الماران الماراني الم

تأكيفت الإمام العكرمة شمس الديث محد المومام العكرمة شمس الديث محد السفيري المستافيي المستفري المتوادية والموادية وا

حَقِّقَهُ وَضَرَّعَ أَحَادَيْنَهُ أَحْمِد فَتَحْجِرِ عَكَبُدالرِّمِنْ

المجنج الثاليث

متنشورات محر تجايئ بينون دارالكنب العلمية سروت بيئ

حاراك العامية محفوظة Copyright All rights reserved

جميع حقسوق الملكيسة الأدبيسية والفنيسة محفوظ سه للسيدار الكتسسب العلميسة بيروت لبنان. ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنضيد الكتاب كاملاً أو مجزأ أو تسجيله على المبيوتسر مجزأ أو تسجيله على الكمبيوتسر أو برمجتسه على اسطوانات ضوئية إلا بموافقة الناشسر خطياً

Tous droits réservés

Exclusive rights by Dar Al-Kotob Al-ilmiyah Beirut - Lebanon

No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

Droits exclusifs à Dar Al-Kotob Al-ilmiyah Beyrouth - Liban

Il est interdit à toute personne individuelle ou morale d'éditer, de traduire, de photocopier, d'enregistrer sur cassette, disquette, C.D. ordinateur toute production écrite, entière ou partielle, sans l'autorisation signée de l'éditeur.

الطبعـة الأولى ٢٠٠٤ م-١٤٢٥ هـ

دارالکنب العلمية

رمل الظريف - شارع البحتري - بناية ملكارت الإدارة العامة: عرمون - القبة - مبنى دار الكتب العلمية هاتف وفاكس: ١٨٠/١١/١٢/١٣ (١٩٦١) صندوق بريد: ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان

Dar Al-Kotob Al-ilmiyah

Beirut - Lebanon

Raml Al-Zarif, Bohtory Str., Melkart Bldg. 1st Floor **Head office**

Aramoun - Dar Al-Kotob Al-ilmiyah Bldg.
Tel & Fax: (+961 5) 804810 / 11 / 12 / 13
P.O.Box: 11-9424 Beirut - Lebanon

Dar Al-Kutub Al-ilmiyah

Beyrouth - Liban

Raml Al-Zarif, Rue Bohtory, Imm. Melkart, 1er Étage

Administration général

Aramoun - Imm. Dar Al-Kotob Al-ilmiyah Tel & Fax: (+961 5) 804810 / 11 / 12 / 13 P.P: 11-9424 Beyrouth - Liban



http://www.al-ilmiyah.com/

e-mail: sales@al-ilmiyah.com info@al-ilmiyah.com baydoun@al-ilmiyah.com X7.X :IIII F T

المجالس الفرائية المرات المسلم المرات المرات المسلم المرات المرات المسلم المرات المسلم المرات المرات المرات المسلم المرات المرا

بَلِيمُ الْحُوالِيُّ الْمُعَالِمُ الْحُوالِيُّ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ المُعَالِمُ المُعالِمُ المُعلَمُ المُعالِمُ المُعالِمُ المُعالِمُ المُعالِمُ المُعالِمُ المُعلِمُ المُعالِمُ المُعالِمُ

المجلس السابع والأربعون

في فوائد متعلقة بنبع الماء من بين أصابع النبي صلى الله عليه وسلم وفوائد في ذكر أحكام الطلب

قَالَ البُخَارِي:

باب الْتِمَاسِ الْوَضُوءِ إِذَا حَانَتِ الصَّلاَةُ (١)

وَقَالَتْ عَائشَة:

ر حَضَرَت الَصُّبْحُ فَالْتُمسَ الْمَاء، فَلَمْ يُوجَدْ، فَنَزَلَ التَّيَمُّمُ^(٢).

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّه بْنُ يُوسُف، قَالَ أَخْبَرَنَا مَالكُ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّه بْنِ أَبِي طَلْحَة، عَنْ أَنْسِ بْنِ مَالك، أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّه عَلَيْ وَحَانَتْ صَلاَةُ الْعَصْر، فَالْتَمَسَ النَّاسُ الْوَضُوء فَلَمْ يَجِدُوهُ، فَأْتِي رَسُولُ اللَّه عَلَيْ بُوضُوء، فَوضَعَ رَسُولُ اللَّه عَلَيْ بُوضُوء، فَوضَعَ رَسُولُ اللَّه عَلَيْ بَوضُوء، فَوضَعَ رَسُولُ اللَّه عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ الْعَلَامُ عَنْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَى الْعَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ عَلَى الْمَاعَ عَلَيْكُ عَلَيْ عَلَيْ الْمَاعَ عَلَيْ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ عَلَى عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَى عَلَيْ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْ عَلَى اللّهُ عَلَيْ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْ عَلَى اللّهُ عَلَيْ عَلَا عَل

قَالَ العلماء: نبع اللهء من بين أصابعه الشريفة الله معجزة من معجزاته الباهرة، التي رواها الثقات من العدد الكثير الجم من معجزاته الباهرة، عن الكافة عن الصحابة، أنهم شاهدوا ذلك في مواضع اجتماع المسلمين ومجمع العساكر (٣).

⁽١) قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٢٧١/١): قوله «باب التماس الوضوء» بفتح الواو أي: طلب الماء للوضوء.

⁽٢) قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٢٧١/١): قوله: «وقالت عائشة» هذا طرف من حديثها في قصة نزول آية التيمم.

وساقه هنا بلفظ عمرو بن الحارث عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عنها وهو موصول عنده في تفسير المائدة.

قال ابن المنير: أراد الاستدلال على أنه لا يجب طلب الماء للتطهير قبل دخول الوقت، لأن النبي ﷺ لم ينكر عليهم التأخير فدل على الجواز.

 ⁽٣) قال الحلمي في السيرة الحلبية (٣٦٨/٣): ومن معجزاته الله نبع الماء من بين أصابعه الشريفة
 حتى شرب القوم وتوضئوا وهم ألف وأربعمائة، وفي رواية: ألف وخمسمائة، وفي رواية: فشربوا وسقوا وملئوا قرائمم، وكان في المعكسر اثنا عشر ألف بعير، والخيل اثنا عشر ألف فرس=

فقوله: «وحانت صلاة العصر» أي: دخول وقتها.

والمعنى: أن أصحاب رسول الله ﷺ فقدوا الماء مرة، والتمسوه فلم يجدوه، وكان رسول الله ﷺ في ذلك الوقت صلاة العصر.

«فأيّ رسول الله ﷺ بوضوء» أي: جاءه رجل من الصحابة بماء قليل للوضوء.

وفي رواية: «فانطلق رجل من القوم بقدح من ماء يسير فتوضأ ﷺ ثم مد أصابعه الشريفة على القدح فما وسع أصابعه فيه ﷺ فضم أصابعه».

وفي رواية: أن الماء الذي جاء به الرجل كان بمقدار وضوء رجل واحد، فوضع ﷺ يده المباركة فيه، وأمر الناس أن يتوضئوا منه.

قال أنس راوي الحديث: «فرأيت الماء ينبع من تحت أصابعه، حتى توضئوا من عند آخرهم».

فقوله: «حتى توضئوا من عند آخرهم».

قال البرماوي: «حتى» فيه للتدريج، و«من» للبيان فيما أفادته من التدريج، والمعنى: حتى توضأ الذين هم عند آخرهم.

وهو كناية عن الجميع، والسياق يقتضي أن الآخر أيضاً توضأ، لأن المراد العموم والمبالغة بجعل «عند» لمطلق الظرفية، بمعنى «في» لا لظرفية خاصة، فكأنه قال:الذين هم في آخرهم.

وقال النووي: «من» في: «من عند آخرهم» بمعنى «إلى»، قال: وهي لغة، أي: والمعنى على قوله: حتى توضئوا إلى عند آخرهم.

واعترضه الكرماني من وجوه:

الأول: أن ورود «من» بمعنى «إلى» شاذ قلما وقع في فصيح الكلام.

الثاني: أن «إلى» لا يجوز أن تدخل على «عند».

الثالث: أن ما بعد «إلى» مخالف لما قبلها فيلزم خروج: «من عند آخرهم» عنه. ورد البرماوي اعتراضاته:

أما اعتراضه الأول وهو: أن ورود «من» بمعنى «إلى» شاذ قلما وقع في فصيح الكلام فرده بقوله: أن الشذوذ لا ينافي فصاحته استعمالاً.

⁼أي: وهذه في غزوة تبوك، وقد تكرر ذلك منه في في عدة مواطن عظيمة تقدمت وتكررت الروايات بحسب تكرار الوقائع، وهو أشرف المياه كما قاله السراج البلقيني، ولم يسمع بمثل هذه المعجزة التي هي خروج الماء من بين الأصابع عن غير نبينا في وهي أبلغ من نبع الماء من الحجر الذي ضربه موسى عليه الصلاة والسلام، لأن خروج الماء من الحجر معهود بخلاف خروجه من بين اللحم والدم والعظم والعصب.

وأما اعتراضه الثاني وهو: أن «إلي» لا يجوز أن تدخل على «عند»، فرده بقوله: و«إلى» نفسها لم تدخل على «عند» بل «من» والتضمين لا يضر.

وأما اعتراضه الثالث وهو: أن ما بعد «إلى» مخالف لما قبلها فيلزم خروج: «من عند آخرهم» عنه، فرده بقوله: وقرينة إرادة العموم لا ينافي دخول ما بعد الغاية.

وقوله: «فرأيت الماء ينبع»، قال العلماء في «ينبع» ثلاث لغات: فتح الباء الموحدة، وضمها، وكسرها، ومعناه يخرج.

وجاء في رواية: «يفور من بين أصابعه»^(١).

وفي رواية أخرى: «يتنبع»^(۲).

وفي رواية أخرى: «ينفجو من أصابعه كأمثال العيون»^(٣).

والأصابع: جمع أصبع، وفيها عشر لغات: كسر الهمزة، وضمها، وفتحها مع فتح الباء، وضمها وكسرها، فهذه تسعة، والعاشرة: أصبوع.

وقد نظم هذه اللغات ابن مالك:

تثليث بأصبع مع شكل همزته من غير قيد مع الأصبوع قد كملا وأفصح لغاتما: «إصبع» بكسر الهمزة وفتح الباء، قاله ابن سيده.

فائدة: هل كان الماء ينبع من نفس أصابعه أم لا؟

قال النووي رحمه الله: كان يكثر الماء في ذاته، فصار يفور من بين أصابعه، لا من نفسها، وكلاهما معجزة ظاهرة، وآية باهرة.

وأكثر العلماء على القول الأول: أنَّ الماء كان يخرج من نفس أصابعه.

⁽۱) وقع ذلك في رواية النسائي في سننه (۸۱/۱، رقم ۹۲)، وابن خزيمة (۲۰/۱، رقم ۱۲٤)، وأجمد في مسنده (۲۰/۳، رقم ۱۲۷۱)، وأبو يعلى (٥ /۳۷۹، رقم ۳۰۳۳)، الدارقطني في سننه (۷۱/۱) من حديث أنس أيضاً.

ووقع هذا اللفظ عند مسلم في الصحيح (٢٣٠١/٤) في: باب حديث حابر الطويل وقصة أبي اليسر (برقم ٣٠٠٦)، والحديث رواه أيضاً مختصراً: ابن حبان في صحيحه (٤٨٠/١٤، رقم ٢٥٤)، والطبراني في المعجم الأوسط (١٤١/٣، رقم ٢٧٣).

⁽٢) لم نقف على هذا اللفظ.

 ⁽٣) هذا اللفظ ليس من رواية أنس فتبه لذلك، وإنما من رواية جابر والحديث الذي فيه عند البخاري في الصحيح (١٥٢٦/٤) وقم ٣٩٢١) عن سالم عن جابر، وكذا عند أحمد في مسنده (٣) ٣٢٩، رقم ١٤٥٦٢) ووقع فيهما: «يفور» و لم نقف على رواية فيها: «ينفجر».

فائدة أخرى: قال ابن حبان: إن الماء نبع من أصابع النبي على خمس مرات:

الأولى: في الحديبية، وكان الصحابة ألفاً وخمسائة، روى جابر عن النبي على قال: «عطش الناس يوم الحديبية، ورسول الله على معه ركوة يتوضأ منها وأقبل الناس نحوه، وقالوا: ليس عندنا ماء إلا ما في ركوتك، فوضع رسول الله على يده في الركوة، فحعل الماء يفور من بين أصابعه كأمثال العيون.

وفيه: فقلت: وكم كنتم؟ قال: لو كنا مائة ألف لكفانًا، كنا خمس عشرة مائة. المرة الثانية: كانوا ثمانمائة.

الثالثة: كانوا ثلاثمائة أو زهاء الثلاثمائة.

الرابعة: كانوا سبعين.

الخامسة: كانوا ثمانين.

فائدة أخرى: نبع الماء من بين الأصابع من خصائص نبينا و لم يثبت لغيره من الأنبياء، قاله ابن عبد السلام، قال: وكذا انشقاق القمر، وتسليم الحجر، وحنين الجذع لم يثبت لواحد من الأنبياء مثل ذلك.

فائدة أخرى: الماء الذي نبع بين أصابعه الشريفة أفضل المياه كلها حتى أنه أفضل من ماء زمزم، وماء الكوثر، وبه يلغز فيقال لنا: ماء ما نزل من السماء ولا نبع من الأرض هو أفضل من ماء زمزم وماء الكوثر(١).

فائدة أخرى: هذه المعجزة أعظم من معجزة موسى بن عمران حيث كان يضرب بعصاه الحجر فينفجر منه الماء كما قال تعالى: ﴿وَإِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا الْحَرْبِ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ منْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْناً ﴾ [البقرة: ٦٠].

وأصل هذه القصة: أن قوم موسى لما عطشوا في التيه سألوا موسى أن يطلب لهم من الله الماء، فأمره الله أن يضرب بعصاه الحجر، وهى العصا التي قدمنا ذكرها، وذكرنا أن آدم حملها من الجنة، وتوارثها الأنبياء إلى أن وصلت إلى موسى، وقدمنا أن طولها كان عشرة أذرع كطول موسى، وأنها كانت من آس الجنة.

وأما الحجر التي أمر الله موسى أن يضربه لأجل الماء فقيل كان حجراً خفيفاً مربعا كرأس الرجل له أربعة أوجه في كل وجه ثلاث أعين يسيل كل عين من الأعين الاثني

⁽۱) قلت: وحل اللغز هذا ميسور لكل من تدبر الأمر، فالماء الذي نبع من بين أصابع النبي الله أفضل باعتبار أن النبي الله أفضل المخلوقات التي منها بئر زمزم، ونهر الكوثر بلا ريب، فما نبع منه وخرج عنه يكون أفضل أفراد جنسه فتأمل هداك الله (محقق).

والأسباط من بني إسرائيل كالقبائل من العرب، وكانوا اثنتي عشرة أسباطاً أي: قبيلة، وكان عددهم وهم مع موسى ستمائة ألف، وسعة العسكر اثنا عشر ميلاً، فكان يضرب بعصاه على ذلك الحجر فينبع الماء من كل عين منه ويسيل في نمر إلى سبط من من هؤلاء الأسباط، عدد كل سبط خمسون ألفاً، فيشربون منه ويسقون دوابحم، وينتفعون به كما قال تعالى: ﴿قَدْ عَلمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ ﴿ [البقرة: ٦٠].

وقيل: هذا الحجر نزل بها آدم من الجنة، وانتقل من نبي إلى نبي حتى وصل إلى شعيب فدفعه إلى موسى مع العصا.

وقيل: هو الحجر الذي فر بثوب موسى لما وضعه عليه ليغتسل، كما سنذكر قصته في كتاب الغسل فقال له جبريل: احمله معك فإن لله فيه قدرة، ولك فيه معجزة.

وقيل: لم يكن حجراً معيناً بل أمره الله أن يضرب على أي حجر رآه، فقال له بنو إسرائيل: كيف بنا لو أفضينا إلى أرض لا حجارة فيها، فحمل حجراً في مخلاته فكان يضربه بعصاه إذا نزل فينفجر، ويضربه به إذا ارتحل فييس، فقالوا: إن فقد موسى عصاه متنا عطشاً، فأوحى الله إليه: لا تضرب الحجارة لأجل الماء، وكلمها فإنحا تعطيك ما تطلب لهم لعلهم يعتبرون.

وقيل: كان الحجر من رخام وكان ذراعاً في ذراع.

وإنما كانت معجزة نبينا على هي نبع الماء من أصابعه أعظم من معجزة موسى صلوات الله وسلامه عليه لأن نبع الماء من الحجر معتاد قال الله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنَ الحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الأَنْهَارُ﴾ [البقرة: ٧٤]، وأما نبعه من لحم ودم فليس بمعتاد و لم يقع لأحد قط كما قدمناه إلا له على، ولله در القائل:

إن كان موسى سقى الأسباط من حجر فإن في الكف معنى ليس في الحجر أو كان أبرأ العُميَّ عيسى بدعوته فكم بتفلسته قد رد من بصر

مع أن نبينا على قد نبع له الماء من الحجر ومن الأرض مراراً فقد ورد عن عمرو بن شعيب أن أبا طالب عم رسول الله على قال له: وهو رديفه ببني المحاز عطشت وليس عندي ماء، فنـزل عليه الصلاة وسلم فضرب بقدمه الأرض فخرج الماء، فقال:

لطيفة قال الجنيد رحمة الله عليه: حججت سنة من السنين وجاورت مكة شرفها الله تعالى، فجئت يوماً إلى بئر زمزم لأرتوي منها، فلم أجد بها حبلاً، ولا ركوة، ولا سقاءً، فبينما أنا كذلك إذ دخل عبد أسود ومعه ركوة، وحبل فدلاهما إلى البئر فلم يصل فرفعهما وقال: وعزتك لئن لم تسقني لأغضبن، فإذا الماء قد نبع وطفح على جانب البئر فتوضأ وشرب وملأ ركوته ثم عاد الماء إلى البئر، قال الجنيد: فلما رجع تبعته وقلت له: حبيبي على من كنت تغضب، فقال: ياجنيد ما هو كما خطر لك! كنت أغضب عن نفسي فلا أسقيها الماء إلى يوم القيامة، فلما علم سيدي صدق الدعوة أنبع لي الماء، ثم غاب فلم أره.

لطيفة أخوى: قد يخرج الله الماء من الحجر لبعض الأولياء كرامة له كما في الروض الفائق عن مالك بن دينار رحمه الله أنه قال: أصابني في بعض أسفاري عطش شديد فملت إلى بعض الأودية طمعاً في الماء، فسمعت صوتاً يهدر، فقلت: هذه سباع مقبلة فوليت هارباً فناد بي هاتف من بين الأودية فارتفع صوته، وعلا نحيبه فعدت إلى طريقي، فإذا أنا بشاب قد أذابته العبادة حتى عاد كالخلال، فسلمت عليه وأخبرته بعطشي، فقال: يا مالك ما وجدت في المملكة نقطة ماء، ثم قام إلى صخرة فضر بحا برجله وقال: اسقنا ماء بقدرة من يحيي العظام وهي رميم فإذا الماء يخرج من الصخرة كما يخرج من العين فشربت حتى رويت، ثم قلت: أوصني بشيء ينفعني الله به، فقال لى: يا مالك كن لمولاك طائعاً في الخلوات يسقيك الماء في الفلوات ولله در القائل:

دمع أضر بمهجة المشتاق صب إذا ما الليل أسبل ستره يما عالماً لما بسريرتي وبليتي لمو صرت رضوي في المجبة مغرماً فامنن بعفوك لي، فإني مذنب

وجرت سوابق دمعة المهراق نادى بصوت في الدجى مشتاق وبما أحس من الأسى وألاقي ما حلت عن عهدي، ولا ميثاقي ما إلى سواك لراية من راق

فائدة: أفاد بعض العلماء أنه كان ﷺ إذا نبع الماء من أصابعه يستره بخرقة، ويسأل حينئذ ويقال: هل لهذا الستر من حكمة.

المجلس السابع والأربعون

وفي الحديث من الفوائد: أن من فضل عن وضوئه شيء من الماء لزمه دفعه لمحتاجه عند الضرورة.

وفيه أيضاً: لا تحب الصلاة إلا بدخول الوقت وهو حسن، بل هو أفضل من الوضوء بعد دخوله.

وهذه سنة أفضل من فرض كما قدمنا ذلك، وأما التيمم فإنه لا يصح إلا بعد دخول الوقت (١).

⁽١) قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٢٧١/١): وفي الحديث دليل على أن المواساة مشروعة ثم الضرورة لمن كان في مائة فضل عن وضوئه، وفيه أن اغتراف المتوضئ من الماء القليل لا يصير الماء مستعملا، واستدل به الشافعي على أن الأمر بغسل اليد قبل إدخالها الإناء أمر ندب لا حتم. تنبيه: قال ابن بطال هذا الحديث يعني حديث نبع الماء شهده جمع من الصحابة إلا أنه لم يرو إلا من طريق أنس، وذلك لطول عمره ولطلب الناس علو السند كذا قال، وقد قال للقاضي عياض: هذه القصة رواها العدد الكثير من الثقات عن الجم الغفير عن الكافة متصلاً عن جملة من الصحابة بل لم يؤثر عن أحد منهم إنكار ذلك فهو ملتحق بالقطعي من معجزاته (انتهى) فانظر كم بين الكلامين من التفاوت.

قَالَ البُخَاري:

بِابِ إِذَا شُرِبَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءَ أَحَدَكُمْ فَلْيَغْسَلْهُ سَبْعًا

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَّ، عَنْ مَاللَّه، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءِ أَحَدِكُمْ فَلْيَعْسِلْهُ

(١) للحافظ ابن حجر في فتح الباري (٢٧٤/١) فوائد في اختلاف ألفاظ هذا الحديث، ومناقشة للمالكية والحنفية لمخالفتهم ظاهر هذا الحديث وفوائد أخرى نذكرها إتماماً للفائدة.

يقول الحافظ: قوله: «إذا شرب» كذا هو في الموطأ، والمشهور عن أبي هريرة من رواية جمهور أصحابه عنه: «إذا ولغ» وهو المعروف في اللغه يقال: ولغ يلغ بالفتح فيهما إذا شرب بطرف لسانه أو أدخل لسانه فيه فحركه، وقال تعلب: هو أن يدخل لسانه في الماء وغيره من كل مائع فيحركه، زاد بن درستويه: «شرب أو لم يشرب»، وقال ابن مكي: فإن مائع يقال لعقه، وقال المطرزي: فإن كان فارغاً يقال: لحسه.

وادعى ابن عبد البر أن لفظ شرب لم يروه إلا مالك وأن غيره رواه بلفظ: «ولغ» وليس كما ادعى فقد رواه ابن خزيمة وابن المنذر من طريقين عن هشام بن حسان عن ابن سيرين عن أبي هريرة بلفظ: «إذا شرب» لكن المشهور عن هشام بن حسان بلفظ: «إذا ولغ» كذا أخرجه مسلم وغيره من طرق عنه.

وفي الحديث دليل على أن حكم النجاسة يتعدى عن محلها إلى ما يجاورها بشرط كونه مائعاً. وعلى تنجيس المائعات إذا وقع في جزء منها نجاسة.

وعلى تنجيس الإناء الذي يتصل بالمائع.

وعلى أن الماء القليل ينجس بوقوع النجاسة فيه وإن لم يتغير لأن ولوغ الكلب لا يغير الماء الذي في الإناء غالباً.

وعلى أن ورود الماء على النجاسة يخالف ورودها عليه، لأنه أمر بإراقة الماء لما وردت عليه النجاسة، وهو حقيقة في إراقة جميعه وأمر بغسله وحقيقته تتأدى بما يسمى غسلاً، ولو كان ما يغسل به أقل مما أريق.

فائدة: خالف ظاهر هذا الحديث المالكية والحنفيه، فأما المالكية فلم يقوموا بالتتريب أصلاً مع إيجاهم التسبيع على المشهور عندهم، لأن التتريب لم يقع في رواية مالك.

قال القرافي: منهم لقد صحت فيه الأحاديث فالعجب منهم كيف لم يقوموا بما، وعن مالك رواية أن الأمر بالتسبيع للندب، والمعروف عند أصحابه أنه للوحوب لكنه للتعبد لكون الكلب طاهراً عندهم.

وأبدى بعض متأخريهم له التنجيس، وعن مالك رواية بأنه نجس لكن قاعدته أن الماء لا ينجس إلا بالتغير فلا يجب التسبيع للنجاسه بل للتعبد، لكن يرد عليه قوله ﷺ في أول هذا الحديث = _____

فيما رواه مسلم وغيره من طريق محمد بن سيرين وهمام بن منبه عن أبي هريرة: «طهور إناء أحدكم» لأن الطهارة تستعمل إما عن حدث أو خبث فتعين الخبث، وأحيب بمنع الحصر لأن التيمم لا يرفع الحدث وقد قيل له طهور المسلم، ولأن الطهاره تطلق على ذلك كقوله على السواك مطهرة للفم».

والجواب على الأول بأن التيمم ناشيء عن حدث فلما قام ما يطهر الحدث سمي طهوراً، ومن يقول بأنه يرفع الحدث يمنع هذا الإيراد من أصله.

والجواب على الثاني أن ألفاظ الشرع إذا أرادت بين الحقيقه اللغويه والشرعيه حملت على الشرعيه إلا إذا قام دليل.

ودعوى بعض المالكية أن المأمور كمال من ولوغه الكلب المنهي عن اتخاذه دون المأذون فيه، يحتاج إلى ثبوت تقدم النهي عن الاتخاذ على الأمر كمال، وإلى قرينة تدل على أن المراد ما لم يؤذن في اتخاذه، لأن الظاهر من اللام في قوله: «الكلب» ألها للجنس أو لتعريف الماهيه فيحتاج المدعي ألها للعهد إلى دليل.

ومثله تفرقة بعضهم بين البدوي والحضري ودعوى بعضهم أن ذلك مخصوص بالكلب الكلب، وأن المحكمة في الأمر بغسله من جهة من رآه لأن الشارع اعتبر السبع في مواضع منه كقوله: «صبوا عليه من سبع قرب» وقوله: «من تصبح بسبع تمرات عجوة».

وتعقب بأن الكلب لا يقرب الماء فكيف يؤمر من ولوغه؟

وأحاب حفيد بن رشيد بأنه لا يقرب الماء بعد استحكام الكلب منه إما في ابتدائه فلا يمتنع، وهذا التعليل وإن كان فيه مناسبة لكنه يستلزم التخصيص بلا دليل، والتعليل بالتنجيس أقوى لأنه في معنى المنصوص.

وقد ثبت عن ابن عباس التصريح بأن الغسل من ولوغ الكلب بأنه رحس. رواه محمد بن نصر المروزي بإسناد صحيح، ولم يصح عن أحد من الصحابة خلافه.

والمشهور عن المالكية أيضاً التفرقه بين إناء الماء فيراق ويغسل وبين إناء الطعام فيؤكل ثم يغسل الإناء تعبداً، لأن الأمر بالإراقة عام فيخص الطعام منه بالنهي عن إضاعة المال، وعورض بأن النهي عن الإضاعة مخصوص بالأمر بالاراقة، ويترجح هذا الثاني بالإجماع على إراقة ما تقع فيه النجاسة من قليل المائعات ولو عظم ثمنه، فثبت أن عموم النهي عن الإضاعه بخلاف الأمر بالإراقه، وإذا ثبت بجاسة سؤره كأن أعم من أن يكون لنجاسة عينه أو النجاسة طارئة كأكل الميتة مثلاً، لكن الأول أرجح إذ هو الأصل، ولأنه يلزم على الثاني مشاركة غيره له في الحكم كالهرة مثلاً وإذا ثبت نجاسة سؤره لعينه لم يدل على نجاسة باقيه إلا بطريق القياس كأن يقال لعابه نجس فمه نجس لأنه متحلب منه، واللعاب عرق فمه وفمه أطيب بدنه فيكون عرقه نجساً، وإذا كان عرقه نجساً كان بدنه نجساً لأن العرق متحلب من البدن ولكن هل يلتحق باقي أعضائه بلسانه في وجوب السبع والتتريب أم لا.

وأما الحنفية فلم يقوموا بوحوب السبع ولا التتريب واعتذر الطحاوي وغيره عنهم بأمور منها: =

قوله: «شرب الكلب في إناء أحدكم»، «شرب» هنا متضمن بمعنى ولغ، فلهذا عدى بفي، ومعناه: «ولغ الكلب شرابنا، أو في شرابنا أو من شرابنا».

قال العلماء في هذا الحديث فوائد:

كون أبي هريرة راوي الحديث أفتى بثلاث غسلات فثبت بذلك نسخ السبع، وتعقب بأنه يحتمل
 أن يكون أفتى بذلك لاعتقاده ندبية السبع لا وحوبها أو كان نسي ما رواه، ومع الاحتمال لا يثبت النسخ.

وأيضاً فقد ثبت أنه أفتى كمال سبعاً، ورواية من روى عنه موافقة فتياه لروايته أرجح من رواية من روى عنه مخالفتها من حيث الإسناد، ومن حيث النظر، وأما النظر فظاهر، وأما الإسناد فالموافقه وردت من رواية حماد بن زيد عن أيوب عن ابن سيرين عنه وهذا من أصح الأسانيد، وأما المخالفه فمن رواية عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء عنه وهو دون الأول في القوة بكثير.

ومنها: أن العذرة أشد في النجاسة من سؤر الكلب و لم يقيد بالسبع فيكون الولوغ كذلك من باب الأولى، وأحيب بأنه لا يلزم من كونها أشد منه في الاستقذار أن لا يكون أشد منها في تغليظ الحكم وبأنه قياس في مقابلة النص وهو فاسد الاعتبار.

ومنها: دعوى أن الأمر بذلك كان ثم الأمر بقتل الكلاب فلما نهى عن قتلها نسخ الأمر كمال وتعقب بأن الأمر بقتلها كان في أوائل الهجرة والأمر كمال متأخر حداً لأنه من رواية أبي هريرة وعبد الله بن مغفل وقد ذكر بن مغفل أنه سمع النبي الله يأمر بكمال السبع، وكان إسلامه سنة سبع كأبي هريرة، بل سياق مسلم ظاهر في أن الأمر كمال كان بعد الأمر بقتل الكلاب.

ومنها: إلزام الشافعية بايجاب ثمان غسلات عملاً بظاهر حديث عبد الله بن مغفل الذي أخرجه مسلم ولفظه: «فاغسلوه سبع مرات وعفروه الثامنة في التراب»، وفي رواية أحمد: «بالتراب»، وأحيب: بأنه لا يلزم من كون الشافعية لا يقولون بظاهر حديث عبد الله بن مغفل أن يتركوا هم العمل بالحديث أصلاً ورأسا، لأن اعتذار الشافعية عن ذلك إن كان متجهاً فذاك، وإلا فكل من صليت ملوم في ترك العمل به قاله ابن دقيق الله البصري، وبه قال أحمد بن حنبل في رواية حرب الكرماني عنه، ونقل عن الشافعي أنه قال هو حديث لم أقف على صحته ولكن هذا لا يثبت العذر لمن وقف على صحته.

وحنح بعضهم إلى الترحيح لحديث أبي هريرة على حديث بن مغفل، والترحيح لا يصار إليه مع إمكان الجمع، والأخذ بحديث أبي هريرة دون العكس، والزياده من الثقة مقبوله، ولو سلكنا الترحيح في هذا الباب لم نقل بالتتريب أصلاً، لأن رواية مالك بدونه أرحح من رواية من أثبته، ومع ذلك فقلنا به أخذاً بزيادة الثقة.

وجمع بعضهم بين الحديثين بضرب من المجاز فقال: لما كان التراب الماء جعل احتماعهما في المرة الواحده معدوداً باثنتين، وتعقبه ابن دقيق العيد بأن قوله: «وعفروه الثامنة بالتراب» ظاهر في كونما غسلة مستقلة، لكن لو وقع التعفير في أوله قبل ورود الغسلات السبع كانت الغسلات ثمانية، ويكون إطلاق الغسلة على التتريب مجازاً، وهذا الجمع من مرجحات تعين التراب في الأولى.

الأولى: فيه دلالة ظاهرة لمذهب الشافعي على نجاسة الكلب، وعلى نجاسة الإناء الذي ولغ فيه الكلب سواء أكان ذلك الكلب معلماً، أو غير معلم صغيراً أكان، أو كبيراً مأذوناً في اقتنائه، أو غير مأذون بدواً أكان أو حضراً، لعموم الأدلة، وفي مذهب مالك في الكلب أربعة أقوال:

الأول: طهارته، الثاني: نجاسته، الثالث: طهارة سؤر المأذون في اتخاذه دون غيره، الرابع: الفرق بين الحضري والبدوي.

الثانية: فيه دلالة على وجوب غسل المحل الذي أصابه الكلب بولوغه فيه سبع مرات، وهذا مذهب أمامنا الشافعي، ولا فرق عند علمائنا الشافعية بين ولوغه وغيره فيحب غسل ما أصابه الكلب سبع مرات سواء أصابه بريقه أو بوله، أو روثه، أو دمه، أو عرق، أو نحو ذلك.

وقال أبو حنيفة: يكفى غسله ثلاث مرات، وقال أصحابه: لا عدد في غسله فقالوا: لا يعفر بل هو كسائر النجاسات.

وقال الرافعي: وعند مالك لا يغسل من غير الولوغ، لأن الكلب طاهر عنده، والغسل من الولوغ لأنه في محل أكل النجاسات أما في غيره فلا.

الثالثة: فيه دلالة على أن الماء الذي ولغ فيه الكلب نحس، وأنه يجب تطهيره إذا كان الماء دون القلتين، أما إذا كان أكثر من القلتين وولغ فيه الكلب فإنه لا ينحسه، ولا ينحس إناءه.

الرابعة: فيه دلالة على عدم جواز بيع الكلب، وقد نص علماؤنا الشافعية على أنه لا يصح، وعند الإمام مالك يجوز بيعها.

وقال سحنون من المالكية وأبو حنيفة: يجوز بيع غير العقور.

وأما إحارة الكلب المعلم فالراحج صحتها عند الشافعية، لأن اقتناءه لمثل هذه المنافع إنما حوِّز للحاجة والمنفعة منه، أما غيره فلا يجوز أخذ العوض عليه ولأنه لا قيمة له ولا منفعة له.

الخامسة: إذا ولغ كلاب، أو كلب واحد مرات إناء واحد فما الحكم؟

فيه ثلاثة أوجه، أصحها: يكفى الجميع سبع مرات، وقيل: يجب لكل واحد سبع مرات.

السادسة: لا بد من استعمال التراب في إحدى الغسلات السبعة، إما في الأولى

وإما في غيرها^(١)، وينبغي أن يكون التراب طاهراً غير مستعمل يعم جميع النجاسة ويصل بواسطته إلى جميع أجزاء المحل.

وكيفية تعفير محل النجاسة بأن يمزج الماء بالتراب في إناء أخر قبل وضعهما على المحل، وإما بأن يمزجا بعده بأن يوضعا على المحل معاً، أو يوضع التراب على المحل قبل الغسل، وإن كان المحل رطباً، لأن الطهور وارد على أصل طهوريته.

قال العلامة شيخنا شيخ الإسلام البلقيني رحمه الله ونفعنا به وبعلمه وعمله: هذا هو المعتمد من مذهبنا، قاله البلقيني.

ولا يصح مزج التراب بغير الماء كالخل ونحوه، وإذا غمس المتنجس في ماء كثير راكد، وحركه فيه سبع مرات، وكان الماء متكدراً بالتراب أو غيره، أو كدره فإنه يحسب سبعاً،، وإن لم يحركه لا يحسب إلا مرة واحدة، وإن مكث في المحل، وإن كان الماء حارياً وجرى على المحل سبع جريات حسبت.

نعم لنا محل أصابه الكلب، ولا يحتاج إلى تعفير التراب، بل يكفي غسله سبع مرات بالماء ولنا محل أخر أصابه الكلب حقيقة، ولا يحتاج إلى الماء، ولا إلى التراب، بل هو طاهر.

⁽١) اختلف أهل العلم في محل غسلة التتريب فقد قال ابن حجر في الفتح (٢٧٥/١): واختلف الرواة عن بن سيرين في محل غسلة التتريب، فلمسلم وغيره من طريق هشام بن حسان عنه: «أولاهن» وهي رواية الأكثر عن ابن، سيرين وكذا في رواية أبي رافع المذكورة.

واختلف عن قتادة عن ابن سيرين فقال سعيد بن بشير عنه: «أولاهن» أيضا أخرجه الدارقطني. وقال أبان عن قتادة: «السابعه» أخرجه أبو داود.

وللشافعي عن سفيان عن أيوب عن ابن سيرين: «أولاهن أو إحداهن»، وفي رواية السدي عن البزار «إحداهن»، وكذا في رواية هشام بن عروة عن أبي الزناد عنه.

فطريق الجمع بين هذه الروايات أن يقال: إحداهن مبهمة وأولاهن والسابعة معينة، و«أو» أن كانت في نفس الخبر فهي للتخيير، فمقتضى حمل المطلق على المقيد أن يحمل على أحدهما لأن فيه زيادة على الرواية المعينه، وهو الذي نص عليه الشافعي في الأم والبويطي، وصرح به المرعشي وغيره من الأصحاب، وذكره بن دقيق العيد والسبكي بحثا وهو منصوص كما ذكرنا، وأن كانت «أو» شكاً من الراوي فرواية من عين و لم يشك أولى من رواية من ألهم أو شك، فيبقى النظر في الترحيح بين رواية: «أولاهن» أرجح من حيث الأكثريه والأحفظيه ومن حيث المعنى أيضاً لأن تتريب الأحيره يقتضي الاحتياج إلى غسله أحرى لتنظيفه، وقد نص الشافعي على أن الأولى أولى والله أعلم.

المجلس السابع والأربعون

وصورة الأول: إذا تنجست الأرض الترابية بالكلب مثلاً فألها لا تحتاج إلى التراب، بل يكفي غسلها بالماء سبع مرات إذ لا معنى لتتريب التراب.

وصورة الثاني: ما إذا أصاب الكلب الإناء الذي فيه قلتين فأكثر من داخل الماء فإنه لا ينجس ويكون كثرة الماء مانعة من تنجسه، وإذا تنجس الإناء بالولوغ في ماء قليل فيه، ثم زاده حتى بلغ قلتين طهر الماء والإناء باق على نجاسته، خلافاً للإمام.

السابعة: اختلف العلماء في موضع عضة الكلب من الصيد هل يحتاج إلى التعفير، أو يعفى عنه؟

الأصح: أنه لا يعفى عنه، بل لابد من غسله، وتعفيره كما لو أصاب ثوباً أو إناء.

الثامنة: إذا مر الكلب بين يدي المصلي لا يقطع صلاته، هذا هو مذهب إمامنا الشافعي وجمهور العلماء، وما في صحيح مسلم من أنه: «يقطع الصلاة الحمار، والمرأة، والكلب الأسود، وإن الكلب إلا شيطان» (۱) فقد حمله الجمهور على الخوف من القطع، والإفساد فإن هذه المذكورات إذا مرت بين يدي المصلى فقد يشتغل قلبه كما، من جهة أن المرأة تفتن، والحمار ينهق، والكلب ينبح، فيشوش الفكر فلما كانت هذه المذكورات آيلة إلى القطع جعلها قاطعة.

وذهب ابن عباس إلى أن المرأة التي تقطع الصلاة إنما هي الحائض بما تستصحبه من النجاسة.

التاسعة: اختلفت العلماء في جواز قتل الكلب الذي لا ضرر فيه، فقال النووي: في شرح المهذب ومسلم تبعاً للقاضي حسين، وإمام الحرمين، والماوردي: لا يجوز قتله، وإن الأمر بقتله في صحيح مسلم منسوخ، أو محمول على الكلب العقور.

وقال في الروضة تبعاً للرافعي: أنه مكروه أي: كراهة تنزيه، فاقتضى جواز قتله مع الكراهة، ونص الشافعي في الأم على جواز قتل الكلاب التي لا نفع فيها حيث

⁽۱) أخرجه مسلم في صحيحه (۱/٣٦٥، رقم ٥١٠) عن عبادة بن الصامت عن أبي ذر بلفظ: وقال رسول الله على: «ثم إذا قام أحدكم يصلي فإنه يستره إذا كان بين يديه مثل آخرة الرحل، فإذا لم يكن بين يديه مثل آخرة الرحل فإنه يقطع صلاته الحمار والمرأة والكلب الأسود» قلت: يا أبا ذر ما بال الكلب الأسود من الكلب الأحمر من الكلب الأصفر؟ قال: يا ابن أخي سألت رسول الله على كما سألتني فقال: «الكلب الأسود شيطان».

والحديث أخرجه أيضاً: أبو داود في سننه (١٨٧/١) رقم ٧٠٢)، والترمذي في سننه (١٦١/٢) رقم ٣٠٨)، والترمذي في سننه (١٦١/٢) رقم ٣٣٨)، وابن حبان في صحيحه (٢/٠٥١) رقم ٢٣٨٩)، وأبو عوانة في مسنده (٣٨٦/١)، رقم ١٤٠١).

١٨ ----- المحالس الوعظية وجدت، ورحجه في المهمات.

العاشرة: اتفق العلماء على حواز اتخاذ الكلب للمزراعة، والماشية والصيد،، نعم يجوز اقتناء كلب الزرع والصيد لمن لا يزرع ولا يصيد.

واختلفوا في جواز اتخاذه لحفظ الدوآب والدور والأصح جوازه، وفي غير هذه الصورة لا يصح اتخاذه.

وأول من اتخذ الكلب للحراسة نوح صلوات الله وسلامه عليه.

الحادية عشر: فإن قيل: ما الحكمة في أن الكلب إذا حامع يعلق مع صاحبته دون غيره من الحيوانات؟

فالجواب: أن نوحاً الطّيني قال للسباع: لا يجامع أحدكم صاحبته حتى يخرج من السفينة لئلا تتوالد فيضيق عليكم السفينة، فامتنعت إلا الكلاب، فجاءت الهرة فأخبرت نوحاً بذلك فأنكر الكلب فقالت الهرة لنوح: ادع الله أن يظهر حالهما فدعا نوح ربه بذلك، ثم أن الكلب جامع مرة أخرى فجاءت الهرة فأخبرت نوحاً فرآهما، فقال الكلب: إلهي افضح الهرة عند الجماع على رؤوس الخلائق كما فضحتنا، فمن ثم أن السناسير إذا جامعت إنائها أخذها الصياح.

وقال القرطبي في تفسيره:: أن العنز امتنعت من الدخول إلى السفينة فمسكها جبريل بذنبها فاستمر ذنبها معكوفاً.

الثانية عشو: ورد في صحيح البخاري من رواية ابن عمر: «من اقتنى كلباً ليس بكلب صيد، أو ماشية نقص كل يوم من عمله قيراطان» (١)، وفي رواية: «نقص من عمله كل يوم قيراط إلا كلب حوث، أو ماشية» (٢).

⁽۱) متفق عليه، أخرجه البخاري في صحيحه (٢٠٨٨/٥، رقم ١٦٣٥)، ومسلم في صحيحه (٣/ ١٢٠١، رقم ١٥٧٤) عن ابن عمر.

⁽٢) هذه رواية مسلم في صحيحه (١٢٠٢/٣) رقم ١٥٧٤) عن سالم بن عبد الله عن أبيه وهو ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «من اقتنى كلباً إلا كلب ماشية أو كلب صيد نقص من عمله كل يوم قيراط» قال عبد الله: وقال أبو هريرة: أو كلب حرث.

ورواية أبو هريرة التي أشار إليها عبد الله راوي الحديث عند مسلم أخرجها البخاري في صحيحه (٨١٧/٢) رقم ٢١٩٧) بلفظ: «من أمسك كلباً فإنه ينقص كل يوم من عمله قيراط، إلا كلب حرث أو ماشية »، قال بن سيرين وأبو صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: «إلا كلب غنم أو حرث أو صيد»، وقال أبو حازم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: «كلب صيد أو ماشية».

والجمع بين الروايتين أن رواية: «نقص من عمله كل يوم قيراطان» محمولة على بعض الكلاب وهو الذي ضرره أكثر، فإذا كان الكلب ضرره كثير أنقص من عمل صاحبه قيراطان، وإن كان قليلاً نقص قيراط، أو أن ذلك يختلف باختلاف المواضع فما كان في المدائن ونحوها فقيراطان، وما كان في البادية فقيراط، أو يكون على قاله في زمانين فذكر القيراط أولاً ثم زاد التلفيظ فذكر القيراطين (۱).

وهل يتعدد القيراط المذكور بتعدد الكلب؟ قال: بعضهم يتعدد بدليل من أن جماعة من الصحابة ذهبوا إلى بيت رجل من الأنصار ليعودوه في مرض فهرت في وجوههم كلاب من دار الأنصاري، فقال الصحابة: لا يدع هؤلاء من أجر فلان شيئاً، كل كلب من هؤلاء ينقص من أجره كل يوم قيراطاً.

لكن سئل الشيخ السبكي عن ذلك فأجاب: بأنه لا يتعدد كما لو ولغت الكلاب في الإناء فالأصح عدم تعدد الغسلات، والمراد من القيراط مقدار معلوم عند الله تعالى من أجر عمله (٢).

وهل هذا النقص من أعماله الماضية، أو المستقبلية، أو منهما؟

⁽۱) للحافظ ابن حجر لطائف حول اختلاف الألفاظ في كلا الروايتين، وقد بان من التخريج ألهما من طريقي عبد الله بن عمر ومن طريق أبي هريرة فقد قال الحافظ في فتح الباري (٩٠٩): «باب من اقتنى كلباً ليس بكلب صيد أو ماشية يقال: اقتنى الشيء إذا اتخذه للادخار ذكر فيه اي البخاري-حديث ابن عمر في ذلك من ثلاثة طرق عنه، ووقع في الرواية الأولى: ليس بكلب ماشية أو ضارية، وفي الثانية: إلا كلباً ضارياً لصيد أو كلب ماشية، وفي الثالثة: إلا كلباً ماشية أو ضارياً، والرواية الأولى والثالثة.

فالأولى إما للاستعارة على أن ضارياً صفة للجماعة الضارين أصحاب الكلاب المعتادة الضارية على الصيد، يقال: ضرا على الصيد ضرارة أي: إذا استمر عليه، وضرا الكلب وأضراه صاحبه أي: عوده وأغراه بالصيد، والجمع ضوار، وإما التناسب للفظ ماشية مثل لا دريت ولا تليت والأصل تلوت، والرواية الثالثة فيها حذف تقديره أو كلباً ضارياً، ووقع في الرواية الثانية رواية أبي ذر إلا كلب ضاري بالإضافة، وهو من إضافة الموصوف إلى صفته أو لفظ ضاري صفة للرجل الصائد أي: إلا كلب رحل معتاد للصيد، وثبوت الياء في الاسم المنقوص مع حذف الألف واللام منه لغة، وقد أورد البخاري حديث الباب من حديث أبي هريرة في المزارعة وفي بدء الخلق.

⁽٢) قال الحافظ في فتح الباري (١٩٤/٣): قال ابن العربي القاضي: الذرة حزء من ألف وأربعة وعشرين حزءاً من حبة، والحبة ثلث القيراط فإذا كانت الذرة تخرج من النار فكيف بالقيراط، قال: وهذا قدر قيراط الحسنات فأما قيراط السيئات فلا.

وقال غيره: القيراط في اقتناء الكلب حزء من أجزاء عمل المقتني له في ذلك اليوم.

۲۰ الجالس الوعظية

فقيل: مما مضى من عمله وهل هذا النقص من أعماله الماضية، وقيل: من الأعمال المستقبلية، وقيل: قيراط من عمل الليل وقيراط من عمل النهار، وقيل: قيراط من عمل الفرض وقيراط من عمل النقل.

الثالثة عشر: ورد في الحديث: «لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب، ولا صورة»(١)

(۱) متفق علیه، أخرجه البخاري في صحیحه (۱۱۷۹/۳، رقم ۳۰۵۳)، ومسلم في صحیحه (۳/ ۱۲۲، رقم ۲۰۰۳)، ومسلم في صحیحه (۳/ ۱۲۲، رقم ۲۱۰۲) من حدیث ابن عباس.

وفي شرح هذا الحديث فوائد: قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٣٨١/١٠): قوله: «لا تدخل الملائكة» ظاهره العموم، وقبل: يستثنى من ذلك الحفظة فإنمم لا يفارقون الشخص في كل حالة وبذلك جزم ابن وضاح والخطابي وآخرون، لكن قال القرطبي: كذا قال بعض علمائنا، والظاهر العموم والمخصص يعني الدال على كون الحفظة لا يمتنعون من الدخول ليس نصاً، قلت: ويؤيده أنه ليس من الجائز أن يطلعهم الله تعالى على عمل العبد ويسمعهم قوله وهم بباب الدار التي هو فيها مثلاً، ويقابل القول بالتعميم القول بتخصيص الملائكة بملائكة الوحي، وهو قول من ادعى أن ذلك كان من خصائص البي ينتي وهو شاذ.

قوله: «بيتاً فيه كلب» المراد بالبيت المكان الذي يستقر فيه الشخص سواء كان بناء أو حيمة ذلك، والظاهر العموم في كل كلب لأنه نكرة في سياق النفي، وذهب الخطابي وطائفة إلى استثناء الكلاب التي أذن في اتخاذها وهي كلاب الصيد والماشية والزرع، وجنح القرطبي إلى ترجيح العموم، وكذا قال النووي واستدل لذلك بقصة الجرو في حديث ابن عمر قال: «فامتنع حبريل من دحول البيت الذي كان فيه» مع ظهور العذر فيه قال: فلو كان العذر لا يمنعهم من الدحول لم يمتنع حبريل من الدحول م

ويحتمل أن يقال: لا يلزم من التسوية بين ما علم به أو لم يعلم فيما لم يؤمر باتخاذه أن يكون الحكم كذلك فيما أذن في اتخاذه، قال القرطبي: واختلف في المعنى الذي في الكلب حتى منع الملائكة من دخول البيت الذي هو فيه.

فقيل: لكونها نجسة العين، ويتأيد ذلك بما ورد في بعض طرق الحديث عن عائشة عند مسلم: «فأمر بنضح موضع الكلب»، وقيل: لكونها من الشياطين، وقيل: لأحل النجاسة التي تتعلق بها فإنها تكثر أكل النجاسة وتتلطخ بها فينجس ما تعلقت به.

وعلى هذا يحمل من لا يقول أن الكلب نجس العين نضح موضعه احتياطاً، لأن النضح مشروع لتطهير المشكوك فيه.

واختلف في المراد بالملائكة فقيل هو على العموم، وأيده النووي بقصة حبريل، فقيل: يستثنى الحفظة وأجاب الأول: بجواز أن لا يدخلوا مع استمرار الكتابة بأن يكونوا على باب البيت، وقيل: المراد من نزل منهم بالرحمة، وقيل: من نزل بالوحي خاصة كجبريل وهذا نقل عن ابن وضاح والداودي وغيرهما.

= ويلزم منه احتصاص النهي بعهد النبي الله لأن الوحي انقطع بعده وبانقطاعه انقطع نزولهم. وقيل: التحصيص في الصفة أي: لا يدخل الملائكة دخولهم بيت من لا كلب فيه.

قوله: «ولا تصاوير» في رواية معمر في بدء الخلق عن الزهري: «ولا صورة» بالإفراد وكذا في معظم الروايات، وفائدة إعادة حرف النفي الاحتراز من توهم القصر في عدم الدخول على احتماع الصنفين، فلا يمتنع الدخول مع وحود أحدهما فلما أعيد حرف النفي صار التقدير: ولا تدخل بيتاً فيه صورة.

قال الخطابي: والصورة التي لا تدخل الملائكة البيت الذي هي فيه ما يحرم اقتناؤه وهو ما يكون من الصور التي فيها الروح مما لم يقطع رأسه أو لم يمتهن.

وأغرب ابن حبان فادعى أن هذا الحكم خاص بالنبي ﷺ قال: وهو نظير الحديث الآخر: «لا تصحب الملائكة رفقة فيها رسول الله ﷺ إذ محال أن يخرج الحاج والمعتمر لقصد بيت الله ﷺ على رواحل لا تصحبها الملائكة وهم وفد الله (انتهى).

وهو تأويل بعيد حداً لم أره لغيره، ويزيل شبهته أن كونهم وفد الله لا يمنع أن يؤاخذوا بما يرتكبونه من خطيئة، فيجوز أن يحرموا بركة الملائكة بعد مخالطتهم لهم إذا ارتكبوا النهي واستصحبوا الجرس، وكذا القول فيمن يقتني الصورة والكلب والله أعلم.

وقد استشكل كون الملائكة لا تدخل المكان الذي فيه التصاوير مع قوله سبحانه وتعالى عند ذكر سليمان التينين: {يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِن مَّحَارِيبَ وَتَمَاثِيلَ} [سبأ: ١٣]، وقد قال مجاهد: كانت صوراً من نحاس. أخرجه الطبري، وقال قتادة: كانت من خشب ومن زحاج. أخرجه عبد الرزاق، والجواب: أن ذلك كان حائزاً في تلك الشريعة وكانوا يعملون أشكال الأنبياء والصالحين منهم على هيئتهم في العبادة ليتعبدوا كعبادتهم، وقد قال أبو العالية: لم يكن ذلك في شريعتهم حراماً ثم حاء شرعنا بالنهى عنه.

ويحتمل أن يقال أن التماثيل كانت على صورة النقوش لغير ذوات الأرواح، وإذا كان اللفظ محتملاً لم يتعين الحمل على المعنى المشكل، وقد ثبت في الصحيحين حديث عائشة في قصة الكنيسة التي كانت بأرض الحبشة وما فيها من التصاوير وأنه على قال: «كانوا إذا مات فيهم الرحل الصالح بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصورة، أولئك شرار الخلق ثم الله» فإن ذلك يشعر بأنه لو كان ذلك حائزاً في ذلك الشرع ما أطلق عليه على أن الذي فعله شر الخلق، فدل على أن فعل صور الحيوان فعل محدث أحدثه عباد الصور والله أعلم.

وسادة، أو نحو ذلك مما يداس تحت الأرجل، فلا تمتنع الملائكة بسببه، لكن الأظهر، قال النووي: أنه عام في كل كلب وصورة، والهم يمتنعون من الجميع لإطلاق الأحاديث، وبدليل أن الجرو الذي كان في بيت النبي شي تحت السرير و لم يعلم به النبي فامتنع جبريل بسببه من الدخول إلى البيت.

وسبب امتناع الملائكة من الدخول إلى البيت الذي فيه الكلب كثرة أكل الكلب النجاسات، ولأن بعض الكلاب يسمى شيطاناً كما جاء في الحديث، والملائكة ضد الشياطين فلا يحضرون معهم، ولقبح رائحة الكلب، والملائكة تكره الرائحة الخبيثة، ولأنه منهي عن اتخاذها فعوقب متخذها بحرمان دخول الملائكة في بيته وصلاتها فيه واستغفارها له، وتبركها عليه في بيته، ودفعها أذى الشياطين.

وفي نزهة المحالس: ينبغي أن يقال سبب امتناع الملائكة من دخول بيت فيه كلب أنه خلق من ريق الشيطان، وذلك أن إبليس لعنه الله بزق على آدم وهو طين فكشطته الملائكة فصار موضع الصرة من بني آدم، فخلق الله من التراب الذي أصابه ريق إبليس الكلاب.

وسبب امتناعهم من الصورة كونها فيها مضاهاة لخلق الله تعالى وبعضها في صورة ما يعبد من دون الله.

والملائكة الذين يمتنعون من دخول البيت بسبب الكلب والصورة: ملائكة الرحمة، والتبرك، والاستغفار، وأما الحفظة، الموكلون بقبض الأرواح فيدخلون في كل يوم، ولا يذرون بني آدم بحال لأنهم مأمورون بإحصاء أعمالهم وكتابتها.

وألحق بعض العلماء الجنب المصر على الجنابة بالكلب والصورة، فتمتنع الملائكة بسببه من الدخول إلى المنــزل.

فالحاصل أن ثلاثة تمتنع الملائكة من الدخول إلى المنـزل بسببهم: الكلب، والصورة، والجنب.

وقال ابن العماد في الذريعة: خمسة لا تحضر الملائكة موضعهم: الكلب، والصورة، والجنب، والحائض، والجرس يعني الجلجل.

الرابعة عشو: من أحكام الكلب أن من كان في داره كلب عقور فاستدعى إنساناً إلى داره فعقره الكلب هل يضمنه أم لا؟

قال النووي في التصحيح: يضمن على الأصح ، لكن جزم في أصل الروضة أنه لا يضمنه لأن للكلب اختياراً، أو يمكن دفعه بعصي وغيرها، هذا إذا لم يعلم الداخل أنه عقور، فإن علم ذلك فلا ضمان جزماً، وكذا لو كان مربوطاً فصار إليه المستدعى

قال الدميري: ومن له كلب عقور لم يحفظه، فقتل إنساناً في ليل أو نهار ضمنه لتفريطه، وفي معناه الهرة المملوكة التي تأكل الطيور، كما قدمنا ذلك في أول الإيمان.

ومن سرق قلادة في عنق كلب، أو سرقها مع كلب قطعت يده، وحرز الكلب كحرز الدواب.

قَالَ الْبُخَارِي: حَدَّنَنَا إِسْحَاقُ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَد، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْد اللَّه بْنِ دِينَارِ^(۱)، سَمِعْتُ أَبِي، عَنْ أَبِي صَالِح، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﴿ الْأَبْلُ رَأَى كُلْبًا يَأْكُلُ الثَّرَى مِنَ الْعَطَـشِ، فَأَخَذَ الرَّجُلُ خُفَّهُ فَجَعَلَ يَعْرِفُ لَهُ بِهِ حَتَّى أَرْوَاهُ، فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ ﴾ (٢).

ومعنى: «فشكر الله له» أي: أثنى عليه أو جازه فإن أصل الشكر مجازاة المحسن بما أولاه من المعروف بثناء اللسان، أو فعل الجارحة، أو القلب.

وقيل: معنى: «فشكر الله له» أثابه وضاعف ثوابه.

وقيل: معناه: قبل عمله.

سؤال: فإن قيل: إذا كان معنى: «فشكر الله» فجزاه الله فأي فائدة في قوله: «فأدخله الله الجنة» فإن إدخاله الجنة هو نفس الجزاء؟

جوابه: أنه من باب عطف الخاص على العام إذا الفاء فيه تفسيرية كما في: ﴿ فَتُوبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُواْ أَنْفُسَكُمْ ﴾ [البقرة: ٥٤] على من فسر أن القتل كان نفس توبتهم.

في هذا الحديث: دليل على أن إيصال الخير إلى غير الإنسان من سائر الحيوانات، وإن كان أخس الحيوانات أنجسها.

وفيه دليل على أن لكل كبد رطبة أجراً، سواء كان مأمور بقتله أو غير مأمور،

⁽۱) «إسحاق» هو: ابن منصور الكوسج، كما حزم به أبو نعيم في المستخرج، و «عبد الصمد» هو: ابن عبد الوارث، وشيخه عبد الرحمن تكلم فيه بعضهم لكنه صدوق و لم بنفرد بهذا الحديث، والإسناد منه فصاعداً مدنيون، وأبوه وشيخه وأبو صالح السمان تابعيان. انظر فتح الباري (۲۷۸/۱).

⁽٢) قال الحافظ ابن حجر: قوله: «إن رجلاً» لم يسم هذا الرجل وهو من بني إسرائيل.

قوله: «يأكل الثرى» بالمثلثه أي يلعق التراب الندى وفي المحكم الثرى التراب، وقيل: التراب الذي إذا بل لم يصر طيناً لازباً.

قوله: «من العطش» أي: بسبب العطش.

قوله: «يغرف له به» استدل به المصنف على طهارة سؤر الكلب لأن ظاهره أنه سقى الكلب فيه، وتعقب بأن الاستدلال به مبنى على أن شرع من قبلنا شرع لنا، وفيه اختلاف ولو قلنا به اسكان محله فيما لم ينسخ ومع ارخاء العنان لا يتم الاستدلال به أيضا لاحتمال أن يكون صبه في شيء فسقاه أو غسل خفه بعد ذلك أو لم يلبسه بعد ذلك قوله فشكر الله له أي أثنى عليه فجزاه على ذلك بأن قبل عمله وأدخله الجنة. انظر فتح الباري (٢٧٨/١).

يخصل النواب بالإحسان إليه، والمناطق عبر المحرا والمناطق المراد . والمرتد، والكلب العقور فيشمل أمر الشارع بقتله أي: فلا أجر في الإحسان إليه.

وهذا الرجل الذي سقا الكلب لا يعرف اسمه ولعله كان من بني إسرائيل، ووقع مثل ما وقع لهذا الرجل لامرأة زانية فغفر الله لها بسبب ذلك فقد روى مسلم أن النبي قال: «بينما امرأة تمشي بفلاة أشتد عليها العطش، فنـزلت بئراً فشربت ثم صعدت، فوجدت كلباً يأكل الثرى من العطش، فقالت: لقد بلغ بهذا الكلب مثل الذي بلغ بي، ثم نزلت فملأت ثم صعدت فسقته فشـكر الله ذلك وغفر لها» قالوا: يا رسول الله إن لنا في البهائم أجر؟ قال: «نعم في كل كبد رطبة»(١).

وقد صنف بعضهم كتاباً سماه: «فضل الكلاب على كثير ممن لبس الثياب» ذكر فيه: أن الكلب لمن يقتنيه أشفق من الوالد على ولده، والأخ الشقيق على أخيه، وذلك أنه يحرس به ويحمي حريمه شاهداً وغائباً ونائماً ويقظاناً، ولا يقصر عن ذلك وإن جفوه، ولا يخذلهم وإن خذلوه.

وروي أن رحلاً قال لبعض الحكماء: أوصني قال: أزهد في الدنيا، ولا تنازع فيها

⁽۱) أخرجه مسلم في صحيحه (١٧٦١/٤) رقم ٢٢٤٥) من طريقين عن أبي هريرة بلفظ: «إن امرأة بغيا رأت كلبا في يوم حار يطيف ببئر قد أدلع لسانه من العطش فنزعت له بموقها فغفر لها»، وقال في الطريق الثاني: «بينما كلب يطيف بركية قد كاد يقتله العطش إذ رأته بغي من بغايا بني إسرائيل، فنزعت موقها فاستقت له به فسقته إياه فغفر لها به».

والحديث أيضاً: عند البخاري في صحيحه (١٢٧٩/٣، رقم ٣٢٨٠) بلفظ الطريق الثاني.

قلت: أما اللفظ الذي أتى به المصنف فيه إدراج بين قصة الرحل وبين قصة هذه المرأة ولعله خطأ من الناسخين فتنبه لذلك أكرمك الله.

فقد أخرج قصة الرحل صحيح البخاري في صحيحه (٨٣٣/٢) رقم ٢٢٣٤)، ومسلم في صحيحه المرارق المرارق ومسلم في صحيحه (١٧٦١/٤) عن أبي هريرة في أن رسول الله في قال: «بينا رجل يمشي فاشتد عليه العطش فنـزل بئراً فشرب منها، ثم خرج فإذا هو بكلب يلهث يأكل الثرى من العطش، فقال: لقد بلغ هذا مثل الذي بلغ بي، فملأ خفه ثم أمسكه بفيه ثم رقي فسقى الكلب فشكر الله له فغفر له» قالوا: يا رسول الله وإن لنا في البهائم أحراً قال: «في كل كبد رطبة أحر».

فواضح أن هناك خلط بين كلا القصتين، ولم أقف على مصدر يؤيد ما رأيناه ها هنا من المصنف ولعل الخلط حدث لاتحاد الراوي فإن الراوي لقصة الرحل ولقصة المرأة راو واحد وهو أبو هريرة والله أعلم.

الجحالس الوعظية أهلها، وانصح لله كنصح الكلب لأهله فألهم يجيعونه ويضربونه ويأبي إلا أن يحوطهم

ورأى عمر بن الخطاب إعرابياً يسوق كلباً، فقال: ما هذا الذي معك، فقال: يا أمير المؤمنين نعم الصاحب إن أعطيته شكر، وإن منعته صبر، قال عمر ﷺ: نعم الصاحب فاستمسك به.

وقال الشعبي: حير حفلة في الكلب أن ينافق في محبته.

ووري عن عمر بن شعيب عن أبيه عن جده قال: رأى رسول الله ﷺ رجلاً مقتولاً، فقال: «ما شأنه»، فقال: إنه وثب على غنم بني زهرة فأخذ منها شاة فوثب عليه كلب الماشية فقتله، فقال ﷺ: «قتل نفسه، وأضاع دينه، وعصى ربه وخان، وكان الكلب خيراً منه»(١).

وقال ابن عباس: كلب أمين خير من صاحب خوان، قال: وكان للحارث بن صعصعة ندماء لا يفارقهم، وكان شديد المحبة لهم، فخرج في بعض منتزهاته ومعه ندماؤه، فتخلف منهم واحد، فدخل على زوجته فأكلا وشربا ثم اضطجعا، فوثب الكلب عليهما فقتلهما، فلما رجع الحارث إلى منــزله وجدهما قتيلين فعرف الأمر فأنشد يقول في الكلب وصديقه:

> فيا عجبا للخل يهتك حرمتي ويا عجبا للكلب كيف يصون ومازال يرعى ذمتي ويحوطني ويحفظ عرسي، والخليل يخون

وروى أحمد في الزهد عن جعفر بن سليمان قال: رأيت مع مالك بن دينار كلباً، فقلت: ما تصنع بهذا يا أبا يجيى؟ فقال: هذا خير من الجليس السوء (٢).

وكان منصور ينشد لنفسه كما في الشعب للبيهقي:

الكـــلب أحســن عشــرة وهـو الـنهاية في الخساسـة فم ن يسنازع في الرئاسة قبل أوقات الرئاسة (٣)

وينسب لإمامنا الشافعي ريجية أنه قال:

⁽١) لم نقف عليه.

⁽٢) لم نقف عليه في الزهد لأحمد بن حنبل، ووقفنا عليه في المعجم الأوسط (٢٠٠/١، رقم ٦٤١)، وأبو نعيم في حلية الأولياء (٣٨٤/٢).

⁽٣) انظر شعب الإيمان (٣٠٤/٦) رقم ٨٢٦٤) قال البيهقي: أنشدنا أبو عبدالرحمن السلمي، أنشدني جعفر بن محمد المراغي، أنشدني منصور الفقيه لنفسه... فذكره.

المجلس السابع والأربعون السلمين المحلس السابع والأربعون المستسلم

ليت الكلاب لنا كانت مجاورة وياليتنا لم نرى ممن نرى أحدا إن الكلاب لتهدأ في مرابضها والناس ليس بهاد شرهم أبدا فانجع بنفسك واستأنس بوحدها تبقى سعيداً إذا ما كنت منفردا

والقصد من هذا أن صحبة الكلاب في هذا الزمان خير من كثير ممن لبس الثياب، لشدة ضررهم ونفاقهم وكيدهم ومكرهم وخباتتهم، وقل أن تجد صاحبا يصحبك في الله، بل لعلة من العلل، والصاحب الصادق المخلص في صحبته هو الذي إن قلت له لا تفعل الشيء لا يفعله، أو افعل هذا الشيء يفعله، ويكون مع ذلك متصفاً بصفة الحياء، والكرم، والعفاف.

قال عبد الله بن المبارك: وإذا صاحبت فاصحب صاحباً ذا حياء، وعفاف وكرم، قوله للشيء: لا إن قلت: لا، وإذا قلت: نعم، قال: نعم، وإلا فصحبة الكلب خير منه.

المجلس الثامن والأربعون

في بيان حديث علي الله الله الله الله الله من الفوائد، وفي بيان بعض فضائل سيدنا علي الله وفضائل المقداد بن الأسود، ومحمد بن الحنفية

قَالَ البُحَارِي: حَدَّنَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيد، قَالَ حَدَّنَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الأَعْمَشِ، عَنْ مُنْذر أَبِي يَعْلَى النَّوْرِيِّ، عَنْ مُحَمَّد ابْنِ الْحَنَفِيَّة، قَالَ: قَالَ عَلِيٍّ كُنْتُ رَجُلاً مَذَّاءً، فَاسْتَحْيَيْتُ أَنْ أَسْأَلَهُ فَقَالَ: «فِيهِ فَاسْتَحْيَيْتُ أَنْ أَسْأَلَهُ فَقَالَ: «فِيهِ الْمُوْدِيْتُ أَنْ أَسْأَلَهُ فَقَالَ: «فِيهِ الْمُوضُوءُ». وَرَوَاهُ شُعْبَةُ عَنِ الْأَعْمَشْ.

قوله: «حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا جريو عن الأعمش، عن منذر أبي يعلى الثوري، عن محمد بن الحنفية»

هذا هو: محمد بن سيدنا علي المعروف بابن الحنفية، هي: أمه، واسمها: خوله بنت جعفر الحنفي اليماني، وكانت من بني حنيفة.

قال على ﷺ: قلت لرسول الله ﷺ إن ولد لي ولد بعدك أسميه باسمك وأكنيه بكنيتك؟ قال: «نعم»(١).

ولد لسنتين بقيتا من خلافة عمر، وقيل: لا يعلم أحد أسند عن علي عن النبي الله أكثر ولا أصح مما أسنده محمد ابن الحنفية، مات ستة وثمانين، أو أربع عشرة ومائة.

فائدة: كان لسيدنا على من الأولاد أربعة عشر ولد ذكراً، ومن الإناث ثمان عشرة بعضهم من غيرها كمحمد ابن الحنفية، عشرة بعضهم من غيرها كمحمد ابن الحنفية، وكان له ولد يقال له: أبو بكر، وآخر يقال له: عثمان، وسنذكرهم عند فضائل الحسن والحسين إن شاء الله تعالى.

⁽۱) رواه البخاري في الأدب المفرد (ص: ٢٩٣، رقم ٨٤٣)، والترمذي في سننه (٥/١٣٠، رقم ٢٨٤٣) وقال: حديث صحيح.وأبو داود في سننه (٢٩٢/٤، رقم ٢٩٢٧)، وأحمد في مسنده (١٩٥٨) رقم ٢٩٣٥)، والحاكم في المستدرك (٩٥/١، رقم ٢٣٥٧)، والحاكم في المستدرك (٣٠٩٤)، رقم ٧٧٣٧)، وابن سعد في الطبقات الكبرى (٩١/٥)، والطحاوي في شرح معاني الآثار (٤/٣٥)، والضياء في الأحاديث المختارة (٣٤٣/٢، رقم ٧٢١)، والبيهقي في البيهقي الكبرى (٣٤٥/٥)، والمنابق من محمد بن الحنفية عن على المنابق المنا

المجلس الثامن والأربعون

«عن محمد بن الحنفية قال: قال علي ﷺ: كنت رجلاً مذاء فاستحيت أن أسال رسول الله ﷺ فأمرت المقداد بن الأسود فسأله فقال: فيه الوضوء».

قوله: «فأمرت المقداد بن الأسود» قال شمس الأئمة الكرماني وغيره: يقال له: المقداد بن الأسود، وليس الأسود أباه حقيقة وإنما الأسود عبد يغوث رباه، أو تبناه فنسب إليه، وأما أبوه حقيقة فهو: عمرو بن ثعلبه بن مالك بن ربيعة بن تمامه بن مطرود بن عمرو بن سعد البهراني بن بحز بن عمرو بن الحارث بن قضاعة، قاله ابن عبد البر.

وقيل: إنه كان عبداً حبشياً للأسود بن عبد يغوث فتبناه الأول أصح وأكثر، ولا يصح قول من قال فيه: إنه كان عبد، والصحيح أنه بهراني، وكان يكنى أبا معبد، وقيل: الأسود.

ومن فضائله: أنه كان قديم الصحبة من السابقين في الإسلام قال ابن مسعود: أول من ظهر الإسلام سبعة فذكر منهم المقداد.

وكان من الفضلاء النجباء الكبار الخيار من أصحاب رسول الله بي في بعض الغزوات وهو يذكر المشركين، فقال: يا رسول الله إنا والله لا نقول لك كما قال أصحاب موسى: اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون، لكنا نقاتل من بين يديك ومن خلفك، وعن يمنيك وشمالك، فأشرق وجه رسول الله بي لذلك وسره وأعجبه.

ومن فضائله ما رواه الترمذي أن رسول الله على قال: «إن الله أمريي بحب أربعة من الصحابة، وأخبري أنه يحبهم» فقيل: من هم يا رسول الله قال الله علي والمقداد وسلمان وأبو ذر» (١).

وروى حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن رسول الله على سمع رجلاً يقرأ ويرفع صوته بالقرآن فقال: «مرائي» فنظروا فإذا الأواب المقداد بن عمرو.

⁽۱) أخرجه الترمذي في سننه (٦٣٦/٥) رقم ٣٧١٨) وقال: هذا حديث حسن لا نعرفه إلا من حديث شريك.

وأخرجه أيضاً: ابن ماجه في سننه (٥٣/١)، رقم ١٤٩)، و أحمد في مسنده (٣٥٦/٥)، رقم ٢٣٠٦)، وأبو نعيم في حلية الأولياء (٢٣٠٦)، وأبو نعيم في حلية الأولياء (١٧٢/١)، وأحمد في فضائل الصحابة (٦٤٨/٢)، رقم ١١٠٣) عن ابن بريدة عن أبيه.

توفي هو ابن سبعين سنة، وكانت وفاته قريب المدينة في أرض بالحرف في خلافة عثمان في فحمل على رقاب الرجال إلى المدينة، ودفن بها وصلى عليه عثمان في سنة ثلاث وثلاثين.

وقول على ﷺ: «كنت رجلاً مذَّاء فاستحيّيْت أن أسال رسول الله ﷺ فأمرت المقداد بن الأسود فسأله، فقال: فيه الوضوء» أي: في المذي الوضوء.

والحديث فيه فوائد:

منها: أنه يجوز للإنسان إذا احتاج إلى الاستفتاء أن يستنيب من يستفتي عنه، كما استناب على المقداد في سؤال النبي على عن حكم المذي، هل ينقص الوضوء أم لا؟ فإن عليًا الله كان كثير المذي.

ومنها: أن الزوج يستحب له أن لا يذكر ما يتعلق بجماع النساء، والاستمتاع بهن بحضرة أقارهن، ومن أنه دل على أن المذي ينقض الوضوء.

قال العلماء: الخارج من الفرج على أربعة أقسام: مني وبول ومذي وودي.

أما المني: فإنه طاهر عند علمائنا الشافعية إذا كان من غير الكلب والخترير، وفرع كل منهما، ولا ينقض الوضوء، وإن أوجب الغسل.

فإذا كان الإنسان ممكناً مقعده من الأرض، فخرج منه المني فإن وضوءه باق كما قدمنا لكن يجب عليه الغسل، وإذا أصاب المني ثياب الإنسان مثلاً فإن كان غسل فرجه فخرج منه المني فإنه طاهر لا يجب غسله، ولهذا كانت عائشة تفركه من ثوب الرسول على.

وإن بال فخرج منه المني قبل أن يغسل فرجه فهو نجس لا بد من غسل ما أصابه من ثوب، أو البدن، وأما المذي فإنه نجس ينقض الوضوء ويجب غسل ما أصابه من الثوب والبدن.

والمذي: ماء أصفر رقيق يخرج عقب انتصاب بالذكر عند ثوران الشهوة، ولا يوجب الغسل.

وأما الودي فإنه أيضاً نحس ينقض الوضوء، وهو: ماء أبيض كدر ثخين يخرج عقب البول، أو عند حمل شيء ثقيل، ولا يوجب الغسل.

قال العلماء: وإن انتبه الإنسان من نومه فرأى بللاً قد خرج منه في ثوبه، أو بدونه وهو تخين أبيض، ولم يدر هل هو مني، أو ودي فإنه مخير إن شاء جعله منياً واغتسل، ولا يجب غسل ما أصابه لطهارته، وإن شاء جعله ودياً وغسل الموضع الذي

أصابه من الثوب، أو البدن، ويتوضأ، ولا يجب عليه الغسل.

وأما البول فإنه أيضاً نحس ينقض الوضوء، ولا فرق في نحاسته بين أن يكون من الآدمي وغيره، وأما أمره ﷺ العرينين بشرب أبوال الإبل(١)، فلا يدل على طهارته،

(١) متفق عليه، أخرجه البخاري في صحيحه (٢/١٥، رقم ١٤٣٠)، ومسلم في صحيحه (٣/

١٢٩٦، رقم ١٦٧١) عن أنس ﷺ ثم أن ناساً من عرينة احتووا المدينة فرخص لهم رسول الله ﷺ أن يأتوا إبل الصدقة فيشربوا من ألبانها وأبوالها، فقتلوا الراعي واستاقوا الذود، فأرسل رسول الله ﷺ فأتي بمم فقطع أيديهم وأرحلهم وسمر أعينهم، وتركهم بالحرة يعضون الحجارة. (اللفظ للنخاري)

والحديث عند الترمذي في سننه (٣٨٥/٤) رقم ٢٠٤٢) وقال: حسن صحيح. وابن ماجه في سننه (١١٥٨/٢) رقم ٣٥٠٣)، وابن حبان في صحيحه (٢٢٩/٤) رقم ١٣٨٧) جميعاً من طرق عن أنس بن مالك راهي.

وفي شرح الحديث فوائد زيادة على ما أشار المصنف، فقد قال ابن حجر في فتح الباري (٣٣٨/١): قوله: «فرخص لهم رسول الله ﷺ أن يأتوا إبل الصدقة فيشربوا من ألبانها وأبوالها» فلأنهم من أبناء السبيل، وأما شربهم اللبن فبأذنه المذكور، وأما شربهم البول فاحتج به من قال بطهارته إما من الإبل فبهذا الحديث وإما من مأكول اللحم فبالقياس عليه، وهذا قول مالك وأحمد وطائفة من السلف، ووافقهم من الشافعية ابن خزيمة وابن المنذر وابن حبان والاصطخري والروياني، وذهب الشافعي والجمهور الىالقول بنجاسة الأبوال والأرواث كلها من مأكول اللحم وغيره.

واحتج ابن المنذر لقوله بأن الأشياء على الطهارة حتى تثبت النجاسة قال: ومن زعم أن هذا خاص باولئك الأقوام فلم يصب، إذ الخصائص لا تثبت إلا بدليل.

قال: وفي ترك أهل العلم بيع الناس أبعار الغنم في أسواقهم واستعمال أبوال الإبل في أدويتهم قديمًا وحديثاً نكير دليل على طهارتها، قلت: وهو استدلال ضعيف لأن المختلف فيه لا يجب إنكاره فلا يدل ترك إنكاره على حوازه، فضلاً عن طهارته، وقد دل على نحاسة الأبوال كلها حديث أبي هريرة عند البخاري.

وقال ابن العربي: تعلق بمذا الحديث من قال بطهارة أبوال الإبل وعورضوا بأنه أذن لهم في شربها للتداوي، وتعقب بأن التداوي ليس حال ضرورة بدليل أنه لا يجب فكيف يباح الحرام لما لا يجب، وأجيب: بمنع أنه ليس حال ضرورة بل هو حال ضرورة إذا أخبره بذلك من يعتمد على خبره، وما أبيح للضرورة لا يسمى حراماً وقت تناوله.

وما تضمنه كلامه من أن الحرام لا يباح إلا لأمر مسلم فإن الفطر في رمضان حرام ومع ذلك فيباح لأمر جائز كالسفر مثلاً.

وأما قول غيره: لو كان نجساً ما حاز التداوي به لقوله ﷺ: «إن الله لم يجعل شفاء أمتي فيما =

لأنه كان لأجل التداوي، ويجوز التداوي بالنجس للضرورة.

فائدة: اختلف العلماء في فضلات النبي الله كبوله وروثه ودمه فذهب كثير من العلماء إلى أنها طاهرة مطلقاً، وجزم بذلك من العلماء الشافعية ابن القاضي، والبغوي، والقاضي حسين، ونقله العمراني عن الخراسانيين.

وقال ابن الرفعة: إنه الذي اعتقده، وألقى الله تعالى به، ومن المتاخرين البازري، والسبكي.

وقال البلقيني: إن الفتوى به ويدل على ذلك ما صح أن امرأة شربت بوله ﷺ فلم ينكر عليها، ولم يأمرها بغسل فمها.

وفى الحديث دلالة على فضل سيدنا على وشدة حيائه فلهذا أمر غيره أن يسأل رسول الله على، و لم يسأل هو الله على لكون ابنته عنده.

وقد جمع فيه ري كثير من حصال النبي الله كالحياء والعلم، والشجاعة وغير ذلك، وقدمنا طرفاً من مناقبه وفضيلته وكراماته.

وأما شجاعته ونصرته على الكفار في غزوة بدر وأحد وخيبر وأكثر المشاهد، فقد بلغت حد التواتر حتى صارت شجاعته معلومة بالضرورة لكل أحد، بحيث لا يمكن دفع ذلك عن نفسه، قاله المحب الطبرى.

ونحن ننقل أدلة على ذلك:

منها ما نقله المحب عن سلمة ﷺ قال: بعث رسول الله ﷺ أبا بكر الصديق برايته،

⁼ حرم علیها» رواه أبو داود من حدیث أم سلمة، والنجس حرام فلا یتداوی به.

فجوابه: أن الحديث محمول على حالة الاختبار وأما في حال الضرورة فلا يكون حراماً، كالميتة للمضطر ولا يرد قوله و الخمر: «إنها ليست بدواء إنها داء» في جواب من سأله عن التداوي بها فيما رواه مسلم فإن ذلك خاص بالخمر ويلتحق به غيرها من المسكر، والفرق بين المسكر وبين غيره من النجاسات أن الحد يثبت باستعماله في حالة الاختيار دون غيره، ولأن شربه يجر إلى مفاسد كثيرة، ولأنهم كانوا في الجاهلية يعتقدون أن في الخمر شفاء فجاء الشرع بخلاف معتقدهم. وأما أبوال الإبل فقد روى ابن المنذر عن ابن عباس مرفوعاً: «إن في أبوال الإبل شفاء لذربة بطونهم والذرب فساد المعدة» فلا يقاس ما ثبت أن فيه دواء على ما ثبت نفي الدواء عنه والله أعلم.

وبمذه الطريق يحصل الجمع بين الأدلة والعمل بمقتضاها كلها.

المجلس الثامن والأربعون

وكانت بيضاء إلى بعض حصون خبير، فقاتل ورجع، ولم يكن فتح، وقد جهد ثم بعث من الغد عمر بن الخطاب فقاتل ثم رجع، ولم يكن فتح، وقد جهد، فقال رسول الله على يديه ليس الله على الله ورسوله يفتح الله على يديه ليس بفرار» (۱) فدعا رسول الله على علياً وهو أرمد فتفل في عينه ثم قال: «خذ هذه الراية فامض بما حتى يفتح الله عليك» قال سلمة: فخرج والله بما يهرول هرولة وأنا خلفه نتبع أثره، حتى ركز رايته في رضم من حجارة تحت الحصن، فاطلع إليه يهودي من رأس الحصن، فقال: من أنت؟ قال: أنا على بن أبي طالب قال: يقول اليهودي: علوتم وما أنزل على موسى، أو كما قال، فما رجع حتى فتح الله عليه. أخرجه ابن إسحاق.

وفي رواية: أنه لما دبى من الحصن خرج إليه أهله، فقاتلهم فضربه رجل من اليهود وطرح ترسه من يده فتناول علي باباً كان عند الحصن فترس به نفسه، فلم يزل بيده حتى فتح الله عليه ثم ألقاه من يده حين فرغ.

وفى رواية: أن علي بن أبى طالب حمل الباب يوم خبير حتى صعد المسلمون عليه فافتتحوها، وبعد ذلك لم يحمله أربعون رجلاً، وقيل: اجتمع عليه سبعين رجلاً فكان جهدهم أن أعادوا الباب.

ومنها ما نقله المحب الطبري أيضاً في وقعة صفين، ووقعة صفين كانت بين معاوية، وعلى وقتل في هذه الواقعة من أهل العراق والشام في مائة يوم وعشرة أيام مائة ألف وعشرة آلاف، منها سبعون ألفاً من أهل الشام وأربعون ألفاً من أهل العراق، وقيل: غير ذلك.

وحدث في هذه الوقعة لما التقى العسكر أن رجلاً من أصحاب معاوية يقال له: كرز من الصباح الحميري وقف بين الصفين وقال: من يبارز؟ فخرج إليه رجل فقتله ووقف عليه، ثم قال: من يبارز؟ فخرج إليه آخر فقتله وألقاه على الأول، ثم قال: من يبارز؟ فخرج إليه ثالث فقتله، وألقاه على الأخرين، ثم قال: من يبارز؟ فأحجم الناس عنه، وأحب من كان في الصف الأول من عسكر على أن يكون في الآخر، فخرج إليه على بغلة رسول الله على فشق الصفوف، فلما انفصل منها نزل عن البغلة على بغلة رسول الله على السفوف، فلما انفصل منها نزل عن البغلة

⁽۱) أخرجه النسائي في السنن الكبرى (١٠٨/٥) رقم ٨٤٠١)، وابن ماجه في سننه (٣/١) رقم ١١٤٨)، وابن ماجه في سننه (٣/١) رقم ١١٧) عن عبد الرحمن بن أبي ليلي عن أبيه.

قال البوصيري في مصباح الزجاجة (٢٠/١): هذا إسناد ضعيف ابن أبي ليلى شيخ وكيع هو محمد وهو ضعيف الحفظ لا يحتج بما ينفرد به.

وسعى إليه فقتله، وقال: من يبارز؟ فخرج إليه رحل فقتله ووضعه على الأول، وقال: من يبارز؟ فخرج إليه من يبارز؟ فخرج إليه رحل فقتله ووضعه على الأخرين، وقال: من يبارز؟ فخرج إليه رجل فقتله ووضعه على الثلاثة ثم قال: يا أيها الناس إن الله رهيل يقول: ﴿الشَّهْرُ الحَرَامُ بِالشَّهْرِ الحَرَامُ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ ﴾ [البقرة: ١٩٤]، ولو لم يبدؤوني هذا ما بدأنا ثم رجع إلى مكانه.

قال ابن عباس، وقد سأله رجل أكان علي يباشر القتال يوم صفين؟ فقال: والله ما رأيت رجلاً أطرح لنفسه في متلف مثل علي، ولقد كنت أراه يخرج حاسراً عن رأسه بيده السيف إلى الرجل المدرع فيقتله.

أنشد بعضهم في الحرب الذي وقع في ليال صفين:

الليل داج والكباش تنطح نطاح أسد ما أراها تصطلح فمن نجا برأسه فقد ربح وأما وقعة الجمل فإنه كانت بين عائشة وعلي رضي الله عنهما، قبل وقعة صفين، وسميت «وقعة الجمل»، لأن عائشة كانت في هذه الوقعة راكبة على جمل له هودج من حديد وبنو ضبة أصحاب الجمل كانوا حوله يحوطونه، أنشد واحد منهم:

نحن بنو ضبة أصحاب الجمل نسترل بسالموت إذا المسوت نزل المسوت أحلى عندنا من العسل نسبغي ابن عفان بأطراف الأسل فقطع علي خطام الجمل وقطع عنده سبعون يداً من بني ضبة، وقتل حوله عشرون ألفاً وثماغائة.

وقيل: لما عقروا الجمل وأخذته السيوف من كل جانب حتى وقع، ومال الهودج سمعوا صارخاً يقول: راقبوا الله في حرمة رسول الله على الله الحسن: هلكت.

وقيل: إن شخصاً جاء لما وقع الجمل ونظر إلى عائشة في الهودج فقالت: هتك الله سترك وأبدى عورتك، فقتل بعد ذلكم في البصرة وصلب وقطعت يداه ورجلاه، ورمي عرياناً في خربة من خراب الأزد.

وقيل: إن علياً وقف عليها وهي في الهودج فضربه بقضيب كان معه وقال: يا حميراء أرسول الله عليها أمرك بهذا؟ ألم يأمرك أن تقري في بيتك؟، والله ما أنصفك الذين أخرجوك إذ صانوا حلائلهم وأبرزوك، ثم أمرها بالمسير وأذن لأصحابها أن يسافروا معها ورجعت إلى مكة.

ووقعتا «صفين والحمل» كانت بسبب عثمان المان المان على أن يسلمهم

(١) وإذا أردت أن نعطي لك لمحة من ذلك فننقل لك ما قاله الحافظ أبو بكر ابن العربي في كتابه العواصم من القواصم حيث يقول: «روى قوم أن البيعة لما تمت لعلي استأذن طلحة والزبير علياً في الخروج إلى مكة، فقال لهما علي: لعلكما تريدان البصرة والشام فأقسما ألا يفعلا، وكانت عائشة بمكة، وهرب عبد الله بن عامر عامل عثمان على البصرة إلى مكة، ويعلى بن أمية عامل عثمان على البصرة على البصرة.

فاحتمعوا بمكة كلهم، ومعهم مروان بن الحكم. واحتمعت بنو أمية، وحرضوا على دم عثمان. وأعطى يعلى لطلحة والزبير وعائشة أربعمائة ألف درهم. وأعطى لعائشة «عسكراً» جملاً اشتراه باليمن بمائتي دينار، فأرادوا الشام، فصدهم ابن عامر وقال: لا ميعاد لكم بمعاوية، ولى بالبصرة صنائع، ولكن إليها.

فجاءوا إلى ماء الحوأب ، ونبحت كلابه، فسألت عائشة فقيل لها: هذا ماء الحوأب. فردت خطامها عنه، وذلك لما سمعت النبي على يقول «أيتكن صاحبة الجمل الأدبب ، التي تنبحها كلاب الحوأب؟» فشهد طلحة والزبير أنه ليس هذا ماء الحوأب، وخمسون رحلاً إليهم، وكانت أول شهادة زور حرت في الإسلام .

وخرج على إلى الكوفة ، وتعسكر الفريقان والتقوا ، وقال عمار —وقد دنا من هودج عائشة-: ما تطلبون؟ قالوا: نطلب دم عثمان، قال: قتل الله في هذا اليوم الباغي والطالب بغير الحق .

والتقى علي والزبير، فقال له علي: أتذكر قول النبي ﷺ: إنك تقاتلني؟ فتركه ورجع. وراجعه ولده، فلم يقبل. واتبعه الأحنف من قتله.

ونادى على طلحة من بعد: ما تطلب؟ قال: دم عثمان. قال: قاتل الله أولانا بدم عثمان. ألم تسمع النبي الله الله أولانا بدم عثمان. ألم تسمع النبي الله يقول، «اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصر من نصره، واخذل من خذله»، وأنت أول من بايعنى ونكث.

ثم قال أبو بكر ابن العربي: (عاصمــــة) أما خروجهم إلى البصرة لا إشكال فيه.

ولكن لأي شئ خرجوا؟ لم يصح فيه نقل، ولا يوثق فيه بأحد لأن الثقة لم ينقله، وكلام المتعصب لا يسمع، وقد دخل على المتعصب من يريد الطعن في الإسلام واستفاض الصحابة.

فيحتمل ألهم خرجوا خلعاً لعلي لأمر ظهر لهم، وهو ألهم بايعوا لتسكين الثائرة، وقاموا يطلبون الحق.

ويحتمل أنهم خرجوا ليتمكنوا من قتلة عثمان.

ويمكن أنهم خرجوا في جمع طوائف المسلمين، وضم نشرهم، وردهم إلى قانون واحد حتى لا يضطربوا فيقتتلوا. وهذا هو الصحيح، لا شيء سواه، وبذلك وردت صحاح الأخبار.

فأما الأقسام الأولى فكلها باطلة وضعيفة:

أما بيعتهم كرهاً فباطل قد بيناه.

= وأما خلعهم فباطل، لأن الخلع لا يكون إلا بنظر من الجميع، فيمكن أن يولى واحد أو اثنان، ولا يكون الخلع إلا بعد الإثبات والبيان.

وأما خروجهم في أمر قتلة عثمان، لأن الأصل قبله تأليف الكلمة، ويمكن أن يجتمع الأمران.

ويروى أن في تغيبهم قطع الشغب بين الناس. فخرج طلحة والزبير وعائشة أم المؤمنين ﷺ رجاء أن يرجع الناس إلى أمهم فيرعوا حرمة نبيهم. واحتجوا عليها بقوله تعالى: ﴿لاَ خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّحْوَاهُمْ إلا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةِ أَوْ مَعْرُوفِ أَوْ إِصْلاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾[النساء: ١١٤]، وقد حرج النبي ﷺ في الصلح وأرسل فيه، فرحَت المثوبة، واغتنمت القصة، وخرجت حتى بلغت الأقضية مقاديرها.

وأحس بمم أهل البصرة، فحرض من كان بما من المتألبين على عثمان الناس، وقالوا: اخرجوا إليهم حتى تروا ما جاءوا إليه، فبعث عثمان بن حنيف حكيم بن حبلة فلقي طلحة والزبير بالزابوقة، فقتل حكيم ولو خرج مسلماً مستسلماً لا مدافعاً لما أصابه شيء، وأي خير كان له في المدافعة، وعن أي شيء كان يدافع؟ وهم ما حاءوا مقاتلين ولا ولاة، وإنما جاءوا ساعين في الصلح، راغبين في تأليف الكلمة، فمن خرج إليهم ودافعهم وقاتلهم دافعوا عن مقصدهم، كما يفعل في سائر الأسفار و المقاصد.

فلما وصلوا إلى البصرة تلقاهم الناس بأعلى المربد مجتمعين، حتى لو رمى حجر ما وقع إلا على رأس إنسان. فتكلم طلحة وتكلم الزبير وتكلمت عائشة ١٠٠٠.

وكثر اللغط وطلحة يقول: «أنصتوا» فجعلوا يركبونه ولا ينصتون، فقال: «أف، أف فراش نار، وذباب طمع». وانقلبوا على غير بيان، وانحدروا إلى بني نهد، فرماهم الناس بالحجارة حتى نزلوا الجبل.

والتقى طلحة والزبير وعثمان بن حنيف حمامل على على البصرة – وكتبوا بينهم أن يكفوا عن القتال، ولعثمان دار الإمارة والمسجد وبيت المال، وأن ينــزل طلحة والزبير من البصرة حيث شاءا، ولا يعرض بعضهم لبعض حتى يقدم على.

وروي أن حكيم بن حبلة عارضهم حينئذ، فقتل بعد الصلح، وقدم على البصرة، وتدانوا ليتراءوا فلم يتركهم أصحاب الأهواء وبادروا بإراقة الدماء. واشتجر الحرب، وقد روي أن مروان لما وقعت عينه في الاصطناف على طلحة قال: لا نطلب أثراً بعد عين، ورماه بسهم فقتله، ومن يعلم هذا إلا علام الغيوب، ولم ينقله ثبت.

وقد روى أنه أصابه سهم بأمر مروان، لا أنه رماه.

وقد خرج كعب بن سور بمصحف منشور بيده يناشد الناس أن لا يريقوا دماءهم، فأصابه سهم غرب فقتله، ولعل طلحة مثله، ومعلوم أنه عند الفتنة وفي ملحمة القتال يتمكن أولو الإحن والحقود، من حل العرى ونقض العهود. وكانت آجالا حضرت، ومواعيد انتجزت.

فإن قيل: لم خرجت عائشة رضى الله عنها وقد قال ﷺ لهن في حجة الوداع: «هذه ثم ظهور الحصر». قلنا: حدث حدثين امرأة، فإن أبت فأربعة. يا عقول النسوان ألم أعهد إليكم ألا = _____

= ترون أحاديث البهتان، وقدمنا لكم على صحة خروج عائشة البرهان، فلم تقولون مالا تعلمون؟ وتكررون ما وقع الانفصال عنه كأنكم لا تفهمون؟ {إِنَّ شُرَّ الدَّوَابِّ عِندَ اللَّهِ الصُّمُّ الدُينَ لاَ يَعْقَلُونَ} [البقرة: ٢٢].

وأما الذي ذكرتم من الشهادة على ماء الحوأب، فقد بؤتم في ذكرها بأعظم حوب، ما كان قط شيء كما ذكرتم، ولا قال النبي الله ذلك الحديث، ولا حرى ذلك الكلام، ولا شهد أحد بشهادتهم، وقد كتب شهاداتكم بهذا الباطل وسوف تسألون.

ودارت الحرب بين أهل الشام وأهل العراق: هؤلاء يدعون إلى علي بالبيعة وتأليف الكلمة على الإمام، وهؤلاء يدعون إلى التمكين عن قتلة عثمان ويقولون: لا نبايع من يؤوى القتلة، وعلي يقول: لا أمكن طالباً من مطلوب ينفذ فيه مراده بغير حكم ولا حاكم. ومعاوية يقول: لا نبايع متهماً أو قاتلاً له، وهو أحد من يطلب فكيف نحكمه أو نبايعه، وهو خليفة عدا وتسور.

وذكروا في تفاصيل ذلك كلمات آلت إلى استفعال رسائل واستخراج أقوال، وإنشاء أشعار، وضرب أمثال تخرج عن سيرة السلف، يقرها الخلف وينبذها الخلف.

وهبك أن علياً وطلحة والزبير تضافروا على قتل عثمان، فباقي الصحابة من المهاجرين والأنصار ومن اعتد فيهم وضوى إليهم ماذا صنعوا بالقعود عن نصرته؟

ولا يخلو أن يكون لأنهم رأوا أولئك طلبوا حقاً وفعلوا حقاً، فهذه شهادة قائمة على عثمان فلا كلام لأهل الشام، وإن كانوا قعدوا عنه استهزاء بالدين، وإلهم لم يكن لهم رأى في الحال، ولا مبالاة عندهم بالإسلام ولا فيما يجري فيه من اختلال، فهي ردة ليست معصية. لأن التهاون بحدود الدين وإسلام حرمات الشريعة للتضييع كفر، وإن كانوا قعدوا لألهم لم يروا أو يتعدوا حد عثمان وإشارته فأي ذنب لهم فيه؟ وأي حجة لمروان -وعبد الله بن الزبير والحسن والحسين وابن عمر وأعيان العشرة معه في داره يدخلون إليه ويخرجون عنه في الشكة والسلاح والطالبون ينظرون؟ ولو كان لهم هم قوة أو أووا إلى ركن شديد لما مكنوا أحداً أن يراه منهم ولا يدخله، وإنما كانوا نظارة، فلو قام في وجوههم الحسن والحسين وعبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن الزبير ما حسروا، ولو قتلوهم ما بقى على الأرض منهم حي، ولكن عثمان سلم نفسه، فترك ورأيه. وهي مسألة احتهاد كما قدمنا.وأي كلام كان يكون لعلى حلا تمت له البيعة لو حضر عنده ولي عثمان ا

قتلته فامتنع، وليس لأحد أن ينكر عليهم بسبب قتالهم فإن قتالهم كان باجتهاد منهم فالمصيب له أجران، والمخطئ له أجر واحد، وليس المراد أنه مأجور على الخطأ، بل على اجتهاده في طلب الصواب قاله ابن العماد في الشذرات في قوله على: «إذا اجتهاد الحاكم وأصاب فله أجران، وإن أخطأ فله أجر واحد» (١).

= وقال له: إن الخليفة قد تمالاً عليه ألف نسمة حتى قتلوه، وهم معلومون. ماذا كان يقول إلا: اثبت، وخذ، وفي يوم كان يثبت إلا أن يثبتوا هم أن عثمان كان مستحقاً للقتل.

وبالله لتعلمن يا معشر المسلمين أنه ما كان يثبت على عثمان ظلم أبداً، وكان يكون الوقت، أمكن للطالب، وأرفق في الحال، أيسر وصولاً إلى المطلوب.

والذي يكشف الغطاء في ذلك أن معاوية لما صار إليه الأمر لم يمكنه أن يقتل من قتلة عثمان أحداً إلا بحكم، إلا من قتل في حرب بتأويل، أو دس عليه فيما يقال، حتى انتهى الأمر إلى زمن الحجاج، وهم يقتلون بالتهمة لا بالحقيقة، فتبين لكم ألهم ما كانوا في ملكهم يفعلون ما أصبحوا له يطلبون. والذي تتلج به صدوركم أن النبي على ذكر في الفتن وأشار وبين. وأنذر بالخوارج وقال: «تقتلهم أدبي الطائفتين إلى الحق» فبين أن كل طائفة منهما تتعلق بالحق، ولكن طائفة على أدبي إليه، وقال تعالى أوإن طَائفة على الأخرى فقاتلُوا تعالى أوإن طَائفة على الأخرى فقاتلُوا التي تَبْغي حَتَّى تَفيء إلى أَمْر الله فَإن فَاءت فأصلحوا بَيْنَهُما بالعَدْل وأقسطُوا إن الله يُحرب المنسوم السم «الإحوة» المقسطين إلى الحجرات: ٩] فلم يخرجهم عن الإيمان بالبغي بالتأويل، ولا سلبهم اسم «الإحوة» بقوله بعده {إنَّمَا المُؤمنُونَ إخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ } [الحجرات: ١٠] ، وقال على عمار: بقوله بعده {إنَّمَا المؤمنُونَ إخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ } [الحجرات: ١٠] ، وقال على عمار: بقتله الفئة الباغية».

وقال في الحسن: «ابني هذا سيد، ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين»، فحسن له خلعه نفسه وإصلاحه.

وكذلك يروى أنه أذن -في الرؤيا- لعثمان في أن يستسلم ويفطر عنده الليلة.

فهذه كلها أمور جرت على رسم النـزاع، ولم تخرج عن طريق من طرق الفقه، ولا عدت سبيل الاحتهاد الذي يؤجر فيه المصيب عشرة والمخطئ أجراً واحداً، وما وقع من روايات في كتب التاريخ –عدا ما ذكرنا– فلا تلتفتوا إلى حرف منها، فإنما كلها باطلة.

وللمزيد في هذه المسألة: انظر العواصم من القواصم ففيه كبير فائدة، وتاريخ الطبري (١٩٥/٤)، والبداية والنهاية (٢/٢٧)، وشرح النووي على مسلم (١١٣/٣)، ومنهاج السنة النبوية (٢/ ٢١٩-٢٠).

(۱) أخرجه الترمذي في سننه (۲۱۰/۳، رقم ۱۳۲۱)، وأبو عوانة في مسنده (۱٦٨/٤، رقم ۲۳۹۷) من حديث أبي هريرة.

وأخرجه أبو داود في سننه (۲۹۹/۳، رقم ۳۵۷۶)، والنسائي في السنن الكبرى (۲۱/۳، رقم ۵۹۱۸)، والنسائي في السنن الكبرى (۲۱۰/۳، رقم ۵۹۱۸)، والدار قطني في سننه (۲۱۰/٤) من حديث عمرو بن العاص.

ونسكت عن حرب الصحابة فالذي جرى بينهم كان اجتهادا مجردا وقـد صـح في الأخبار أن قتيلهم وقاتـلهم في جـنة الخلد مخلدا وقد سئل أحمد بن حنبل عن وقعة الجمل فقال: تلك أمة قد خلت لها ما كسبتم، ولا تسألون عما كانوا يعملون.

وقال النبي ﷺ: «سيكون بين أصحابي فتنة يغفرها الله لهم بصحبتهم إياي ثم يستن بها قوم من بعدهم يدخلون النار بسببها» (١).

وقول النبي ﷺ في حق عمار: «ويح عمار تقتله الفئة الباغية»(٢)، يدل على أن فئة معاوية هي الباغية، لأنه قتله واحد من جماعة معاوية اسمه يسار بن سبع، وكنيته: أبو الغادية وشاركه فيه ابن جزء.

وذكر السهيلي أن عماراً لما قتل يوم صفين دخل عمرو بن العاص على معاوية رضي الله عنهما فزعاً، فقال: قتل عمار، فقال معاوية: فماذا؟، فقال عمرو سمعت رسول الله على يقول: «ويح عمار تقتله الفئة الباغية»، فقال معاوية: دحضت في بولك.

وفي رواية: في قولك أنحن قتلناه إنما قتله من أخرجه يعني علي بن أبي طالب ﷺ.

لكن قتال معاوية لعلي رضي الله عنهما كان اجتهاداً فله أجر، فإن من اجتهد وأخطأ فله أجر، كما أن من اجتهد وأصاب فله أجران كعلي الله فإنه مصيب في اجتهاده وفئته الفئة العادلة.

وروي عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله أنه قال: رأيت رسول الله ﷺ في المنام

⁽١) لم نقف عليه.

 ⁽۲) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٢٣٦/٤) رقم ٢٩١٦)، وابن حبان في صحيحه (٥٥/١٥٥)
 رقم ٧٠٧٧) من حديث أم سلمة.

وأخرجه النسائي في السنن الكبرى (١٥٧/٥) رقم ٨٥٥١) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص.

قال النووي في شرحه على صحيح مسلم (٤٠/١٨): قال العلماء: هذا الحديث حجة ظاهرة في أن علياً علياً علياً علياً مصيباً، والطائفة الأخرى بغاة لكنهم مجتهدون فلا إثم عليهم.

وفيه مُعجزة ظاهرة لرسول الله ﷺ من أوجه منها أن عماراً يموت قتيلاً، وأنه يقتله مسلمون وألهم بغاة، وأن الصحابة يقاتلون، وألهم يكونون فرقتين باغية وغيرها، وكل هذا قد وقع مثل فلق الصح.

وأبو بكر وعمر حالسان عنده، فسلمت عليه وحلست، فبينما أنا حالس إذا أنا بعلي ومعاوية فأدخلا بيتاً وأجيف عليهما الباب، وأنا أنظر فما كان بأسرع من أن خرج علي علي وهو يقول: قضي لي ورب الكعبة، وما كان بأسرع من أن خرج معاوية على أثره وهو يقول: غفر لي ورب الكعبة، فيه إشارة إلى أن علياً كان هو المصيب في احتهاده.

ومن مشهور ما اتفق له مما يدل على قوته وشجاعته ما وقع له مع عمرو بن ود العامري، وكان جباراً غليظاً عتلاً من الرجال وهو ما ذكره سيد الناس في سيرته الكبرى في غزوة الخندق عن ابن إسحاق أن عمرو بن عبد ود العامري البطل المشهور في الكفار لما برز إلى القتال ونادى بطلب من يبارزه قام إليه على شهو وهو مقنع في الحديد، فقال: أنا له يا نبي الله، فقال له: «اجلس إنه عمرو» ثم كرر عمرو النداء، وجعل يؤنبهم ويقول: أين جنتكم التي تزعمون أنه من قتل منكم دخلها أفلا تبرزون إلي رجلاً؟ فقام علي، فقال: أنا له يا رسول الله، فقال: «اجلس إنه عمرو»، ثم نادى الثالثة وقال:

لقد بححت من النداء بجمعكم هل من مبارز ووفقت إذ حين المشجع وقفة الرجل المناجز وكنداك أي لم أزل متسرعاً قبيل الهزائيز إن الشجاعة في الفي والجود من خير الغرائز

فقام علي فقال: أنا له يا رسول الله فقال: «إنه عمرو» فقال: وإن كان عمراً فمشى إليه على وهو يقول:

لا تعجان فقد أتاك بحيب صوتك غير عاجز فو أنية وبصيرة والصدق منجا كل فائز إلى لأرجو أن أقيم عليك نائحة الجائز من ضربة بخلاء يبقى ذكرها عن الهزاهيز

وكان عمره لما بارزه علي تسعين سنة، فقال عمرو: من أنت؟ قال: أنا علي، قال: ابن عبد مناف؟ قال: أنا علي بن أبي طالب، فقال: غيرك يا أبن أخي من أعمامك من هو أسن منك، فإني أكره أن أهرق دمك، فقال علي: لكني والله ما أكره أن أهرق دمك، فقال علي: لكني والله ما أكره أن أهرق دمك، فغضب ونزل وسل سيفه كأنه شعلة نار ثم أقبل نحو علي مغضباً، ويقال: إنه كان على فرسه، فقال له على: كيف أقاتلك وأنت على فرسك ولكن

المجلس الثامن والأربعون السلمية المجلس الثامن والأربعون المجيء المجلس الثامن والأربعون المجيء في المجيء في المجيء في المجلس المجيء في المجلس في المجلس الله الله الله الله الله الله المجلس المجلسة والمجلسة والم

وقيل: ضربه على فقطع فحده من أصلها فنــزل عمرو فأحذ فحد نفسه فضرب ها علياً فتوارى عنها فوقعت في قوائم بعير فكسرتها. قاله الصفدي في شرح لاميته العجم وأنشد على لما قتله:

أعـــلي يقـــتحم الفوارس هكذا عـــني وعـــنه اليـــوم يمــنعني الفـــرار حفيظتي ومصـــمم في وذكر أبياتاً أُخر آخرهن:

عــني وعــنهم أخروا أصحابي ومصــمم في الرأس ليس بنابي

عـبد الحجارة من سفاهة عقله وعـبدت رب محمـد بصواب

أصابته يوم أحد ستة عشر ضربة كل ضربة تلزمه الأرض فما كان يرفعه إلا جبريل.

قال الصفدي: وذكر المؤرخون أن علياً شه قتل من الخوارج يوم النهروان ألف نفس، وكان يدخل فيضرب بسيفه حتى ينثني، ويخرج ويقول: «لا تلوموني ولوموا هذا» ويقومه بعد ذلك.

مات شه مقتولاً، والذي تولى قتله الشقي عبد الرحمن بن ملحم المرادي الحميري لعنه الله، ويدل على حواز لعنه أن النبي شه قال لعلي: «أتدري من أشقى الأولين؟» قلت: الله ورسوله أعلم، قال: «قاتلك» أنه قال: «أتدري من أشقى الآخرين؟» قلت: الله ورسوله أعلم قال: «قاتلك» (١).

وفى رواية: «أشقى الآخرين الذي يضربك على هذه فيبل منها هذه وأخذ بلحيته» (٢).

⁽١) أخرجه بمذا اللفظ الخطيب في تاريخ بغداد (١٣٥/١) عن حابر بن سمرة رفعه.

وأُخرِجه بهذا اللفظ أيضاً: أحمد في فضائل الصحابة (٥٦٦/٢)، رقم ٩٥٣) عن الضحاك بن مزاحم قال قال رسول الله على فذكره.

⁽٢) وروى البزار قريباً من هذه الرواية (٢٥٤/٤) رقم ١٤٢٤) عن عمار أن النبي ﷺ قال =

وروى الطبراني عن عبد الله بن عمرو أن النبي على قال: «أشقى الناس ثلاثة: عاقر ناقة ثمود، وابن آدم الذي قتل أخاه، ما سفك على الأرض دم إلا لحقه منه لأنه أول من سن القتل»(١).

وقاتل على بن أبي طالب لعنه كثير من العلماء نظماً ونثراً، ولعنوا عمران بن حطان معه، وإنما لعنوه معه لأن عبد الرحمن بن ملجم لما قتل علياً شكره عمران بن حطان على ذلك وأنشد يقول لعنة الله عليه:

يا ضربة من تقي ما أراد بها إلا ليبلغ عند الله رضوانا إلى لأذكره يوماً فأحسبه أوفى البرية عند الله ميزانا لله در المرادي الني سفكت كفاه مهجة شر الناس إنسانا أمسى عشية غشاه بضربته مما حناه من الآثام عريانا

قال السبكي أخزى الله قائل هذه الأبيات وأبعده وأقبحه ولعنه ما أجرأه على الله. وقال بكر بن حماد في الرد على هذه الأبيات ولعن قائلها ولعن ابن ملجم معه، فقال:

قـل لابن ملجم والأقدار غالبة قتلت أشرف من يمشي على قدم وأعـلم الـناس بالقـرآن ثم بما صهر الـنبي ومولاه وناصره وكان منه على رغم الحسود له وكان في الحرب سيفاً صارماً ذكـرت قاتلـه والدمع منحدر

إنى لأحسبه ما كان من بشر

هدم ت ويلك للإسلام أركانا وأول الناس إسلاماً وإيمانا سن الرسول لنا شرعاً وتبيانا أضحت مناقبه نوراً وبرهانا مكان هارون من موسى بن عمرانا ليثاً إذا ما لقي الأقران أقرانا فقلت سبحان رب الناس سبحانا يخشى المعاد ولكن كان شيطانا

⁼ لعلي: « إن أشقى الأولين عاقر الناقة، وأن أشقى الآخرين لمن يضربك على هذه وأومأ إلى رأسه يخضب هذه وأومأ إلى لحيته».

⁽۱) رواه الطبراني في الكبير كما في مجمع الزوائد (۲۹۹/۷) قال الهيئمي: قلت: وأسقط الثالث، والظاهر أنه قاتل علي بن أبي طالب كما ورد. رواه الطبراني وفيه حكيم بن حبير وهو متروك وضعفه الجمهور، وقال أبو زرعة: محله الصدق إن شاء الله، وابن إسحاق مدلس.

والحديث رواه أيضاً: أبو نعيم في حلية الأولياء (٣٠٨/٤) وقال: في الأصل بدون ذكر الثالث، غريب من حديث سعيد لم نكتبه إلا من حديث سلمة.

وأحسر الناس عند الله ميزانا أشقى مراد إذا عدت قبائلها عـــلى ثمود بأرض الحجر خيرانا كعاقر الناقة الأولى التي جلبت ولا سقى قبر عمران بن حطانا ف لا عفے اللہ عنه ما تحمله ونال ما ناله ظلماً وعدوانا بقو _له بيت شعر ظل مخترما مخلداً قد أتى الرحمن غضبانا بل ضربة من غوي أو دت به لظي إلا ليصلى عذاب الخلد نيرانا كأنــه لم يــر قصــراً بضربته وقال القاضي أبو الطيب الطبري رضي الله عنه وأرضاه:

عين ابين الملجم الملعون بمتانا إنى لأبرأ مما أنت ذاكره وألعن عمران بن حطانا إنى لأذكره يومياً وألعنه عـــليك ثم عـــليه مـــن جماعتنا نه الشريعة إعلاناً وتبيانا فأنـــتما من كلاب النار جاء به

وقال شيخ الإسلام ابن حجر: عبد الرحمن بن ملجم المرادي ذاك المفتر الخارجي ليس بأهل أن يروى عنه، وكان أولاً عابداً قانتاً لله لكنه ختم له بشر، فقتل أمير المؤمنين علياً متقرباً إلى الله تعالى بدمه بزعمه، فقطعت أربعته ولسانه وسلت عيناه ثم أحرق نسأل الله العفو والعافية.

وقال الذهبي: عبد الرحمن بن ملجم كان فاتكاً ملعوناً، وسبب قتله لسيدنا على كما رواه الحاكم: أن امرأة يقال لها: فطام، وكان علي رأه قتل أباها من جملة الخوارج، فقالت له: إن علياً قتل أبي بغير حق، ووكلته في قتله بأبيها قوداً، وطلبت منه بعد قتله ثلاثة آلاف وعبداً وقينة حتى تنكحه، فظن المغرور أنما صادقة في القتل بغير حق، ولهذا قال الشاعر:

كمهر فطام بين عرب وأعجم فلم أر مهراً ساقه ذو فطانة وقتل على بالحسام المصمم ثلاثــة آلاف وعــبد وقيـنة ولا قتل إلا دون قتل ابن الملجم فلا مهر أغلى من على وإن علا علم رها السنة التي يقتل فيها، والشهر الذي يقتل فيه، والليلة التي يقتل فيها،

والساعة التي يقتل فيها.

قال الكرماني: لما خرج على رفيه إلى صلاة الصبح حين خرج صاحت الرواقي أي: الديوك، فطردن عنه، فقال: دعوهن فإلهن نوائح.

وقال الحنظلي: لما كانت الليلة التي أصيب فيها على جاءه الصياح عند طلوع

الفجر حتى يعلم بالصلاة وهو مضطجع متثاقل، ولم يقم فذهب وجاء مرة أخرى فلم يقم فحاءه في المرة الثالثة فقام يمشى وهو يقول:

أشدد حياز يمك للموت فيان الموت لاقيك ولا تحرع من الموت إذا حصل بواديك

فضربه الملعون على رأسه وقال: الحكم لله يا على لا لك ولا لأصحابك، فقال على: لا فزت ورب الكعبة، لا يفوتنكم الكلب، فشد الناس عليه من كل جانب فأحذوه، وقال: احبسوه فإن مت فاقتلوه، ولا تمثلوا به، وإن لم أمت فالأمر إليَّ في العفو والقصاص.

واختلف العلماء هل ضربه في الصلاة، أو قبل الدخول فيها؟ وهل استخلف من يقيم الصلاة، أو أتمها؟

وأكثر العلماء على أنه استخلف هبيرة فصلي بمم تلك الصلاة.

وكان قتله في رمضان ليلة الجمعة ثالث عشر خلت من رمضان، وقيل: لتسع عشر دخلت منه، وقيل غير ذلك.

وكان سنة أربعين، وقيل: سنة سبع وخمسين، وقيل: غير ذلك، وكان عمره لما مات ثلاثاً وستين سنة على قول الأكثر، وقيل غير ذلك.

وولي الخلافة خمس سنين إلا يسيراً، وروى عن النبي الله خمسمائة حديث وستة وثمانين حديثاً، اتفق البخاري ومسلم على عشرين، وانفرد البخاري بتسعة ومسلم بخمسة عشر.

واختلف في موضع دفنه، فقيل دفن في قصر الإمارة بالكوفة، وقيل: دفن في رحبة الكوفة.

وعن جعفر الباقر: أن قبر علي جُهل، وقيل: بنجف الجيزة وهو موضع بطريق الجيزة.

مات يوم مات وهو أفضل من على وجه الأرض، قال ابن عبد البر: وأحسن ما رأيت في صفته أنه كان ربعة من الرجال أدعج العينين، حسن الوجه كأنه القمر ليلة البدر حسناً، ضخم البطن، عريض المنكبين، شثن الكفين، أغيند كأن عنقه أبريق فضه، أصلع ليس في رأسه شعر إلا من خلفه، كثير اللحية، لمنكبه مشاش كمشاش السبع الضاري إذا أمسك بذراع رجل أمسك بنفسه فلم يستطع أن يتنفس، وهو إلى السمن ما هو، شديد الساعد واليد، إذا مشى للحرب يهرول، ثبت الجنان، قوي، شجاع،

بويع له بالخلافة بعدما قتل عثمان، وتفرق عن بيعته نفر فلم يكرههم، وقال: أولئك قوم قصدوا عن الحق، ولم يقوموا مع الباطل، وتخلف عن بيعته معاوية وأهل الشام، لأن جَلَّ عثمان على، حتى وقعت بينه وبينهم وقعة صفين، وقبلها وقعة الجمل، ثم خرجت فيه عليه الخوارج فقاتلهم واستأصل جمهورهم، فانتدب له من بقاياهم الملعون: عبد الرحمن بن ملحم الشقي فضربه بسيف مسموم، فأوصله دماغه فأوصى في تلك الحالة إلى الحسن والحسين وصية طويلة، وفي آخرها: يا بني عبد المطلب لا تخوضوا دماء المسلمين خوضاً، تقولون: قتل أمير المؤمنين ألا لا يقتلن بي إلا قاتلي، واضربوه ضربة بضربة، ولا تمثلوا به، فإي سمعت رسول الله على يقول: «إياكم والمثلة ولو بالكلب العقور»، ولما فرغ من وصيته قال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ثم ولسانه وقلعوا عينيه وأحرقوه بالنار.

فائدة: أفاد شيخنا العلامة جلال الدين السيوطي في كتابه شرح الصدور: أن الله تعالى وكل بالشقى عبد الرحمن بن ملجم من يعذبه إلى يوم القيامة، بسبب قتله على، واستدل على ذلك بما أخرجه تمام بن محمد الرازي في كتاب البرهان له، وابن عساكر من طريقه عن أبي على محمد بن هارون الأنصاري عن عصمة العباداني قال: كنت أجول في بعض الفلوات إذ أبصرت ديراً، وإذا في الدير صومعة، وفي الصومعة راهب فقلت له: حدثني بأعجب ما رأيت في هذا الموضع، فقال: نعم، بينما أنا ذات يوم إذ رأيت طائراً أبيضاً مثل النعامة، قد وقع على تلك الصخرة، فأومأ بيده إلى صخرة بيضاء فتقيأ رأسا ثم رجلاً ثم ساقاً، وإذا هو كلما تقيأ عضواً من تلك الأعضاء التأمت بعضها إلى بعض أسرع من البرق، حتى استوى رجلاً جالساً، فإذا هم بالنهوض نقره الطائر نقرة، قطعه أعضاء، ثم يرجع فيبتلعه، فلم يزل على ذلك أياماً، فكثر تعجبي منه، وازددت يقينًا لعظمة الله، وعلمت أن لهذه الأجساد حياة بعد الموت، فالتفت إليه يومًا فقلت: أيها الطائر سألتك الله بحق الذي خلقك وبرأك ألا أمسكت عنه حتى أسأله فيخبرني بقصته فأجابني الطائر بصوت عربي: الخلق لربي الملك وله البقاء، الذي يفني كل شيء ويبقى، أنا ملك من ملائكة الله موكل بهذا الجسد لما أجرم، فالتفت إليه فقلت: يا هذا الرجل المسيء إلى نفسه ما قصتك، وما أنت؟ قال: أنا عبد الرحمن بن ملجم قاتل علي، وإني لما قتلته وصارت روحي بين يدي الله، ناولني صحيفة مكتوب

فيها ما عملته من الخير والشر، منذ ولدتني أمي إلى أن قتلت علياً، وأمر الله ذلك الملك بعذابي إلى يوم القيامة، فهو يفعل بي ما تراه ثم سكت، فنقره ذلك الطائر نقرة نثر بما أعضاءه حتى جعل يبتلعه عضواً عضواً (١).

ومما اجتمع في علي من الفضائل أنه أمير المؤمنين وابن عم رسول الله به وصهره، وأحد العشرة المبشرين بالجنة، وأحد الستة أصحاب الشورى، وأول الناس إسلاماً على قول، وأسلمت أمه وهاجر وهاجرت أمه، وشهد بدراً، والمشاهد إلا تبوكاً فإنه عليه الصلاة والسلام خلفه على أهله، وواخاه رسول الله م مرتين في كل مرة يقول: «أنت أخي في الدنيا والآخرة» (٢).

وأما كراماته فكثيرة منها: ما روي عن جعفر بن محمد الصادق عن أبيه قال: عرض لعلي رجلان في خصومة فجلس في أصل جدار، فقال له رجل: يا أمير المؤمنين الجدار يقع، فقال علي: امض كفى بالله حارساً، فقضى بين الرجلين وقام فسقط الجدار.

ومنها: ما روي عن علي بن زادان أن علياً حدث حديثاً فكذبه رجل، فقال: له علي: أدعو عليك إن كنت صادقاً؟ قال: نعم، فدعا عليه فلم ينصرف حتى ذهب بصره.

⁽١) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق (١/٤٠) من طريق تمام.

⁽٢) أخرجه الترمذي في سننه (٦٣٦/٥، رقم ٣٧٢٠) عن ابن عمر وقال: هذا حديث حسن غريب. وأخرجه أيضاً: الحاكم في المستدرك (١٥/٣، رقم ٤٢٨٨).

والحديث ضعيف فيه: جميع بن عمير التيمي، ذكره ابن عدي في الكامل (١٦٦/٢، ترجمة: ٣٥٤) وقال: قال البخاري: جميع بن عمير التيمي من تيم الله يعد في الكوفيين، سمع من ابن عمر وعائشة، روى عنه العلاء بن صالح وصدقة بن المثنى فيه نظر.

وأخرج ابن عدي حديثه هذا وغيرها ثم قال: ولجميع ما ذكرته عن ابن عمر وعائشة وعن غيرهما أحاديث، وعامة ما يرويه من أحاديث لا يتابعه غيره عليه على أنه قد روى عنه جماعة.

المجلس التاسع والأربعون

في أحكام الحمام وفي ذكر فوائد كثيرة متعلقة به

قَالَ البُخَارِي:

باب قرَاءَة الْقُرْآن بَعْدَ الْحَدَث وَغَيْره (١)

وَقَالَ مَنْصُورٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ (٢): لَا بَأْسَ بِالْقِرَاءَةِ فِي اَلْحَمَّامَ، وَبِكَتْبِ الرِّسَالَة عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ (٢)، وَقَالَ حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ إِنْ كَانَ عَلَيْهِمْ إِزَارٌ فَسَلَّمْ، وَإِلاَّ فَلاَ تُسَلِّمْ (١).

(۱) قال الحافظ ابن حجر: قوله: «باب قراءة القرآن وغيره» أي: الذكر والسلام ونحوهما بعد الحدث، ويلزم منه الفصل بين المتعاطفين ولأنه أن حازت القراءة بعد الحدث فجواز غيرها من الأذكار بطريق الأولى، فهو مستغنى عن ذكره الحدث من نواقض الوضوء.

(٢) قال الحافظ ابن حجر: قوله: «وقال منصور» أي: عن إبراهيم أي: النخعي، وأثره هذا وصله سعيد بن منصور عن أبي عوانة عن منصور مثله، وروى عبد الرزاق عن الثوري عن منصور قال: سألت إبراهيم عن القراءة في الحمام فقال: لم يبن للقراءة فيه.

قلت: وهذا لا يخالف رواية أبي عوانة فإنها تتعلق بمطلق الجواز.

وقد روى سعيد بن منصور أيضاً عن محمد بن أبان عن حماد بن أبي سليمان قال: سألت إبراهيم عن القراءة في الحمام فقال: يكره ذلك (انتهي).

والإسناد الأول أصح وروى بن المنذر عن علي قال: بئس البيت الحمام يترع فيه الحياء، ولا يقرأ فيه آية من كتاب الله، وهذا لا يدل على كراهة القراءة وإنما هو إخبار بما هو الواقع بأن شأن من يكون في الحمام أن يلتهي عن القراءة وحكيت الكراهة عن أبي حنيفة، وخالفه صاحبه محمد بن الحسن ومالك فقالا: لا تكره لأنه ليس فيه دليل خاص وبه صرح صاحبا العدة والبيان من الشافعية، وقال النووي: في التبيان عن الأصحاب لا تكره فأطلق لكن في شرح الكفايه للصيمري لا ينبغي أن يقرأ، وسوى الحليمي بينه وبين القراءة حال قضاء الحاجة، ورجح السبكي الكبير عدم الكراهة واحتج بأن القراءة مطلوبه والاستكثار منها مطلوب، والحدث يكثر فلو كرهت لفات خير كثير ثم قال: حكم القراءة في الحمام أن كان القارئ في مكان نظيف وليس فيه كشف عورة لم يكره وإلا كره. انظر فتح الباري (٢٨٦/١).

(٣) قال ابن حجر: قوله: «ويكتب الرساله» كذا في رواية الأكثر بلفظ مضارع كتب، وفي رواية كريمه بكتب بموحده مكسوره وكاف مفتوحه عطفاً على قوله: «بالقراءة» وهذا الأثر وصله عبد الرزاق عن الثوري أيضاً عن منصور قال سألت إبراهيم أأكتب الرسالة على غير وضوء قال: نعم. وتبين بهذا أن قوله: «وضوء» يتعلق بالكتابه لا بالقراءة في الحمام، ولما كان من شأن الرسائل أن تصدر بالبسمله توهم السائل أن ذلك يكره لمن كان على غير وضوء، لكن يمكن أن يقال: أن كاتب الرسالة لا يقصد القراءة. انظر فتح الباري (٢٨٦/١).

المعنى: باب جواز قراءة القرآن وغيره من سلام وذكر وصلاة على النبي الله وغير ذلك بعد الحدث الأصغر، أما قراءة القرآن مع الحدث الأصغر فهو جائز بالإجماع فقد قال النووي في التبيان: يستحب أن يقرأ وهو على طهارة، فإن قرأ محدثاً جاز بإجماع المسلمين، والأحاديث فيه كثيرة معروفة.

قال إمام الحرمين: ولا يقال ارتكب مكروهاً، بل هو تارك الأفضل، فإن لم يجد الماء تسمم.

وأما قراءته مع الحدث الأكبر فهو حرام بشرط كما سيأتي في كتاب الغسل.

وأما الذكر ونحوه بعد الحدث فهو جائز أيضاً، ولكن الأفضل أن لا يذكر الله إلا وهو على طهارة فقد روى أبو داود، والنسائي، وابن ماجة بإسناد جيد عن المهاجر ابن منقذ أنه أتى النبي الله فسلم عليه فلم يرد عليه حتى توضأ، ثم اعتذر إليه فقال: «طهارة» (٢).

وقد ذكر العلماء أنه يستحب الوضوء في أكثر من أربعين صورة.

وقوله: «وقال منصور» أي: ابن المعتمر.

«عن إبراهيم» أي: النخعي.

«لا بأس في القراءة في الحمام» أي: يجوز القراءة فيه من غير كراهة، وبذلك صرح النووي في التبيان فقال: وأما القراءة في الحمام فلقد اختلف السلف في كراهتها، فقال أصحابنا: لا يكره، ونقل عن النخعي، ومالك، وعطاء، وذهب إلى كراهتها جماعة منهم علي بن أبي طالب وجماعة من التابعين كالحسن البصري ومكحول، وحكاه أصحابنا عن أبي حنيفة، قال الشعبي: تكره قراءة القرآن في ثلاثة مواضع:

⁽۱) قال ابن حجر: قوله: «وقال حماد» هو ابن أبي سليمان فقيه الكوفة، «عن إبراهيم» أي: النخعي، «إن كان عليهم» أي: على من في الحمام، «إزار» المراد به الجنس أي: على كل منهم إزار، وأثره هذا وصله التوري في جامعه عنه، والنهي عن السلام عليهم إما أهانه لهم لكونهم على بدعة، وإما لكونه يستدعى منهم الرد، والتلفظ بالسلام فيه ذكر الله لأن السلام من أسمائه، وإن لفظ سلام عليكم من القرآن، والمتعرى عن الإزار مشابه لمن هو في الخلاء، وبهذا التقرير يتوجه ذكر هذا الأثر في هذه الترجمة. انظر فتح الباري (١ / ٢٨٦).

⁽۲) أخرجه أبو داود في سننه (٥/١، رقم ١٧)، ابن خزيمة في صحيحه (١٠٣/١، رقم ٢٠٦)، والجن حبان في صحيحه (٨٢/٣، رقم ٨٠٣)، والحاكم في المستدرك (٢٧٢/١، رقم ٩٥٠)، والطحاوي في شرح معاني الآثار (٢٧/١)، وابن أبي عاصم في الآحاد والمثاني (٩/٢، رقم ٣٧٣)، والبيهقي في السنن الكبرى (١/٠٩، رقم ٤٣٠) جميعاً عن المهاجر بن قنفد.

الحمامات، والحشوش وبيت الرحى وهي تدور.

وقال النووي: وأما القراءة في الطريق فالمختار أنها جائزة غير مكروهة، إذا لم يلته صاحبها فإن النهى كرهت كما كره النبي ﷺ القراءة للناعس مخافة من الغلط.

«والحمام» بتشديد الميم وهو مشتق من الحميم وهو الماء الحامي بذلك لاشتماله عليه، قال النووي: وهو مذكر باتفاق العلماء أهل للنقد.

فقوله: «وقال منصور عن إبراهيم: لا بأس بالقراءة في الحمام» تعليق من البخاري.

وإنما خصص الحمام بالذكر: لأن الغالب أن أهله أصحاب الأحداث، وقد صنف بعض العلماء كتاباً في أحكام الحمام وهو كتاب عظيم جليل مشتمل على فوائد كثيرة، بيَّن فيه ما يجب على داخله، وما يستحب، وما يحرم، وما يكره، وما يباح من غير كراهة، ونحن نذكر مسائل كثيرة منه ومن غيره فنقول:

المسألة الأولى: قال الإمام حجة الإسلام الغزالي: لا بأس بدخوله لمن أراد التنظيف أي: دخوله يباح لا استحباب فيه، ولا كراهة إلا في حق المرأة لغير عذر كما سيأتي. قال ابن العماد: وظاهر قوله لمن أراد التنظيف وأنه يكره لمن أراد التزين.

الثانية: يجوز لأهل الذمة كاليهود والنصارى الدخول مع المسلمين لحماماهم ، لكن إذا دخلوا حماماً فيه مسلمون أمر كل واحد منهم أن يجعل في عنقه خاتماً من حديد أو رصاص أو نحوه، أو في رجله خلخال، ليتميز بذلك عن المسلمين، فلا يوقر ولا يحترم هذا في رجالهم، وأما نساء أهل الذمة فليس لهن الدخول مع المسلمات للحمامات.

قال الدميري: وصح عن ابن عمر منع الذميات من دخول الحمامات مع المسلمات.

قال العلماء: ويحرم على الكافرة أن تنظر إلى المسلمة في الحمام وغيره، ويحرم على المسلمة التكشف بحضرتها ، لكن إذا كانت الكافرة مملوكة للمسلمة، أو محرماً لها فلا يحرم التكشف بحضرتها للحاجة.

قال ابن عبد السلام :الفاسق مع العفيفة كالذمية مع المسلمة.

الثالثة: قال العلماء: الصلاة في الحمام مكروهة لكنها تصح، قال النبي ﷺ: «جعلت لى الأرض مسجداً إلا الحمام، والمقبرة».

واختلفوا في سبب الكراهة:

فقيل: أنه مأوى الشياطين وهذه العلة تقتضي كراهة الصلاة في الأسواق.

قال في نزهة الناظرين: وروي عن أبي أمامة عن رسول الله على قال: «إن إبليس لما نزل إلى الأرض قال: يا رب أنزلتني إلى الأرض وجعلتني رجيماً فاجعل لي بيتاً قال: الحمام، قال: فاجعل لي مجلساً قال: الأسواق ومجامع الطرق، قال: فاجعل لي طعاماً قال: ما لم يذكر اسم الله عليه، قال: اجعل لي شراباً قال: كل مسكر، قال: اجعل لي قرآناً قال: الشعر، قال: اجعل لي قرآناً قال: الشعر، قال: اجعل لي كتاباً قال: الوشم، قال: اجعل لي حديثاً قال: الكذب، قال: اجعل لي مصائد قال: النساء»(١).

وقيل: علة كراهة الصلاة في الحمام غلبة النجاسة فيه.

ويتفرع على هاتين العلتين ما لو غسل موضعاً لا يتحقق طهره لم تكره الصلاة فيه على العلة الثانية وهي: غلبة النجاسة لطهارة النجاسة، وتكره على االأولى.

وأما لو صلى في مسلخ الحمام وهو الموضع الذي توضع فيه الثياب فإنه تكره فيه على العلة الأولى دون الثانية.

قال العلماء: ولو دخل الإنسان الحمام وشك في طهارة موضع بنى على الأصل وهو: الطهارة وصلى فيه، ولو دخل الحمام وخرج وقت الصلاة وجب عليه أن يصليها في الحمام، مراعاة لحرمة الوقت.

فلو هجر الحمام وترك استعمالها هل تكره الصلاة فيها؟

قال ابن العماد: احتمل أن يقال ببقاء الكراهة استصحاباً لما كان، واحتمل أن يقال بزوال الكراهة، لأن الشيطان إنما ألفه لما كان يبدو فيه كشف العورة والفواحش، وفي هذه الحالة خال من ذلك وهذا هو المعتمد.

وكذا لو اتخذ الحمام على هيئة مسكناً، وكذا لو بني حماماً وصلى فيه قبل سوق الماء إليه فلا يطلق عليه حماماً إلا مجازاً باعتبار ما يؤول إليه، وكذا لوا اتخذ دار عند الحمام للسكنى لم تكره الصلاة فيه.

الوابعة: لو دخل فرأى فيه شعر مطروحاً فإن تحقق أنه شعر امرأة أجنبية فلا ينظر إليه، لأن ما حرم النظر إليه متصلاً حرم النظر إليه منفصلاً، وإن رأى شعر رجل فإن

⁽١) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٢٠٧/٨)، رقم ٧٨٣٧) عن أبي أمامة.

قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١١٩/٨): رواه الطبراني وفيه علي بن يزيد الألهاني وهو ضعيف.

تحقق أنه من الشعر النابت على عورته كشعر العانة، وما بين السرة والركبة حرم النظر إليه أيضا، وإن علم أن من غير العورة جاز النظر إليه، وإن شك أنه من العورة أو غيرها، أو شك هل هو من ذكر أو امرأة فالأولى تحريم النظر إليه، كما يحرم النظر إلى الخنثى، وإن لم يكن متحقق الأنوثة احتياطاً لجانب التحريم.

فائدة: قال العلماء: يستحب للإنسان أن يدفن أجزائه المنفصلة منه كالشعر والظفر ونحوه اعتناء بكرامة الآدمي فلا يترك أجزائه ملقاة على الأرض وينبغي له دفنها، وكذا وهو في الحمام إذا حلق الرأس أن لا يترك شعره يجري به في السرابات، بل يستحب جمعه ودفنه إذا خرج، والحكمة في دفنها لأن كل ما انفصل منه سيجمع معه يوم القيامة.

الخامسة: ينبغي لمن عليه غسل وأراد حلق شعر رأسه أن يطهره من الحدث الأكبر قبل حلقه، ولهذا يستحب للمضحي في عشر ذي الحجة أن لا يقص من شعره وظفره شعره وظفره منها.

وينبغي التنبيه لهذا فإن كثيراً من الناس يغفلون عن ذكره.

السادسة: حرت عادة كثير من الناس بحلق الشعر الذي تحت الإبط داخل الحمام، والأفضل فيه النتف، إلا أن يضر النتف فيتعين حلقه، ويكره نتفه كما قال الصميري، ونقل عن علي كرم الله وجهه أنه كان يطلي إبطه بالنورة ويقول: إن نتفها يضعف البصر.

وكان الشافعي يحلق تحت إبطه في الحمام واعتذر إلى الربيع بأنه يكره النتف.

فائدة: قال العلماء: حلق الرأس أمر مباح لا ثواب فيه، ولا أثم بفعله إلا لعارض كالإحرام فإنه يحرم على المحرم أن يأخذ شيئاً من شعره إلى أن يتحلل ثم ذكر العلماء صوراً يستحب فيها حلق الرأس:

الصورة الأولى: المولود يستحب حلق رأسه يوم سابعه ذكراً كان أو أنثى، ويستحب التصدق بوزن شعره ذهباً أو فضة.

الصورة الثانية: الكافر إذا أسلم فإن الشافعي نص في الأم على أنه يستحب له أن يحلق رأسه، وتبعه الأصحاب، ففي الحديث: «الق عنك شعر الكفر».

الصورة الثالثة: حلق رأس المحرم بحج أو عمره فقد ذكر العلماء أن حلق جميعه ستحب.

الصورة الرابعة: عند حصول أذى فيه من وسخ، أو هوام لاسيما إذ منع الخشوع

فائدة أخرى: إذا جلس في الحمام بين يدي الحلاق وقال: احلق رأسي، ولم يسم له أجره، وجلس وهو ساكت فحلق له لم يستحق الحلاق أجرة، لأنه تبرع بالعمل.

ونظير هذه المسألة ما لو قال الغاسل: اغسل لي ثوبي فغسله فأصح الأوجه: أن الغاسل لا يستحق الأجرة لتبرعه بالعمل.

ومثل هذا ما لو جلس إنسان عند طباخ وقال: اطعمني أوقية من اللحم مثلاً، ولم يسم له ثمناً فأطعمه لم يستحق عليه قيمة، لأنه بالتقديم له سلطه عليه، بخلاف ما لو دخل الحمام، ولم يسم أحرة فإن الأجرة تحب عليه كما قاله الرافعي، والفرق بين داخل الحمام أنه يستوفي المنفعة من غير المالك بخلاف غيره ممن تقدم.

المسألة الرابعة: قال العلماء: إذا دخل الحمام ووضع ثيابه في المسلخ، ولم يقل للقيم: احفظ ثيابي فضاعت وسرقت فلا ضمان في الحمام، لأنه لم يستحفظه وهو لم يلتزم الحفظ.

الثامنة: إذا دخل الحمام ثم خرج فوجد غيره قد لبس ثيابه، وترك له ثياباً لم يجز له لبسها، سواء أعلم ذلك الغير أو جهله، إلا أنه يتحقق رضاه، وعلى لابس ثيابه ردها عند العلم كما وضمالها إذا تلفت، والأجرة وأرش النقص إذا تعيبت.

ونظير هذه المسئلة ما إذا دخل الإنسان مكاناً جامعاً أو غيره، ثم خرج فوجد غيره قد أخذ نعله فإنه يحرم عليه لبسه وكثير من الناس تلتبس نعالهم فيتساهلون ويلبسون ما يجدون وهو حرام.

التاسعة: جرت عادة كثير من الناس بدخول الحمام للوضوء ونقل الماء إلى بيوتهم في الأباريق وغيرها، فهذا لا يجوز فعله إلا برضا صاحبه الحمامي، فإن جرت العادة بالتسامح بمثل هذا جاز الوضوء، وإن جرت عادة وشك في رضا الحمامي كما هو الغالب حرم الوضوء والنقل إلا بعوض، فإن خالف وفعل عصى وعليه ثمن ما أتلف.

العاشرة: لا بأس لداخل الحمام أن يأمر غيره بدلك بدنه، لكن يحرم عليه تمكينه من مس العورة، وبعض الناس يُمكِّن الدلاَّك من مس عورته ودلكها بيده وهو حرام، وأفحش من هذا ما يفعل بعض الفساق من تمكين الحلاق بحلق عانته، ولا يفعل هذا إلا من استكملت فيه خصال الدناءة، والرذالة، ولا يحل لرجل دلك بدن امرأة أجنبية وغير زوجته، ولا دلك الأمرد الحسن.

فائدة: يجوز التدلك بالنخالة لداخل الحمام وغيره، قال في شرح المهذب: ولم

يتعرضوا للتدليك بالدقيق وينبغي كراهته لقوله ﷺ: «اكرموا الخبز، فإن الله تعالى أنزله من بركات السماء»(١).

وأما التدلك بنحو دقاق الترمس فمباح لأنما أدوية لإزالة الوسخ.

الحادية عشر: إذا سبق بعض الناس إلى بعض الحياض، أو الأجران في الحمام فجلس عليه لم يكن لمن أتى بعده إزعاجه حتى يقضي حاجته، أما إن قعد من غير حاجة فله إزعاجه.

الثانية عشو: قال العراقي من الشافعية: يحرم على داخل الحمام غمس يديه إذا

(١) أخرجه الطبراني في مسند الشاميين (٣٢/١، رقم ١٥) عن عبد الله بن أم حرام الأنصاري بلفظ قريب من هذا اللفظ.

وكذا أبو نعيم في حلية الأولياء (٢٤٦/٥)، وابن قانع في معجم الصحابة (١٠٧/٢).

والحديث ضعيف حداً آفته: عبد الملك بن عبد الرحمن أبو العباس الشامي، ترجم له العقيلي في الضعفاء (٢٧/٣، ترجمة: ٩٨٢) ونقل عن البخاري قوله: ضعفه عمرو بن علي حداً، منكر الحديث، ثم ساق حديثه هذا.

وترجم له ابن حبان في المجروحين (١٣٣/٢)، ترجمة: ٧٣٢) وقال: كان ممن يسرق الحديث ويقلب الأسانيد لا يحل ذكر حديثه إلا عند أهل الصناعة فكيف الاحتجاج به وهو الذي روى عن إبراهيم بن أبي عبلة عن عبد الله بن أم حرام عن النبي على قال: «أكرموا الخبز فإن الله سخر له بركات السماوات».

وانظر ترجمته أيضاً في ميزان الإعتدال (٤٠٣/٤) ترجمة: ٥٢٢٩).

وأخرجه الحاكم في المستدرك (١٣٦/٤) رقم ٧١٤٥) وصححه، والبيهقي في شعب الإيمان (٥/ ٨٤) رقم ٥٨٦٩) كلاهما عن عائشة مرفوعاً بلفظ: «أكرموا الخبز» قال: «ومن كرامته أن لا ينتظر الأدم».

وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٣٣٥/٢٢) رقم ٨٤٠) عن أبي سكينة مرفوعاً بلفظ: «أكرموا الخبز فإن الله أكرمه فمن أكرم الخبز أكرمه الله».

وأخرجه الديلمي في الفردوس (٦٨/١، رقم ٢٠٠) عن أبي هريرة بلفظ: «أكرموا الخبز فإن الله والمخبر له بركات السموات والأرض، ولا تسندوا القصعة بالخبر فإنه ما أهانه قوم إلا ابتلاهم الله بالجوع».

وذكره الحافظ في الإصابة (٦٢٥/٢) ترجمة: ٢٩٥١ زيد أبو عبد الله) فقال: روى بن منده من طريق ابن شهاب عن طلحة بن زيد عن ثور بن زيد عن عبد الله بن زيد عن أبيه قال قال رسول الله كارموا الخبز فإن الله أنزل معه بركات السماء، وأخرج له بركات الأرض».

ثم قال: قلت: قال ابن المديني: طلحة بن زيد كان يضع الحديث.

قال: ومن الناس من قال: يحرم على الجنب غمس يده في حرن ونحوه إذا كان ماؤه دون القلتين بعد نية رفع الجنابة، وقبل الاغتراف لأن الماء يصير حينئذ مستعملاً فيفسده على غيره.

قال: ولو رأى شافعي شافعياً يفعل ذلك وجب عليه نهيه إن كان عالماً، وتعليمه إن كان جاهلاً للمجومه على فعل محرم، بخلاف ما إذا رأى مالكياً يفعل ذلك فليس له نهيه ومنعه لن عنده لا ينجس الماء إلا بخلاف حاله هاهنا، بل يتلطف به يقول: متى أدخلت يدك قبل غسلها في الماء أفسدته على.

الثالثة عشو: الماء الذي يجتمع من بخار الحمام على الجدران وسقف الحمام ويتقاطر على من هو داخل الحمام محكوم بنجاسته، إن كانت الحيطان والسقوف مبنية بنجس، وكانت مليسته بطين نجس ونحوه، وإن كانت مبنية بطاهر ومليسة بشيء طاهر فما تقاطر منه طاهر، وإن شك في بناء الحمام فالأصل الطهارة إلا إذا اطردت العادة بالبناء وللتليس بالشيء النجس، فإنه يحكم بنجاسة المتقاطر، كما قاله الماوردي.

وقد ذكر الغزالي وغيره أنه يجب على داخل الحمام أشياء ويستحب له أشياء.

أما الواجب عليه فأربعة أشياء، شيئان متعلقان بعورته، فيجب عليه سترها عن نظر غيره، وإن لا يمكن غيره من مسها، فلا يتعاطى أمرها وإزالة وسخها إلا بيده، وشيئان متعلقان بعورة غيره فيجب عليه أن يغض بصره عنها، وأن ينهاه عن كشفها لأن النهي عن المنكر واجب، ولا يسقط الإنكار إلا بخوف ضرب أو شتم أو نحوه، إلا لظنه أنه لا يفيد.

وُرؤي عبد الله بن عمر رضي الله عنهما في الحمام ووجهه إلى الحائط، وقد عصب عينيه.

وقال الحسن رحمه الله: لا يصلح دخول الحمام إلا بإزارين، إزار للعورة وإزار للعينين، وأرد بإزار العينين غض البصر عن عورات الناس.

وأما السنن فقال الغزالي: إنما عشرة:

السنه الأولى: أن يدخلها بقصد التنظيف المحبوب والتطهير لا عبثاً، ولا لغرض الدنيا كالترف والتنعيم.

السنة الثانية: أن يعطي الحمامي الأجرة قبل دخوله وهنا فوائد.

الأولى: قال العلماء: إذا دخل الحمام فدفع الأجرة للحمامي، فوجد الماء شديد

الحرارة لا يستطيع استعماله، أو وجده بارداً على خلاف العادة لم يكن له الرجوع بما دفعه من الأجرة بمجرد ذلك، بل إن بادر الحمامي وأصلحه على الفور فلا خيار له، وإن لم يمكَّن الحمامي من إصلاحه على الفور، بل احتاج في جمع الوقود وسوق الماء إلى طول الزمن فللداخل الخيار في الرجوع بالأجرة، لأن في تكليفه الصبر تعطيل عن مصالحه.

والثانية: إن أعطى الحمامي الأجرة ودخل فزاد في المكث فيه على خلاف العادة كنصف يوم مثلاً، فالظاهر وكما قاله ابن العماد: أنه لا يجوز ذلك، بل يمكث على العادة مقدار أن تنقضي فيه حاجته، لأن طول الإقامة استعمال الفوطة التي بذل الأجرة في مقابلتها، ومقابلة الطست ونحوه، وأيضاً يؤدي إلى حبس هذه الأمور عن مالكها لغير حاجه وذلك لا يجوز.

الثالثة: إذا وزن الأجرة ودخل لغسل الجنابة فاغتسل وخرج، فذكر ترك النية قال ابن العماد: فيحتمل أن يقال ليس له الدخول ثانياً لإعادة الغسل إلا بوزن الأجرة، لأن التقصير منه، ولأن ما دفعه من الأجرة أولاً إنما دفعه في مقابلة الفوطة والطاسة ونحوها على الصحيح، وقد حبسها مرة يمكن الانتفاع فلم ينتفع قال: ويحتمل بقاء الاستحقاق، لأن العادة يتسامح بمثل هذا.

الرابعة: إذا اختلف داخل الحمام والحمامي في دفع الأجرة، فالقول قول الداخل في دفع الأجرة، إن كانت الإجارة إجارة ذمة كأن قال لصاحب الحمام: ألزمت ذمتك تحصيل مئزر وقصعة ومقدار من الماء في الوقت الفلاني لأن الظاهر معه، لأنه يدعي صحة الإجارة، والحمامي يدعي فسادها بعدم قبض المعوض في مجلس العقد، وإن كانت الإجارة إجارة عين فالقول قول الحمامي، لأن الأصل عدم الأجرة.

قال العلماء: أما إذا اختلف الحمامي والداخل في الثياب الموضوعة في المسلخ، فقال له الحمامي: هذه ثيابك التي وضعتها، وقال الداخل: ما وضعت هذه وإنما وضعت ثياباً غيرها أحود منها، فالقول قول الحمامي لأنه أمين.

قال ابن العماد: وهذه المسألة لا ينبغي تعليمها لقيام الحمامات مخافة أن يبدلوا الثياب بغيرها.

قال العلماء: لو اختلف الداخل والحمامي في الثياب بعد ما ضاعت، فقال المالك: استحفظتك ثيابي فأنت ضامن لها، وقال له الحمامي لم تستحفظني، لم يضمن الحمامي لأنه أمين كما لايضمن غيره من الأمناء، وإذا غاب الحمامي واستخلف صبياً وقيماً لم

يجز دفع الأجرة فإن دفعها إليه لم تبرأ ذمته، لأن الذمة إنما تبرأ بقبض صحيح.

السنة الثالثة: من سنن داخل الحمام أنه يقدم يساره عند دخوله قائلاً ما يقوله داخل الخلاء وهو: «بسم الله الرحمن الرحيم أعوذ بالله من الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم» ويقدم في خروجه يمينه.

السنة الوابعة: أن يتحرى وقت الخلوة، أو يتكلف إخلاؤه، فإنه وإن لم يكن فيه إلا أهل الدين فالنظر إلى الأبدان مكشوفة فيه شوب من قلة الحياء، وهو مرتكز للفكر في العورات، ثم لا يخلو الناس في الحركات عن انكشاف العورة، فيقع عليها البصر فلهذا استحب إخلاؤه، والحزم في هذا الزمان ترك دخوله، إذ لا يخلو عن كشف عورات مكشوفة، لا سيما ما فوق العانة وتحت السرة، وقالوا: من الأدب إذا دخله فرأى عرياناً أن يرجع.

السنة الخامسة: أن لا يعجل بدخول البيت الحار حتى يعرق في الأول.

السنة السادسة: أن لا يكثر صب الماء، بل يقتصر على قدر الحاجة، فهو المأذون فه.

السنة السابعة: أن يذكر بحره حر النار.

قال النووي في المجموع: وأن يذكر بحرارته حر نار جهنم لشبهه بها، وقال بعضهم: يذكر بحره النار والجنة فقد روي في الخبر: «نعم البيت الحمام يدخله المسلم إذا دخله سأل الله ﷺ الجنة واستعاذه من النار»(١).

وروي عن أبي الدرداء وأبي أيوب الأنصاري أنهما قالا: «نعم البيت الحمام يطهر البدن ويذكر بالنار».

السنة الثامنة: ألا يكثر الكلام.

السنة التاسعة: أن يشكر الله تعالى إذا فرغ عن نعمة النظافة.

السنة العاشرة: أن يستغفر الله تعالى عند خروجه ويصلي ركعتين، فقد كانوا

⁽١) أخرجه الديلمي في الفردوس (٢٦٠/٤) رقم ٢٧٦٨) عن أبي هريرة.

وأخرجه ابن أبي شيبة في المصنف (١٠٤/١) رقم ١١٧٠) عن أبي هريرة أيضاً بلفظ: «نعم البيت الحمام يذهب الدرن ويذكر النار».

وأخرجه الخطيب في موضح أوهام الجمع والتفريق (٣٤٦/٢) عن ابن عمر من قوله بلفظ: «نعم البيت الحمام يذهب الوسخ ويذكر بالنار».

قال العجلوني في كشف الخفاء (٢٧/٢): رواه ابن منيع بسند ضعيف عن أبي هريرة كالله.

يقولون: يوم الحمام يوم أثم، لهذا قال بعضهم: بئس البيت الحمام يبدي العورة ويذهب الحياء.

ويكره من جهة الطب صب الماء البارد على رأسه عند الخروج منه، ويكره شربه أيضاً.

قال ابن العماد: ويكره شربه أيضاً، لأنه يورث السل، ويكره أيضاً دخوله قبيل المغرب وبين العشائين كما قاله الجرجاني، والمحاملي.

وذكر حجة الإسلام الغزالي لداخل الحمام سنناً منها:

أن يستعمل النورة في كل شهر مرة فقد قيل: النورة في شهر مرة تطفئ المرة الصفراء، وتنقي اللون، وتزيد في الجماع، وأن يستحم بعد النورة قال: فإنه أمان من الجذام.

ومنها: قال: بوله في الحمام قائماً في الشتاء أنفع من شربه دواء، قال: ونومه في الصيف بعد الحمام تعدل شربة دواء.

ومنها: أنه قال: غسل القدمين بماء بارد بعد الخروج من الحمام أمان من النقرس. ومنها: أن لا يدخله جائعاً، فإذا دخله جائعاً يأكل عقب الخروج.

واختلف العلماء في جواز دخول المرأة الحمام لغير عذر، فقال الشافعي وغيره: أنه حرام، وبه قال ابن هبيرة واستدلوا على ذلك بما رواه البخاري وأبو داود والنسائي عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله على قال: «ستفتح لكم أرض العجم وستجدون فيها بيوتا يقال لها الحمامات فلا يدخلنها الرجال إلا بالأزر وامنعوها النساء إلا مريضة أو نفساء»(١).

لكن قال النووي في الروضة: قلت: الأصح الأشهر أنه لا يحرم عليهن، لكن يكره

⁽١) أخرجه أبو داود في سننه (٣٩/٤، رقم ٢٠١١) عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً. وأخرجه أيضاً: ابن المنذر في الأوسط (١٢٣/٢، رقم ٢٥٨).

⁽٢) أخرجه أحمد في مسنده (٢٠/١) رقم ١٢٥) عن أبي هريرة.

قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١/٢٧٧): رواه أحمد، وفيه: أبو حبرة، قال الذهبي: لا يعرف.

أما دخولها لضرورة من حيض، أو نفاس، أو جنابة، أو مرض فإنه جائز من غير كراهة في ذلك كما دل عليه الحديث السابق.

خاتمة: أفاد بعض العلماء أن الحمام، والطاحون، والقزاز، والصابون، والنورة من عمل الجن.

قال ابن الجوزي رحمه الله تعالى: أول من دخل الحمام وصنعت له النورة والصابون سليمان بن داود، وإن الحمام والنورة عملا لأحل بلقيس لما رأى على ساقها الشعر.

وأصل قصة بلقيس أنه لما وقع بينها وبين سليمان المراسلة، أرسلت إليه أي قادمة إليك بملوك قومي حتى أنظر ما تدعونا إليه من دينك، فلما أردت الرحيل إليه جعلت سريرها وهو العرش الذي ذكره الله في كتابه بقوله: ﴿وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ النمل: ٣٣]، وكان طوله ثمانين ذراعاً، وعرضه أربعين ذراعاً، وارتفاعه ثلاثين ذراعاً، وكان معمولاً من الذهب والفضة، مكللاً بالدر والياقوت الأحمر والزبرجد الأخضر والزمرد، داخله سبعة أبواب من داخل قصرها داخلا في سبعة قصور، ثم أغلقت الأبواب كلها، وجعلت عليها حرساً وأوصتهم بحفظه ثم ارتحلت إلى سليمان في أثني عشر ألفاً، وقيل: في ألوف كثيرة فلما نزلت على فرسخ من سليمان أراد أخذ عرشها قبل أن تصل إليه مسلمة ليرها قدرة الله تعالى، وما أعطاه لأنبيائه من المعجزة، ثم أقبل على جنوده: فقال مؤيت من الجن وهو صخر الجني وأنا آتيك به إن اخترت وقبل أن تقوم من مقامك الجن وهو صخر الجني وأنا آتيك به إن اخترت وقبل أن تقوم من مقامك عمليه لقوي تامين النهار وإلي على حله، أمين على ما فيه من أيه لقوي تامين على ما فيه من الجواهر.

فقال سليمان: أريد أسرع من ذلك ﴿قَالَ الَّذِي عندَهُ عِلْمٌ مِّنَ الكَتَابِ ﴾ هو جبريل الطَّيِّ ، وقيل: هو الخضر، وقيل: آصف بن برحياً، وكان وزير سليمان، وقد كان قد تعلم اسم الله الأعظم الذي إذا دعي به أجاب، وإذا سئل به أعطى ﴿أَنَا آتِيكَ به قَبْلَ أَن يَوْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ﴾ إذا مددته، والمعنى: أنا آتيك به في أسرع وقت.

َ فقال آصف لسليمان: مد عينيك حتى ينتهي طرفك، فنظر سليمان إلى السماء، وقيل: نظر إلى ناحية اليمن فدعا آصف فغار عرش بلقيس في الأرض ونبع من تحت

وقيل: وكان الدعاء الذي دعا به أصف: يا ذا الجلال والإكرام، وقيل: يا حي يا قيوم، وقيل: يا إله إله أنت أثني بعرشها، ﴿ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِراً عَندَهُ ﴾ ثابتاً لديه قد حمل من مملكتها إلى الشام في أيسر مدة ﴿ قَالَ هَذَا مِن فَضْلَ رَبِّي لَيَبْلُونِي أَأَشْكُو أَمْ أَكْفُرُ وَمَن شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُو لِنَفْسِهِ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌ كَرِيمٌ ﴾ [النمل: ٤٠].

فلما جاءت بلقيس قيل لها: ﴿ أَهْكُذَا عَرْشُك قَالَتْ كَالَهُ هُو ﴾ [النمل: ٢٤] عرفته، ولكن شبهت عليهم كما شبهوا عليها فعرف سليمان عقلها، حيث لم تقر ولم تنكر، وكان سليمان قد بسط لها أمام كرسيه زجاجاً أبيضاً شفافاً تحته ماء جاري فيه سمك وهو الصرح الذي ذكره الله بقوله: ﴿ قَيلَ لَهَا ادْخُلي الصَّرْحَ ﴾ واصطنعه سليمان لما قيل له: إن ساقيها ورجليها كقدمي حمار، فأراد أن يراها قبل الاجتماع ها، فلما وصلت قيل لها: ﴿ فَلَمّا رَأَتُهُ حَسبَتْهُ لُجّةً ﴾ أي: ماء عظيماً، ﴿ وَكَشَفَتْ عَن سَاقَيْهَا ﴾ حتى تخوض فيه، فرأها سليمان أحسن الناس ساقاً لكنه رأى على ساقيها شعر فصرف وجهه عنها، وقال هذا ليس بماء، بل ﴿ إِلّهُ صَوْحٌ مُّمَوّدٌ مِّن قَوَارِيرَ ﴾ أي: قزاز أملس مستو، ثم دعاها إلى الإسلام، فأجابت وأسلمت كما قال تعالى حكاية أي: قزاز أملس مستو، ثم دعاها إلى الإسلام، فأجابت وأسلمت كما قال تعالى حكاية العَالَمِينَ ﴾ [النمل: ٤٤] وأراد أن يتزوجها فكره شعر ساقيها فعملت له الشياطين النورة، فأزالته بما فتزوجها وأحبها حباً شديداً وأقرها على ملكها، وأمر الجن فبنوا لها باليمن ثلاث قصور لم ير مثلها حسناً وارتفاعاً، وكان يزورها في ملكها كل شهره باليمن ثلاث قصور لم ير مثلها حسناً وارتفاعاً، وكان يزورها في ملكها كل شهره مؤة، ويقيم عندها ثلاثة أيام، وانقضاء ملكها بانقضاء ملك سليمان.

روي أنه ملك وهو ابن ثلاثة عشرة سنة، ومات وهو ابن ثلاث وخمسين سنة فسبحان من لا انقضاء لدوام ملكه.

قال البخاري: «وقال حماد» أي: ابن أبي سليمان الأشعري الكوفي، وهو شيخ الإسلام أبو حنيفة مات في سنة عشرين ومائة.

«عن إبراهيم» أي: النخعي.

«إن كان عليهم إزار» أي: على أهل الحمام، وهو: الثوب الذي يلبس في أسفل

المجلس التاسع والأربعونفإنه الذي يلبس في النصف الأعلى. من الساق بخلاف الرداء فإنه الذي يلبس في النصف الأعلى.

«فسلم عليهم» أي: على أهل الحمام.

«وإلا فلا تسلم» عليهم.

والمعنى: أن حماداً نقل عن إبراهيم النخعي أنه قال: إن كان على أهل الحمام إزاراً ساتراً للعورة فلا.

والذي قاله علماء الشافعية: إنه لا يستحب السلام على من في الحمام مطلقاً.

قال العلماء: السلام على كل أحد سنة عرفه المسلم أم لم يعرفه لا على جمعة من الناس، فإنه سيسلم عليهم وهو على ثلاثة أقسام:

الأول: لا يستحب السلام عليه، ولا يكره، الثاني: يكره السلام، الثالث: يحرم السلام عليه.

أما القسم الأول فالسلام على النائم، أو الناعس، أو المصلي، والمؤذن في حال أذانه وأقامته، فإنه لا يتسحب ولا يكره، وكذا السلام على الأكل، واللقمة في فمه، نعم إذا كانت اللقمة في فمه فلا بأس بالسلام عليه، وكذلك من في الحمام لا يستحب السلام عليه ولا يكره، وكذا الشارب كما في التعليقة فإنه لا يستحب ولا يكره، وأهل مسلخ الحمام وهو محل نزع الثياب كداخله في عدم استحباب السلام.

وإن قلت: لا يستحب السلام فيه على من في الحمام لاشتغاله بالغسل أفيستحب السلام فيه على من في المسلخ؟

قال القاضي زكريا: وهو الظاهر، وعليه جري الزركشي وغيره.

وقال النووي في الأذكار: وأما المبتدع ومن اقترف ذنباً عظيماً ولم يتب منه فينبغي أن لا يسلم عليهم، ولا يرد عليهم كما قاله البخاري وغيره من العلماء، إلا إذا اضطر إلى السلام على الظلمة بأن دخل عليهم وخاف ترتب مفسدة في دينه أو دنياه وغيرهما إن لم يسلم فإنه يسلم عليهم.

قال ابن العربي: قال العلماء: يسلم وينوي أن أسماء الله تعالى عليهم، والمعنى: إن الله رقيب عليكم.

وأما القسم الثاني: يكره السلام على المشتغل بسماع الخطبة في حال كون الخطيب يخطب، فإنه مكروه لأنه مأمور بالإنصات للخطبة.

ومنه: السلام على المشتغل بالبول والجماع فإنه مكروه أيضاً، للنهي عنه ولأن مكالمته بعيدة عن الأدب والمروءة.

ومنه: المشتغل بالدعاء إذا كان مستغرقاً فيه مجتمع القلب عليه، فقد قال النووي: الأظهر عندي أن هذا يكره السلام عليه لأنه يتنكد به ويشق عليه أكثر من مشقة الأكل، وإذا كان القارئ مستغرقاً في تدبر القرآن مجتمع القلب عليه فهو كالداعي في كراهة السلام عليه، فإذا لم يكن كذلك فإنه يستحب السلام عليه ويجب عليه الرد.

قال النووي: ومنه الملبي بالإحرام فإنه يكره السلام عليه لأنه يكره له قطع التلبية. ومنه: سلام الرجل على المرأة الشابة الأجنبية فإنه مكروه كالرد عليه.

وأما القسم الثالث: فالسلام على الذمي فإنه حرام، كما قطع به أكثر العلماء ، فقد ورد في صحيح مسلم عن أبي هريرة شه أن رسول الله تشي قال: «لا تبدءوا اليهود ولا النصارى بالسلام، فإذا لقيتم أحدهم في طريق فاضطروه إلى أضيقه»(١).

قال العلماء: وإذا سلم على شخص ظنه مسلماً فبان ذمياً فيستحب له أن يسترد سلامه بأن يقول رد علي سلامي، كما وقع لابن عمر فإنه سلم على رجل فقيل له: إنه يهودي فتبعه وقال له: «رد علي سلامي»، والحكمة في ذلك أن يظهر للذي ليس بينهما ألفة ولا مودة، بل وحشة.

فائدة: رد السلام فرض كفاية إن كان المسلَّم عليه جماعة، وفرض عين إن كان المسلَّم عليه واحداً مكلفاً، نعم ذكر العلماء جماعة لا يجب عليهم رد السلام، وقسم يستحب له.

الأول: المصلي ونحوه كساجد التلاوة أو شكر إذا سلم عليه شخص لا يجب عليه الرد، بل يستحب له أن يرد عليه في الصلاة بالإشارة، ولا يتلفظ بشيء، وإن رد بعد الفراغ من الصلاة باللفظ فلا بأس، أما إذا رد عليه في الصلاة بقوله: وعليكم السلام فإنه يأثم بذلك، وتبطل صلاته، إن كان عالماً بتحريمه، وإن كان جاهلاً فلا إثم ولا بطلان، وإن رد عليه بقوله: عليهم السلام بلفظ الغيبة لم تبطل صلاته لأنه دعاء ليس بخطاب.

الثاني: في الأكل إذا سلم عليه إنسان لا يجب عليه رد السلام، بل يستحب هذا إذا كان اللقمة في فمه، أما إذا لم تكن في فمه وكانت في يده فيجب عليه رد السلام. الثالث: المشغول بالشرب لا يجب عليه الرد، بل يستحب.

⁽١) أخرجه الترمذي في سننه (١٥٤/٤)، رقم ١٦٠٢) بلفظه عن أبي هريرة وقال: حديث حسن صحيح.

المجلس التاسع والأربعون

الرابع: المشغول بقراءة القرآن لا يجب عليه الرد على قول الواحدي باللفظ، بل يكفيه الإشارة، والذي رجحه النووي وجب على الرد باللفظ.

الخامس: المشغول بالدعاء المستغرق فيه لا يجب عليه الرد.

السادس: المشغول بالذكر لا يجب عليه الرد قاله ابن العماد، أقول: والظاهر وجوب الرد إذا لم يكن مستغرقاً فيه.

السابع: المستمع للخطبة لا يجب عليه الرد قاله ابن العماد ، لكن صرح القاضي زكريا في شرح الروض في صلاة يوم الجمعة بوجوب الرد عليه، وقال: ليس لنا من يكره السلام عليه مع وجوب الرد غيره

الثامن: المشغول بالتلبية لا يجب عليه الرد ولكن يستحب.

التاسع: المشغول بقضاء حاجته كالبول لا يجب عليه الرد، بل يكره له الرد.

العاشر: المشغول بالأذان لا يجب عليه، لكن يحب أن يرد بالإشارة كالمصلي، فإن رد باللفظ المعتاد فلا يكره، ولا يخل بالأذان لأن ذلك يسيراً.

الحادي عشر: المشغول بالإقامة كالمشغول بالأذان.

الثاني عشر: إذا سلم على صبي لا يجب عليه الرد قاله بن العماد، لكن من صرح غيره بوجوب الرد.

الثالث عشر: إذا سلم السكران لا يجب عليه الرد في أصح الوجهين في شرح المهذب، لأن السلام عبادة وهي لا تقصد منه.

الرابع عشر: إذا سلمت عليه امرأة شابة أجنبية لا يجب عليه الرد، بل يكره له أن يرد عليها.

الرابع عشر: إذا سلم على فاسق لا يجب عليه الرد.

الخامس عشر: إذا سلم عليه نائم لا يجب عليه الرد لعدم قصده.

السادس عشر: إذا سلم عليه ناس لا يجب عليه الرد لعدم قصده كالنائم.

السابع عشر: المشغول بالجماع لا يجب عليه الرد، بل يكره له الرد.

الثامن عشر: الحاكم كونه بالمحاكمة قاله ابن العماد.

التاسع عشر: إذا سلم على من في الحمام لا يجب عليه الرد، بل يستحب له الرد باللفظ.

العشرون: إذا سلم عليه المجنون لا يجب عليه الرد على الأصح، لأن السلام عبادة وهي لا تقصد منه والله أعلم.

المجلس الخمسون

في الكلام إذا أُلقي على ظهر المصلي قذر أو جيفة وما في حديثه من الفوائد وفي ذكر شيء من أخبار أبي جهل اللعين ومن قتله وفي أي غزوة قتل وذكر عقبة بن أبي معيط وكيف قتل

الحمد لله الذي قصم الجبابرة، وخصم ذوي المكاثرة المكابرة، وفصم عرى الطائفة الكافرة، ووصم القلوب النافرة، بالأسهم النافذة الناصرة، وبعث الخلائق من الأجداث فإنما هي زجرة واحدة، فإذا هم بالساهرة.

أحمده على نعمه الباطنة والظاهرة، وأشكره على نعمه المتواترة، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، شهادة كواكبها سافرة، وكتابيها ظافرة، ومناقبها فاخرة، وسحايبها هامرة، وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله الله الذي أحيا المعالم الدائرة، ونوّر قطب الدائرة، وسلب ملك القياصر والأكاسرة، وبشر النفوس الصابرة بالنعم الصائرة، صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم صلاة أمثالها سائرة.

قَالَ البُخَارِي:

باب إذا أُلْقِيَ عَلَى ظَهْرِ الْمُصَلِّي قَذَرٌ أَوْ جِيفَةٌ لَمْ تَفْسُدْ عَلَيْهِ صَلاَتُهُ حَدَّنَنَا عَبْدَانُ (١)، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبِي، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ

(١) فصل القول على سند هذا الحديث الحافظ ابن حجر سند هذا الحديث فقال: قوله «حدثنا عبدان» أعاده المصنف أي البخاري في أواخر الجزية عنه فقال: «حدثنا عبدان» هو عبد الله بن عثمان وعرفنا من سياقه هناك أن اللفظ هنا لرواية أحمد بن عثمان، وإنما قرنها برواية عبدان تقوية لها، لأن في إبراهيم بن يوسف مقالاً، وأحمد المذكور هو ابن عثمان بن حكيم الأودي الكوفي، وهو من صغار شيوخ البخاري، وله في هذا الحديث إسناد آخر أخرجه النسائي عنه عن خالد بن مخلد عن علي بن صالح عن أبي إسحاق، ورجال إسناده جميعاً كوفيون وأبو إسحاق هو السبيعي، ويوسف الراوي عنه هو ابن ابنه إسحاق وأفادت روايته التصريح بالتحديث لأبي إسحاق عن عمرو بن ميمون، ولعمرو عن عبد الله، وعينت أيضاً عبد الله بأنه ابن مسعود وعمرو بن ميمون هو الأودي تابعي كبير مخضرم أسلم في عهد النبي الله يؤه له يره، ثم نزل الكوفة .

وهذا الحديث لا يروى عن النبي الله إلا بإسناد أبي إسحاق هذا وقد رواه الشيخان من طريق الثوري والبخاري أيضاً من طريق إسرائيل وزهير، ومسلم من رواية زكريا بن أبي زائدة وكلهم عن أبي إسحاق. انظر فتح الباري (٣٤٩/١).

وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بَنُ عُثْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُرَيْحُ بَنُ مَسْلَمَةَ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَمْرُو بَنُ مَيْمُونَ أَنَّ عَبْدَ اللّه بْنَ مَسْعُود حَدَّثَهُ أَنَّ النّبِيَّ عَلَيْ كَانَ يُصِلِّي عَنْدَ الْبَيْتَ، وَأَبُو جَهْلِ وَأَصْحَابٌ لَهُ جُلُوسٌ، إِذْ مَسْعُود حَدَّثَهُ أَنَّ النّبِيَّ عَلَيْ كَانَ يُصِلِّي عَنْدَ الْبَيْتِ، وَأَبُو جَهْلِ وَأَصْحَابٌ لَهُ جُلُوسٌ، إِذْ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضِ أَيْكُمْ يَجِيءُ بِسَلَى جَزُورِ بَنِي فُلاَن فَيَضَعُهُ عَلَى ظَهْرٍ مُحَمَّد إِذَا سَجَدَ فَانْبَعَثَ أَشْقَى الْقَوْمِ فَجَاءَ بِهِ، فَنَظَرَ حَثَّى إِذَا سَجَدَ النّبِيُّ عَلَيْ وَضَعَهُ عَلَى ظَهْرِهِ بَيْنَ كَتَفَيْهُ وَأَنَا أَنْظُرُ، لَا أَغَيْرُ شَيْئًا، لَوْ كَانَ لِي مَنْعَةٌ . قَالَ فَجَعَلُوا يَضْحَكُونَ وَيُحيلُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَرَسُولُ اللّه عَلَيْ سَاجِدٌ لاَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ، حَتَّى جَاءَتُهُ فَاطَمَةُ، فَطَرَحَتْ عَنْ ظَهْره، فَرَفَع رَأْسَهُ ثُمَّ قَالَ : «اللّهُمَّ عَلَيْكَ بِقُرَيْشٍ» . ثَلَاثَ مَرَّات، فَشَقَ عَلَيْهِمْ إِذْ دَعَا عَلَيْهِمْ قَالَ: وَكَانُوا يُرُونَ أَنَّ اللّهُمَّ عَلَيْكَ بِقُرَيْشٍ» . ثَلَاثَ مَرَّات، فَشَقَ عَلَيْهِمْ إِذْ دَعَا عَلَيْهِمْ قَالَ: وَكَانُوا يُرُونَ أَنَّ اللّهُمَّ عَلَيْكَ بِقُرَيْشٍ» . ثَلَاتُ مُسْتَحَابَةٌ ثُمَّ مَالِهُ مَعْ عَلَيْكَ بِعُرْيَةً بْنِ رَبِيعَةَ، وَشَيْبَةً بْنِ رَبِيعَةَ، وَالْوَلِيدِ بْنِ عَلَى الْمُعَلِي وَلُولِيدِ بْنِ عَلَى فَالَتُهُ مُ وَعُفْبَة بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ».

وَعَدَّ السَّابِعَ فَلَمَّ يَحْفَظُهُ، قَالَ: فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَقَدْ رَأَيْتُ الَّذِينَ عَدَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَرْعَى فِي الْقَلِيبِ قَلِيبِ بَدْرِ (٢).

⁽۱) ترك السفيري هذه الجملة بدون شرح وشرحها الحافظ فقال: قوله «بينا رسول الله ﷺ ساحد» بقيته من رواية عبدان المذكور: «وحوله ناس من قريش من المشركين...» ثم ساق الحديث مختصراً. انظر فتح الباري (٣٤٩/١).

⁽٢) قال ابن حجر: (فائدة) روى هذا الحديث ابن إسحاق في المغازي قال: حدثني الأجلح عن أبي إسحاق فذكر هذا الحديث، وزاد في آخره قصة أبي البختري مع النبي الله في سؤاله إياه عن القصة وضرب أبي البختري أبا جهل وشجه إياه والقصة مشهورة في السيرة وأخرجها البزار من طريق أبي إسحاق وأشار إلى تفرد الأجلح بما عن أبي إسحاق.

ثم ذكر الحافظ الفوائد والدروس المستفادة من هذا الحديث فقال: وفي الحديث تعظيم الدعاء بمكة عند الكفار وما ازدادت ثم المسلمين إلا تعظيماً.

وفيه معرفة الكفار بصدقه ﷺ لخوفهم من دعائه، ولكن حملهم الحسد على ترك الانقياد له.

وفيه حلمه على عمن آذاه، ففي رواية الطيالسي عن شعبة في هذا الحديث أن بن مسعود قال: «لم أره دعا عليهم إلا يومئذ» وإنما استحقوا الدعاء حينئذ لما اقدموا عليه من الاستخفاف به حال عبادة ربه.

وفيه استحباب الدعاء ثلاثاً.

وفيه جواز الدعاء على الظالم لكن قال بعضهم محله ما إذا كان كافراً، فأما المسلم فيستحب =

قوله: «أن عبد الله بن مسعود» وهو: عبد الله بن مسعود بن غافل بالغين المنقوطة والفاء، أسلم قديماً في أول الإسلام قبل إسلام عمر بن الخطاب بزمان، وسبب إسلامه ما روي عنه أنه قال: كنت أرعى غنماً لعقبة بن أبي معيط فمر بي رسول الله عقال لي: يا غلام هل من لبن؟ قلت: نعم ولكني مؤتمن، قال: فهل من شاة حائل لم ينزو عليها الفحل، فأتيته بشاه فمسح ضرعها فنزل لبن فحلبه في إناء وشرب، وسقى أبا بكر ثم قال: للضرع أقلص فقلص، ثم قال: آتيته بعد هذا فقلت: يا رسول علمي من هذا القول، فمس رأسى وقال: «يرحمك الله فإنك عليم حليم»، ثم ضمه علمني من هذا القول، فمس رأسى وقال: «يرحمك الله فإنك عليم حليم»، ثم ضمه

= الاستغفار له والدعاء بالتوبة، ولو قيل لا دلالة فيه على الدعاء على الكافر لما كان بعيداً لاحتمال أن يكون يتحقق صلى الله عليه وسلم على أن المذكورين لا يؤمنون، والأولى أن يدعي لكل حى بالهداية.

وفيه قوة نفس فاطمة الزهراء من صغرها لشرفها في قومها ونفسها لكونما صرحت بشتمهم وهم رؤوس قريش فلم يردوا عليها.

وفيه أن المباشرة آكد من السبب والإعانة لقوله في عقبة: «أشقى القوم» مع أنه كان فيهم أبو حهل وهو أشد منه كفراً، وأذى النبي على الكن الشقاء هنا بالنسبة إلى هذه القصة لأنهم اشتركوا في الأمر والرضا، وانفرد عقبة بالمباشرة فكان اشقاهم، ولهذا قتلوا في الحرب وقتل هو صبراً.

واستدل به على أن من حدث له في صلاته ما يمنع انعقادها ابتداء لا تبطل صلاته ولو تمادى، وعلى هذا ينـــزل كلام البخاري فلو كانت نجاسة فأزالها في الحال ولا أثر لها صحت اتفاقاً.

واستدل به على طهارة فرث ما يؤكل لحمه وعلى أن إزالة النجاسه ليست بفرض وهو ضعيف، وحمله على ما سبق أولى، وتعقب الأول بأن الفرث لم يفرد بل كان مع الدم كما في رواية إسرائيل، والدم نحس اتفاقاً، وأحيب: بأن الفرث والدم كانا داخل السلى وحلدة السلى الظاهرة طاهرة، فكان كحمل القارورة المرصصة، وتعقب بأنها ذبيحة وثني فجميع أجزائها نحسة انها ميتة، وأحيب: بأن ذلك كان قبل التعبد بتحريم ذبائحهم، وتعقب بأنه يحتاج إلى تاريخ ولا يكفي فيه الاحتمال.

وقال النووي: الجواب المرضى أنه ﷺ لم يعلم ما وضع على ظهره فاستمر في سحوده استصحاباً لأصل الطهارة، وتعقب بأنه يشكل على قولنا بوجوب الإعادة في مثل هذه الصورة، وأحاب: بأن الإعادة إنما تجب في الفريضة فإن ثبت ألها فريضة فالوقت موسع، فلعله أعاد، وتعقب: بأنه لو أعاد لنقل و لم ينقل، وبأن الله تعالى لا يقره على التمادى في صلاة فاسدة، فقد روي أنه خلع نعليه وهو في الصلاة لأن جبريل أخبره أن فيهما قذراً.

ويدل على أنه علم بما ألقى على ظهره أن فاطمة ذهبت به قبل أن يرفع رأسه وعقّب هو صلاته بالدعاء عليهم. (والله أعلم) انظر فتح الباري (٣٥١/١) المجلس الخمسون الله على الله عليه ويلبس نعليه ويمشي أمامه ومعه ويستره إذ اغتسل وبوقظه إذ نام.

وصفته: أنه كان رجلاً قصيراً نحيفاً طولُ رجلٍ قاعد، وكانت له شعرة تبلغ أذنيه، مات بالمدينة سنة اثنين وثلاثين ودفن بالبقيع ليلاً عن بضع وستين سنة.

«أن عبد الله بن مسعود حدثه أن النبي كان يصلي عند البيت وأبو جهل» قال العلماء: أبو جهل كافر معروف، واسمه: عمرو بن هشام، وهو قرشي مخزومي بالخاء المنقطة والزاي، كانت قريش تكنيه بأبي الحكم وكناه الشارع بأبي جهل، وأسماه يوم بدر: فرعون هذه الأمة، ورأس أئمة الكفر، ومنع أن يسمى بأبي الحكم كما منع أن يقال للمنافق: سيد، وقال: «فإن يأت سيد فقد أسخطتم ربكم الكلي».

وكان لعنه الله يكنى: أبا الوليد أيضاً، وكان يعرف بابن الحنظلية، وكان أحول، وكان مأبوناً، ويدل على ذلك ما ذكره ابن سيد الناس في سيرته الكبرى أن عتبة بن ربيعة قال له: يا مصفر استه، قال العلماء: هذا رمي بالأبنة، فإنه كان يزعفر استه ومصفر استه كلمة تقال للمتنعم المترفه.

ومن أخباره المنقولة عنه: قال: يا محمد إن أخرجت لنا طاووساً من صخرة في داري آمنت بك، فدعا النبي الله فصارت الصخرة تأن أنين المرأة الحامل، ثم انشقت عن طاووس صدره من ذهب ورأسه من زبرجد وجناحاه من ياقوت ورجلاه من جوهر، فلما رآه أبو جهل لعنه الله أعرض عن الإيمان وأدبر.

وقريب من هذا ما نقل عنه أنه قال للنبي على في بعض الأيام: يا محمد السماوات أوسع أم الأرض؟ قال: السماء، قال: ربك أقوى أم الصخر؟ قال: قدرة ربي، فقال: قل له يخرج من هذه الصخرة طيراً في فمه كتاب يشهد لك حتى أصدقك، فنزل جبريل وأمره أن يشير إلى الصخرة، فأشار فانشقت عن طير في فمه ورقة فيها لا إله إلا الله محمد رسول الله، أمة مذنبة ورب غفور، فقال: أنت أسحر من سحرة فرعون، فقال على: وأنت لمقتول أشر من قتلة فرعون، فلما كان يوم بدر قال: جبريل: بدر

كبحر فرعون وذلك أن فرعون وقومه هلكوا بالماء وصار محمداً وقومه على الرمل بلا ماء، تغوص أرجلهم في الرمل فضعفت قوتهم وأصابتهم الجنابة والعطش، فأرسل الله تعالى ماء مطر فاشتد الرمل تحت أقدامهم واغتسلوا من الجنابة وشربوا، ثم انحدر الماء إلى الأرض التي بما أبو جهل وقومه فصارت أرجلهم غوص في الطين، فأهلكهم الله تعالى بذلك، قال هذا بعض المفسرين في قوله تعالى: ﴿وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُم مِّنَ السَّمَاء مَاءً لُّيُطَهِّرَكُم بِهِ وَيُذْهِبَ عَنكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَليَرْبطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ به الأَقْدَامَ ﴾ [الأنفال: ١١].

ومن أخباره ما ذكره العلائي في تفسيره قال: كان النبي على حول الكعبة يصلي، فقال أبو جهل من يقوم يفسد الصلاة عليه فقام بعضهم، وجاء بدم وفرث وضرب به النبي على فحاء إلى عمه أبو طالب وقال: يا عم ألا ترى ما فُعل بي؟ فأخذ سيفه ومشي معه فلطخ وجوه القوم أجمعين، فقال الله تعالى هذه الآية: ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْنُوْنَ عَنْهُ ﴾ [الأنعام: ٢٦] فأحبره النبي على بذلك فأنشد:

حيى أوسد في التراب دفينا أبشر بذلك وقر منه عيونا فلقد صدقت وكنت قبل أمينا من خير أديان البرية دينا لولا الملامة أو حذار مسبة لوجدتن سمحاً بذاك يقينا

والله لـن يصـلوا إليك بجمعهم فاصدع بأمر ربك ما عليك غضاضة دعوتىني وزعمت أنك ناصحي وعرضــت ديــناً عــرفت بأنه

ومن أعجب ما اتفق له مع رسول الله ﷺ ما قاله ابن سيد الناس غيره أن أبا جهل لعنه الله قال: يا معشر قريش إني أعاهد الله لأجلسن له غداً ومعى حجراً ما أطيق أن أحمله أو كما قال، فإذا سجد في صلاته فضخت به رأسه، فأسلموني عند ذلك أو امنعوبي فليصنع عبد مناف ما بدا لهم، قالوا: والله لا نسلمك لشيء أبداً فامض لما تريد، فلما أصبح أبو جهل أخذ حجراً كما وصف ثم جلس لرسول الله ﷺ ينتظره، وغدا رسول الله ﷺ كما كان يغدوا، فلما سجد رسول الله ﷺ احتمل أبو جهل الحجر ثم أقبل نحوه حتى إذا دبي منه ليطرحه عليه، وقريش ينظرون فلزقت بيده ويبست يداه إلى عنقه، وأقبل يرجع القهقرى إلى خلفه ثم سأل رسول الله ﷺ أن يدعوا له ففعل، فانطلقت يده فرجع منهزماً متغير اللون، مرعوباً وقامت إليه رجال قريش وقالوا: ما لك يا أبا الحكم؟ قال: قمت إليه لأفعل ما قلت لكم البارحة، فلما دنوت منه عرض لي دونه فحل من الإبل، لا والله ما رأيت مثل هامته، ولا أنيابه فهم

ومن أخباره الغريبة ما ذكره الماور دى في كتابه أعلام النبوة عن على على أنه قال: لقد كنت مع رسول الله على وقد أتاه ملأ من قريش فقالوا: يا محمد إنك قد أدعيت عظيماً لم يدعه آبائك، ولا أحد من أهل بيتك ونحن نسألك أمراً إن أجبتنا إليه وأريتناه علمنا أنك نبي رسول، وإن لم تفعل علمنا بأنك ساحر كذاب، قال لهم: ما تسألون قالوا تدعو لنا هذه الشجرة حتى تتقلع بعروقها وتقف بين يديك، فقال ﷺ: إن الله على كل شيء قدير، فإن فعل الله ذلك تؤمنون وتشهدون بالحق؟ قالوا: نعم، قال: فإبي سأريكم ما تطلبون وإني لأعلم أنكم لا تفيئون إلى خير، وإن منكم لمن يطرح في القليب، ومن يحزب الأحزاب، ثم قال: يا أيتها الشجرة إن كنت تؤمنين بالله واليوم الآخر، وتعلمين أبي رسول الله فانقلعي بعروقك حتى تقفي بين يدي بأذن الله تعالى، قال على كرم الله وجهه: فوالذي بعثه بالحق نبياً لقد انقلعت بعروقها وجاءت ولها دويٌ شديد حتى وقفت بين يدي رسول الله ﷺ مرفرفة، والتف بعضها الأعلى عليه، وبعض أغصاهًا على منكبي، وكنت عن يمينه، فلما نظر القوم إلى ذلك قالوا علواً واستكباراً: فليأتك بعضها وليبق بعضها، فأمرها بذلك فأقبل نصفها كأعجب ما يكون إقبالاً وأشدها رؤيا فكادت تلف برسول الله على، فقالوا كفراً وعتواً: فمر هذا النصف فليرجع إلى نصفه كما كان فأمره فرجع، فقلت: لا إله إلا الله، وأنا أول مؤمن بك يا رسول الله، وأول من آمن بأن الشجرة فعلت ذلك بأمر الله تصديقاً لنبوتك وإحلالاً لكلمتك، فقال القوم كلهم: بل ساحر كذاب عجيب السحر، وهل يصدقك في أمرك إلا مثل هذا، قال على: يعنونني، وهذا قاله على في خطبته على رؤوس الأشهاد.

قال الماوري: وهذا أبلغ أية وأظهر إعجاز.

ومن أخباره أيضا: أنه اشترى من رجل جملاً وماطله في ثمنه، فأتى إلى قريش ليستعين بهم على خلاص ثمن الجمل لكونهم جماعته فقالوا له استهزاءاً: اذهب إلى محمد فإنه يخلص حقك، فجاء إلى رسول الله وقال: يا محمد إن أبا جهل اشترى مين جملاً، وماطلين في ثمنه، فقلت لجماعته خلصوا إلى حقى منه فدلوي عليك، وقالوا: إن محمداً يخلص حقك، فمضى معه رسول الله في فطرق باب أبا جهل فعرفه فخرج وهو منذهل منه في وقال: أهلاً بأبي القاسم، فقال: أعط هذا حقه فأعطاه من فوره ولم يتأخر لحظة، ورجع رسول الله فعيره قومه فقال: إني رأيت ما لم ترو إني رأيت والله على رأسه تنيناً فاتحاً فاه ولو أبيت لالتقمني.

ومن أخباره أيضاً: ما ساقه البخاري عنه هنا عن عمرو بن ميمون أن عبد الله بن مسعود حدثه أن النبي كان يصلي عند البيت أي: عند الكعبة زادها الله شرفاً وأبو جهل وأصحابه جلوس، والمراد بأصحابه عتبة ابن ربيعة ومن معه وهم الستة الآتي ذكرهم في آخر الحديث الذي دعا عليهم رسول الله عليه.

«إذ قال بعضهم لبعض: أيكم يجيء بسلى جزور بني فلان فيضعه على ظهر $^{(1)}$.

قال العلماء: «السلى» مقصورة وهو الجلد الذي يكون فيه الولد في بطن الناقة، يقال له من سائر البهائم «سلى»، ومن بني آدم «المشيمة».

«والجزور» بفتح الجيم يعني المجزور وهو ما يجزر أي: ينحر من الإبل.

والمعنى: أن أبا جهل لما رأى رسول الله على يصلي عند البيت، وعنده الستة الآتي ذكرهم، قال لهم: من يقوم منكم ويأتي بالجلد الذي كان فيه ولد ناقة بني فلان التي حزروها أي: نحروها، وألقوا ذلك الجلد بدمه وروثه، فيأتي به ويطرحه على ظهر محمد إذا هو سجد.

وجاء في رواية: بينما رسول الله على قائم يصلي في ظل الكعبة، وجمع من قريش في مجالسهم إذ قال قائل منهم: ألا تنظروا إلى هذا، أيكم يقوم إلى سلى جزور بني فلان فقام واحد منهم وهو أشقاهم كما قال في الحديث: «فانبعث أشقى القوم فجاء به» أي: فقام أشقى القوم مسرعاً فجاء بالسلى (٢).

⁽١) قال ابن حجر: قوله: «إذ قال بعضهم» هو أبو جهل سماه مسلم من رواية زكريا المذكورة، وزاد فيه: «وقد نحرت حزور بالأمس».

والجزور من الإبل: ما يجزر أي: يقطع وهو بفتح الجيم.

والسلى مقصور بفتح المهملة هي الجلدة التي يكون فيها الولد يقال لها ذلك من البهائم، وأما من الآدميات فالمشيمة، وحكى صاحب المحكم أنه يقال فيهن أيضاً سلى.

قوله: «فيضعه» زاد في رواية إسرائيل: «فيعمد إلى فرئها ودمها وسلاها ثم يمهله حتى يسجد». انظر فتح الباري (٣٥٠/١).

⁽٢) قال ابن حجر: «قوله: فانبعث أشقى القوم» وللكشميهني والسرخسي: «أشقى قوم» بالتنكير ففيه مبالغة لكن المقام يقتضي الأول، لأن الشقاء هنا بالنسبة إلى أولئك الأقوام فقط، وهو عقبة بن أبي معيط بمهملتين مصغراً سماه شعبة وفي سياقه ثم المصنف اختصار يوهم أنه فعل ذلك ابتداء، وقد ساقه أبو داود الطيالسي في مسنده عن شعبة نحو رواية يوسف هذه وقال فيه: «فجاء عقبة بن أبي معيط فقذفه على ظهره». انظر فتح الباري (٥٠/١).

«فنظر حتى إذا سجد النبي الله ووضعه على ظهره بين كتفيه» وهذا الشقي الذي وضع السلى على ظهر النبي وهو ساجد. عقبة بن أبي معيط لعنه الله كما صرح به في صحيح مسلم (١).

وفي غيره قال ابن الملقن: ولم يكن عقبة من قريش وإنما كان ملصقاً فيهم قال: وكان أقل القوم أذى إلا أنه سبق عليه الكتاب وحمله الحسد لرسول الله على شدة البغض له، والزيادة في الأذى وسنذكر من قتله.

وقيل: الذي وضع السلى على ظهره ﷺ أبو جهل.

ثم قال عبد الله بن مسعود: «وأنا أنظر» أي: لما صنعوه برسول الله على.

«لا أغير شيئاً، لو كانت لي منعة» أي: لا أقدر أن أغير شيئاً مما فعلوه بالنبي الله لأنه ليس لي عشيرة بمكة تمنعهم فقوله: «لو كانت لي منعة» جواب: «لو» محذوف تقديره: لو كان لي قوة أي: عشيرة بمكة يمنعونهم مني لأعتبت وكفيت شرهم أي: غيرت فعلهم (٢).

«قال» أي: عبد الله بن مسعود «فجعلوا يضحكون» أي: عليه استهزاءاً به قاتلهم الله.

«ويحيل بعضهم إلى بعض» يعنى ينسب ذلك الفعل بعضهم إلى بعض (٣).

«ورسول الله ﷺ ساجد لا يرفع رأسه حتى جاءته فاطمه» جاء في رواية: «إنه

⁽۱) انظر حدیث ابن مسعود عند مسلم (۱٤١٩/۳) رقم ۱۷۹٤) ففیه: «بینما رسول الله ﷺ ساحد وحوله ناس من قریش إذ حاء عقبة بن أبي معیط بسلی حزور فقذفه علی ظهر رسول الله ﷺ فلم یرفع رأسه... الحدیث».

⁽۲) قال ابن حجر: «قوله: لو كانت لي منعة» قال النووي: المنعة بفتح النون القوة، قال: وحكى الإسكان وهو ضعيف، وحزم القرطبي بسكون النون، قال: ويجوز الفتح على أنه جمع مانع ككاتب وكتبة، وقد رجح القزاز والهروي الإسكان في المفرد وعكس ذلك صاحب إصلاح المنطق وهو معتمد النووي، قال: وإنما قال ذلك لأنه لم يكن له بمكة عشيرة لكونه هذلياً حليفاً وكان حلفاؤه إذ ذاك كفاراً، وفي الكلام حذف تقديره: لطرحته عن رسول الله على وصرح به مسلم في رواية زكريا، وللبزار: فأنا أرهب أي أخاف منهم. انظر فتح الباري (٢/١٥٠).

⁽٣) قال ابن حجر: «قوله: ويحيل بعضهم» كذا هنا بالمهملة من الإحالة والمراد أن بعضهم ينسب فعل ذلك إلى بعض بالإشارة تمكما، ويحتمل أن يكون من حال يحيل بالفتح إذا وثب على ظهر دابته أي يثب بعضهم على بعض من المرح والبطر، ولمسلم من رواية زكريا: «ويميل» بالميم أي: من كثرة الضحك، وكذا للبخاري من رواية إسرائيل. انظر فتح الباري (١/٥٠٠).

انطلق إلى فاطمة وهي جويرية فاعلمتها بذلك، فأقبلت تسعى، وثبت رسول الله على ساجداً حتى ألقته عنه وأقبلت عليه تسبهم».

وهذا دليل على قوة نفسها من صغرها، وكيف لا ويكفيها شرفاً وفضلاً ألها بضعة من رسول الله ﷺ.

قال الكرماني أنكحها رسول الله على بن أبي طالب بعد وقعة أحد، وكان سنها يومئذ خمسة عشرة سنة وخمسة أشهر.

رواياتها عن رسول الله على ثمانية عشر حديثاً، ولم يرو لها في الصحيحين سوى حديث واحد، روت عنها عائشة رضي الله عنها، وماتت بعد رسول الله الله بالمدينة لستة أشهر، وقيل: بمائة يوم، وغسلها أمير المؤمنين علي الله كما قدمنا ذلك، وصلى عليها ودفنت ليلاً، ولها فضائل لا تحصى ومناقب لا تستقصى، ولابد لنا من مجلس عظيم في ذكر فضائلها نفعنا الله بحا وبأصلها وفرعها.

«فطرحته عن ظهره فرفع رأسه» ﷺ، «ثم قال» في الدعاء عليهم: «اللهم عليك بقريش» أي: بإهلاك قريش ثلاث مرات.

«فشق عليهم إذ دعا عليهم، قال: وكانوا يرون أن الدعوة في ذلك البلد مستجابة ثم سمى» رسول الله اي أي: عين في دعائه وبين ما أجمل أولاً بأن دعا على كل واحد باسمه فقال: «اللهم عليك بأبي جهل، وعليك بعتبة بن ربيعة، وعليك بشيبة بن ربيعة وأمية بن خلف، والوليد بن عتبة، وعقبة بن أبي معيط وعد» أي رسول الله مي أو عبد الله بن مسعود، «السابع فلم يحفظه» والسابع هو: عمارة بن الوليد بن المغيرة كما ذكره البخاري في الصلاة (١).

⁽١) في دعاء النبي على قريش، وتسميته المخصوصين بالدعاء، ونسيان الراوي السابع تفصيل بديع عند ابن حجر فقد قال: «قال: اللهم» ولمسلم والنسائي نحوه، والظاهر منه أن الدعاء المذكور وقع خارج الصلاة، لكن وقع وهو مستقبل الكعبة كما ثبت من رواية زهير عن أبي إسحاق ثم الشيخين.

قوله: «عليك بقريش» أي: بإهلاك قريش والمراد الكفار منهم أو من سمي منهم، فهو عام أريد به الخصوص.

قوله: «ثلاث مرات» كرره إسرائيل في روايته لفظاً لا عدداً، وزاد مسلم في رواية زكريا: «وكان إذا دعا دعا ثلاثا، وإذا سأل شال ثلاثاً».

قوله: «فشق عليهم»، ولمسلم من رواية زكريا: «فلما سمعوا صوته ذهب عنهم الضحك =

= وخافوا دعوته».

قوله: «وكانوا يرون» بفتح أوله في روايتنا من الرأي أي: يعتقدون وفي غيرها بالضم أي: يظنون، والمراد بالبلد مكة، ووقع في مستخرج أبي نعيم من الوجه الذي أخرجه منه البخاري في الثالثة بدل قوله: «في ذلك البلد» ويناسبه قوله: «ثلاث مرات» ويمكن أن يكون ذلك مما بقي عندهم من شريعة إبراهيم التَكْيُكُلِّ.

قوله: «ثم سمى» أي: فصل من أجمل.

قوله: «بأبي حهل» في رواية إسرائيل: «بعمرو بن هشام» وهو اسم أبي حهل، فلعله سماه وكناه معاً.

قوله: «والوليد بن عتبة» هو ولد المذكور بعد أبي جهل، ولم تختلف الروايات في أنه بعين مهملة بعدها مثناة ساكنة ثم موحدة، لكن ثم مسلم من رواية زكريا بالقاف بدل المثناة، وهو وهم قديم نبه عليه ابن سفيان الراوي عنه مسلم، وقد أخرجه الإسماعيلي من طريق شيخ مسلم على الصواب.

قوله: «أمية بن خلف» في رواية شعبة: «أو أبي بن خلف» شك شعبة وقد ذكر البخاري الاختلاف فيه عقيب رواية الثوري في الجهاد، وقال: الصحيح أمية، لكن وقع عنده هناك أبي بن خلف وهو وهم منه، أو من شيخه أبي بكر عبد الله بن أبي شيبة إذ حدثه، فقد رواه شيخه أبو بكر في مسنده فقال: أمية، وكذا رواه مسلم عن أبي بكر والإسماعيلي وأبو نعيم من طريق أبي بكر كذلك وهو الصواب، وأطبق أصحاب المغازي على أن المقتول ببدر أمية، وعلى أن أخاه أبياً قتل بأحد.

قوله: «وعد السابع فلم نحفظه» وقع في روايتنا بالنون وهي للجمع وفي غيرها بالياء التحتانية. قال الكرماني: فاعل «عد» رسول الله الله أو ابن مسعود، وفاعل «فلم نحفظه» ابن مسعود أو عمرو بن ميمون قلت: ولا أدري من أين قمياً له الجزم بذلك مع أن في رواية الثوري ثم مسلم ما يدل على أن فاعل فلم نحفظه أبو إسحاق، ولفظه قال أبو إسحاق: «ونسيت السابع» وعلى هذا ففاعل «عد» عمرو بن ميمون، على أن أبا إسحاق قد تذكره مرة أخرى فسماه: «عمارة بن الوليد» كذا أخرجه البخاري في الصلاة من رواية إسرائيل عن أبي إسحاق، وسماع إسرائيل من أبي إسحاق في غاية الإتقان للزومه إياه، لأنه جده وكان خصيصاً به.

قال عبد الرحمن بن مهدي: ما فاتني الذي فاتني من حديث الثوري عن أبي إسحاق إلا اتكالا على إسرائيل، لأنه كان يأتي به أتم. وعن إسرائيل قال: كنت أحفظ حديث أبي إسحاق كما أحفظ سورة الحمد.

واستشكل بعضهم عد عمارة بن الوليد في المذكورين لأنه لم يقتل ببدر، بل ذكر أصحاب المغازي أنه مات بأرض الحبشة، وله قصة مع النجاشي إذ تعرض لامرأته فأمر النجاشي ساحراً فنفخ في إحليل عمارة من سحره عقوبة له فتوحش وصار مع البهائم إلى أن مات في خلافة عمر =

«قال فوالذي نفسي بيده لقد رأيت الذين عد رسول الله رسوطي في القليب قليب بدر».

«وصرعى»: جمع صريع بمعنى مصروع، أي: مقتول.

«والقليب»: هو البئر الذي لم يطوى.

«وبدر» اسم موضع الغزوة العظمى المشهورة، وهو على نحو أربع مراحل من المدينة.

والمعنى: أن عبد الله بن مسعود قال: والله لقد رأيت السبعة الذين دعا عليهم رسول الله بن مقتولين في يوم بدر، مطروحين في بئر بدعوة رسول الله بن وإنما طُرحوا في البئر تحقيراً لهم ولئلا يتأذى الناس برائحتهم، لا ألهم دفنوا، فإن الحربي لا يجب دفنه، بل يجوز إغراء الكلاب على جئته.

قال ابن حجر: والظاهر أن البئر لم يكن فيها ماء معين، واستشكل العلماء قول عبد الله بن مسعود أنه رأى الذين عدَّ رسول الله على صرعى في القليب مع إلهم كلهم لم يطرحوا في القليب وإنما طرح بعضهم، وهو أربعة منهم.

وأجابوا عن الاستشكال المذكور بأن معنى قول ابن مسعود: «رأيتهم صرعى في القليب» أي: رأيت أكثرهم في القليب.

فائدة: في بيان من قتل يوم أحد من هؤلاء السبعة من الصحابة:

أما كبيرهم أبو جهل الطاغي فقد اختلف العلماء في قاتله بعد اتفاقهم على أنه قتل في غزوة بدر، فقيل: معاذ بن عمرو بن الجموح، وقيل: ابنا عفراء، وقيل: عبد الله بن مسعود.

والحق أن يقال وبه يحصل الجمع بين الأقوال والروايات أن الكل مشتركون في قتله، فمعاذ بن الجموح قال يوم بدر سمعت القوم يقولون: أبو الحكم لا يخلص أي: لا قدرة لأحد للوصول إليه، فجعلته من شأيي وقصدته، فلما أمكنني الله منه حملت عليه فضربته ضربة قطعت قدمه من نصف ساقه، قال: فحمل عليَّ ابنه عكرمة وضربني على عاتقى فطرح يدي فتعلقت بجلدة من جنبي، فاشتغلت بالقتال عنه، فلقد قاتلت

⁼ وقصته مشهورة.

والجواب: أن كلام ابن مسعود في أنه رآهم صرعى في القليب محمول على الأكثر ويدل عليه أن عقبة بن أبي معيط لم يطرح في القليب، وإنما قتل صبراً بعد أن رحلوا عن بدر مرحلة، وأمية بن خلف لم يطرح في القليب كما هو بل مقطعاً. انظر فتح الباري (١ / ٣٥٠-٣٥١).

عامة يومي وإني لأسحبها خلفي، فلما أذتني وضعت عليها قدمي ثم تمكنت تمطيت حتى طرحتها، عاش الله بعد ذلك حتى مات في زمن عثمان الله.

ثم مر بأبي جهل بعد أن قطع ابن الجموح رجله من ساقه ابنا عفراء فضرباه حتى أثخناه وبه رمق ثم قتلا بعد ذلك، فوقف رسول الله على مصرعهما فقال: يرحم الله ابنا عفراء فهما كانا شركاء في قتل فرعون هذه الأمة ورأس أئمة الكفر، فلما فرغ من القتال قال رسول الله على التمسوا أبا جهل في القتلي.

قال عبد الله بن مسعود: فذهبت ألتمسه فوجدته بآخر رمق فوضعت رجلي على عاتقه قال: فقال لي: لقد ارتقيت يا رويعي الغنم مرتقاً صعباً فقلت: أخزاك الله أي عدو الله، ثم اجتززت رأسه فجئت به إلى رسول الله الله الله عليه فالقيته بين يديه فحمد الله.

وفي رواية: أنه صلى ركعتين.

وفي رواية: لما جاء البشير يوم بدر بقتل أبي جهل استحلفه ثلاث أيمان بالله الذي لا إله إلا هو لقد رأيته قتيلاً فحلف له، فخر رسول الله على ساجداً.

وفي رواية: لما حز رأسه عبد الله بن مسعود وأخذ سلبه وجد في عنقه حدراً، وفي يديه وكفيه كهيئة آثار السياط، فأتى عبد الله بن مسعود إلى النبي الله فأخبره أن أبا جهل قد قتل وأخبره بالذي وجده به، فقال رسول الله الله في ذلك ضرب الملائكة وقال: اللهم قد أنجزتني ما وعدتني.

وقال النووي في الأذكار في باب ما يقوله إذا بلغه موت عدو الإسلام: روينا في كتاب ابن السني عن عبد الله بن مسعود في قال: أتيت النبي في فقلت يا رسول الله قد قتل أبا جهل، فقال: «الحمد الله الذي نصر عبده وأعز دينه»(١).

فائدة أخرى: وكل الله به من يعذبه إلى يوم القيامة، قال ابن القيم في كتاب القبور عن الشعبي أنه ذكر أن رحلاً قال للنبي على: مررت ببدر فرأيت رحلاً يخرج من الأرض فيضربه رحل بمقمعة حتى يغيب في الأرض، ثم يخرج فيفعل به ذلك، فقال رسول الله على: «ذاك أبو جهل بن هشام يعذب إلى يوم القيامة».

ونقل القرطبي في التذكرة عن كتاب الإبانة للحافظ الوابلي عن عبد الله بن عمر أنه قال: بينما أنا أسير بجنبات بدر، إذا خرج رجل من الأرض في عنقه سلسلة يمسك

⁽١) والحديث أيضاً عند عبد الله بن أحمد في زياداته على المسند (٢٠٦/١) رقم ٣٨٥٦)، وعند الرامهرمزي في المحدث الفاصل (ص: ٤٨٨).

طرفها أسود، فقال: يا عبد الله اسقين قال ابن عمر فلا أدري أعرف أسمي أو كما يقول الرجل يا عبد الله، فقال لي الأسود لا تسقه فإنه كافر، ثم احتذبه فدخل الأرض، قال ابن عمر: فأتيت النبي على فأخبرته، فقال: «أوقد رأيته، ذاك عدو الله أبو جهل ابن هشام وهو عذابه إلى يوم القيامة»(١).

وأما الكافر الشقي عقبة بن أبي معيط فإنه لم يقتل يوم وقعة بدر كما صرح بذلك الكرماني والبرماوي قالا: حمل منها أسيراً وقتله النبي الله أي: أمر بقتله بعد انصرافه من بدر على ثلاثة أميال مما يلى المدينة.

وحمل مع السبعين الذين أسروا من الكفار، ولأسره سبب وهو: أن فرسه حملت به حتى ساقته القدرة الإلهية وقصدت عسكر رسول الله في فعجز عن ردها، فمسكه شخص من صحابة رسول الله في يقال له: عبد الله بن سلمة، وأدخله في الأسرى فلما رآه رسول الله في فرح بمسكه، وقال: «والله لأقتلنك» قال: تقتلني من بين قريش قال: «نعم» ثم قال رسول الله في: «إني كنت مرة ساجداً فجاء ووطئ على عنقي فلم يرفع رجله، ظننت أنه لن يرفعه حتى تنذر عيناي».

وفي رواية أن رسول الله على قال: «بينما أنا بفناء الكعبة وأنا ساجد خلف المقام، إذ أخذ بمنكبي فلف ثوبه من عنقى فخنقني خنقاً شديداً».

وقيل: قتله علي بن أبي طالب.

وكان لعنه الله من المستهزئين، قال ابن حبيب: وكان من زنادقة قريش.

وأما عمارة بن الوليد فإنه لم يقتل يوم بدر، بل ذهب إلى الحبشة فكان عند النحاشي فاتممه في حرمه، وكان جميلاً فنفخ في إحليله سحراً فهام مع الوحش في

⁽١) أخرجه أيضاً: الطبراني في المعجم الأوسط (٣٣٥/٦) رقم ٢٥٦٠).

قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٥٧/٣): رواه الطبراني في الأوسط، وفيه عبد الله بن محمد بن المغيرة وهو ضعيف.

بعض جزائر الحبشة حتى هلك هناك زمن عمر بن الخطاب.

وأما الوليد بن عتبة فإنه قتل يوم بدر كافراً قتله عبيدة بن الحارث، وقيل: علي، وقيل: حمزة، وقيل: اشتركا في قتله.

وأما أمية بن خلف فقد اختلف العلماء في قاتله:

فقيل: قتله رجل من الأنصار، وقال ابن عبد البر وغيره: إن الذي قتله بلال فإنه كان ممن يعذب بلالاً على الإسلام، ويوالي عليه العذاب والمكروه، وكان من قدر الله أن قتله بلال يوم بدر، وقال الصديق أبياتاً منها:

هنياً زادك الرحمن خيراً فقد أدركت ثارك يا بلال

وقيل: رسول الله ﷺ قاله ابن الجوزي، والصحيح: أن رسول الله ﷺ لم يقتل بيده سوى شخص واحد وهو أبي بن خلف يوم أحد، فإنه حضر يوم بدر وأسر و لم يقتل، بل فدى نفسه وعاد إلى مكة ثم جاء يوم أحد فقتله رسول الله ﷺ بيده يومئذ.

وأمية بن خلف كان بديناً فلما قتل انتفخ، لأن قتله في يوم حار، فجاء شخص من الصحابة وأخذ بيده ليطرحه في القليب فانقلعت يده، فأخذ برجله فانقلعت أيضاً فطموه بالتراب والحجارة وتركوه، وكان من المستهزئين وفيه نزل قوله تعالى: ﴿وَيْلٌ لَّكُلٌ هُمَزَة لُمْزَة ﴾ [الهمزة: ١] لأنه كان إذا رأى النبي الله همزه ولمزه.

وأما عُتبة بنّ ربيعة فإنه قتل يوم بدر كافراً قتله حمزة وهو كافر.

وأما شيبة بن ربيعة فإنه كان من سادات قريش قتله علي يوم بدر مبارزة، وقيل: حمزة و هو كافر.

وقوله في الحديث: «ورسول الله الله الله الله الله العلماء، وقوله في الحديث: «ورسول الله العلماء، وقالوا: كيف استمر النبي الله في الصلاة مع وضع السلى على ظهره، وهو نحس مفسد للصلاة، وفيه من الروث؟

وأجاب القاضي عياض عنه: بأنه ليس بنجس، لأن الفرث ورطوبة البدن طاهران، والسلى من ذلك، وإنما النجس الدم.

قال ابن الملقن: وهذا ما يجوز على مذهب مالك ومن وافقه في أن روث ما يؤكل لحمه طاهر.

وضعف ما قاله النووي رحمه الله، لأن روث ما يؤكل لحمه ليس بطاهر عندنا مع أنه يتضمن النجاسة، من حيث أنه لا ينفك عن الدم في العادة، ولأنه ذبيحة عبدة الأوثان فهو نحس.

والإجابة الحق أن يقال: إنه لم يعلم ما وضع على ظهره فاستمر في سجوده استصحاباً للطهارة، وما يدري هل كان تلك الصلاة واجبة حتى تعاد على الصحيح أو لا فلا تعاد، ولو وجبت الإعادة فالوقت موسع.

وأحاب الخطابي عن الاستشكال بجواب غير هذا، فقال: ذهب أكثر العلماء إلى أن السلى نجس، وتأولوا معنى الحديث بأنه لله لم يكن تعبد إذ ذاك بتحريمه، فإنه كان قبل ورود الأحكام، قال: وهذا كالخمر فإلهم كانوا يصلون وهي تصيب ثياهم وأبدالهم، قبل نزول التحريم فلما حرمت لم تجز الصلاة مع وجودها، ولو كان ما فعل به يس بعد ورود الأحكام لألقى السلى عن ظهره في الحال.

فائدة: قال علماؤنا الشافعية: إن المصلي إذا ألقى عليه شخص نجاسة، أو وقعت عليه سواء أوقعت على بدنه أو ثوبه فإن ألقاها بيده أو كفه بطلت صلاته، وإن نفضها من المكان الذي وقعت عليه في الحال كأن وقعت على كتفه فنفض كتفيه حتى سقطت فلا تبطل، وكذا لو كشفت الريح عورته فسترها في الحال لا تبطل صلاته، أما إذا وقعت عليه نجاسة، ولم يعلم بها حتى مضى زمن، ثم علم بها وطرحها فإن صلاته تبطل.

قال فقهاؤنا: ولو مس في صلاته بدنه أو ثيابه التي عليه سقفاً نجساً، أو جداراً نحساً كالجدار المليس بالقصر بطلت صلاته، فأن القصر نحس عند الشافعية، ولو صلى على بساط أسفله نحس وتحته نحاسة، أو على طرف منه، أو في محاذاة صدره من غير مس أو صلى على سرير قوائمه على نحاسة فإنه لا يضر، وتصح صلاته.

وهذا كما إذا صلى على جنازة في مداس أسفله نجس ورجله ليست في النعل، بل فوقه فإنه لا يضر ما إذا كانت فيه، فإن صلاته لا تصح لأنه حامل للنجاسة، وإذا كان النعل طاهراً ولم تصبه نجاسة جاز له أن يصلي فيه أي صلاة كانت، ولو وقف شخص يصلي بجنب آخر يصلي وعلى ثوبه نجاسة ومس وضع النجس بثيابه، أو بدنه بطلت صلاته، وإن التصق إليه الرجل بالمحل النجس فإن علم في الحال وتنحى عنه لم تبطل كما لو وقع عليه نجاسة يابسة فدفعها في الحال، وإن لم يفعل في الحال بعد أن مضى زمن فإن صلاته تبطل.

وفي الحديث فوائد:

منها: أن فيه دلالة على أن المباشرة أكد من السبب والإعانة لقوله على في عقبة: «أشقى القوم» مع أنه كان فيهم أبو جهل وهو أشد منه كفراً وأذى للبي الله الكن

الشقاء هنا بالنسبة إلى هذه القصة، ألهم اشتركوا في الأمر والرضا، وانفرد عقبة بالمباشرة، فكان أشقاهم، لهذا قتلوا في الحرب وقتل هو صبراً، قاله ابن حجر.

ومنها: أنه يستحب تكرير الدعاء ثلاث مرات، وكذا غير الدعاء من الطاعات.

ومنها: أن الإنسان له أن يدعو على من أذاه مسلماً كان أو كافراً، وقيل: إن كان كافراً دعا عليه، وإن كان مسلماً فلا.

واختلف العلماء في أن الأفضل الدعاء على الظالم أم السكوت والرضا أفضل؟ فمن العلماء من قال: الدعاء أفضل، لأنه عبادة لقول النبي الله: «الدعاء هو العبادة»(١) ولأن الدعاء إظهار الافتقار إلى الله تعالى.

ومن العلماء من قال: السكوت والجمود تحت جريان الحكم أتم، والرضا بما سبق به القدر أولى، لأن المظلوم قد ينقص حقه بالدعاء على الظالم، وربما يستوفي حقه بكثرة دعائه.

فقد روى الحاكم والإمام أحمد في كتاب الزهد عن عمر بن عبد العزيز قال: بلغني أن الرجل ليظلم مظلمته، ولا يزال يشتم الظالم وينتقصه حتى يستوفي حقه ويكون الظالم الأفضل عليه(٢).

وبعض العلماء فصل فقال: ما كان للمسلمين فيه نصيب والله سبحانه وتعالى فيه

⁽١) أخرجه الترمذي في سننه (٢١١/٥) رقم ٢٩٦٩) عن النعمان بن بشير وقال: هذا حديث حسن صحيح.

وأخرجه أيضاً: النسائي في السنن الكبرى (٢٥٠/٦)، رقم ١١٤٦٤)، وأحمد في مسنده (٢٦٧/٤)، والطيالسي في مسنده (ص: ١٠٨، رقم ٨٠١).

قال الحافظ ابن حجر في الفتح (٤٩/١): أخرجه أصحاب السنن بسند جيد.

وقال المباركفوري في تحفة الأحوذي (٩/ ٢٢): «قوله: الدعاء هو العبادة، قال ميرك: أتى بضمير الفصل والخبر المعرف باللام ليدل على الحصر، في أن العبادة الدعاء مبالغة، ومعناه: أن الدعاء معظم العبادة كما قال على: الحج عرفة. أي: معظم أركان الحج الوقوف بعرفة، أو المعنى: أن الدعاء هو العبادة سواء استجيب أو لم يستجب، لأنه إظهار العبد العجز والاحتياج من نفسه والاعتراف بأن الله تعالى قادر على إجابته، كريم لا بخل له ولا فقر ولا احتياج له إلى شيء حتى يدخر لنفسه، ويمنعه من عباده وهذه الأشياء هي العبادة بل مخها.

⁽٢) الأثر لم نقف عليه عند الحاكم، ورواه ابن المبارك في الزهد (٢٣٧/١، رقم ٦٨١)، وأبو نعيم في حلية الأولياء (٢٧٧/٥).

وذكره الصنعاني سبل السلام (٢٨/٤) وعزاه إلى أحمد في كتاب الزهد عن عمر بن عبد العزيز.

٨٠ ------ابحالس الوعظية

حق فالدعاء أولى لكونه عبادة، وإن كان لنفسك فيه حظ فالسكوت أتم.

وهاهنا سؤال ذكره الغزالي فقال: فإن قيل: فما فائدة الدعاء مع أن القضاء لا مرد له؟

ثم أحاب بأن من جملة القضاء رد البلاء بالدعاء، فالدعاء سبب لرد البلاء ووجود الرحمة، كما أن الترس سبب لدفع السلاح، والماء سبب لخروج النبات من الأرض، فكما أن الترس سبب يدفع السهم فيشد دافعاً فكذلك الدعاء والبلاء.

فقد روي: أن الدعاء والقضاء يلتقيان فيعتلجان ما بين السماء والأرض. وروي في الخبر أيضاً عنه ﷺ أنه قال: «لا يود القضاء إلا الدعاء» (١٠).

وأخرجه الحاكم في المستدرك (٥٤٨/٣)، رقم ٢٠٣٨) عن ابن عباس عن ثوبان مرفوعاً. وأخرجه القضاعي في مسند الشهاب (٣٥/٢، رقم ٨٣١) من طريق عبد الله بن أبي الجعد عن ثوبان.

والحديث شرحه المباركفوري في تحفة الأحوذي (٢٨٩/٦) فقال: «قوله: لا يرد القضاء إلا الدعاء. القضاء: هو الأمر المقدر، وتأويل الحديث أنه إن أراد بالقضاء ما يخافه العبد من نزول المكروه به ويتوقاه فإذا وفق للدعاء دفعه الله عنه، فتسميته قضاء مجاز على حسب ما يعتقده المتوقى عنه، يوضحه قوله والدعاء مع أن المقدور كائن لخفائه على الناس وجوداً وعدماً.

ولما بلغ عمر الشام وقيل له إن بها طاعوناً رجع فقال أبو عبيدة: أتفر من القضاء يا أمير المؤمنين، فقال: لو غيرك قالها يا أبا عبيدة نعم نفر من قضاء الله إلى قضاء الله، أو أراد برد القضاء، إن كان المراد حقيقته تحوينه وتيسير الأمر حتى كأنه لم يترل، يؤيده ما أخرجه الترمذي من حديث ابن عمر: إن الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل.

وقيل: الدعاء كالترس والبلاء كالسهم والقضاء أمر مبهم مقدر في الأزل. والحاصل: أن القضاء المعلق يتغير، وأما القضاء المبرم فلا يبدل ولا يتغير.

⁽١) أخرجه الترمذي في سننه (٤/٨٤)، رقم ٢١٣٩) فقال: حدثنا محمد بن حميد الرازي وسعيد ابن يعقوب قالا حدثنا يجيى بن الضريس، عن أبي مودود عن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن سلمان... فذكره ثم قال عقبه: وهذا حديث حسن غريب من حديث سلمان لا نعرفه إلا من حديث يحيى بن الضريس، وأبو مودود اثنان أحدهما يقال له فضة وهو الذي روى هذا الحديث اسمه فضة بصري، والآخر عبد العزيز بن أبي سليمان أحدهما بصري، والآخر مدني وكانا في عصر واحد.

وأخرجه أيضاً: البزار في مسنده ٥٠١/٦، رقم ٢٥٤٠)، والطبراني في المعجم الكبير (٢٥١/٦. رقم ٦١٢٨).

وفي الحديث: دلالة على أن الدعاء في مكة مستجاب، وأن الكفار يعتقدون أنه محل استجابة الدعاء، فلهذا شق عليهم إذ دعا عليهم، أي: إنما شق عليهم من جهة المكان لا من جهته في فإلهم كانوا يعتقدون شرف المكان وعظمته، وإن الدعاء فيه لا يرد.

سؤال: فإن قيل: كيف جاز الدعاء من النبي على كل قريش حيث قال: «اللهم عليك بقريش» مع أن بعضهم كان مسلماً إذ ذاك كالصديق وغيره؟

جوابه: أن هذا الدعاء مخصوص بالكفار منهم، بل ببعض الكفار وهم السبعة المذكورين في الحديث بقرينة السياق لا يجمعهم، فقد آذوه كثيراً، وما دعا عليهم فإنه لل كسرت رباعيته وشج وجهه يوم أحد شق ذلك على أصحابه وقالوا: لو دعوت عليهم فقال: «إني لم أبعث لعاناً ولكني بعثت داعياً ورحمة، اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون» (١).

وورد أن الله جعل لكل نبي دعوة مستجابة، وكل منهم عجل دعوته في الدنيا واخبأ هو على دعوته شفاعة لأمته.

وهؤلاء السبعة علم الله فيهم ألهم لا يؤمنون فألهمه أنه دعا عليهم حيث آذوه عليه الدعاء.

فائدة: قال العلامة ابن القيم ابن الجوزي: قال الحسن البصري في رسالته إلى أهل مكة: في مكة خمسة عشر موضعاً يستجاب فيها الدعاء، وهي: المطاف، والملتزم، والميزاب، والبيت، وزمزم، والصفا والمروة، والمسعى، وخلف المقام، وعرفات،

⁽١) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٠٠٦/٤) رقم ٢٥٩٩) عن أبي هريرة بلفظ: «قيل: يا رسول الله ادع على المشركين قال: إني لم أبعث لعاناً وإنما بعثت رحمة».

وبمذا اللفظ أخرجه أبو يعلى في مسنده (٢١/٥٣، رقم ٢١٧٤).

ورواه الطبراني في الكبير (١٨٩/١٩) رقم ٤٢٤) وابن أبي عاصم في الآحاد والمثاني (٢٦٥/٥). رقم ٢٧٩٠) من حديث كرز بن سامة بلفظ: «قيل للنبي ﷺ يا رسول الله ألعن بني عامر فقال: إني لم أبعث لعاناً.

قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٧٢/٨): رواه الطبراني وفيه من لم أعرفهم.

قال المناوي في فيض القدير (١٣/٣): «قوله: إني لم أبعث لعاناً. أي: مبالغا في اللعن أي: الإبعاد عن الرحمة، والمراد نفي أصل الفعل، وهذا قاله لما قيل له ادع على المشركين، يعني لو كنت أدعو عليهم لبعدوا عن رحمة الله ولصرت قاطعاً عن الخير إني لم أبعث لهذا.

والمزدلفة، ومني، والحمرات الثلاث، ويستجاب عند قبره الشريف ﷺ.

قال ابن الجوزي: وإن لم يستجب الدعاء عند النبي الله ففي أي موضع يستجاب، وأما الأزمان والأحوال اللاتي يستجاب فيها الدعاء والأشخاص الذين يستجاب منهم الدعاء فسنذكرهم في محلهم إن شاء الله تعالى.

لطيفة في استجابة الدعاء في مكة: حكي أن رجلاً توجه إلى مكة بمال كثير، فرأى في طوافه امرأة جميلة فمد يده إليها بفاحشة فقالت: أذهب الله يمينه وماله، فطلع في يده أكلة فسقطت بمكة، وماتت جماله وذهب ماله قبل خروجه من مكة، فخرج الرجل إلى غير بلاده ودخل مدينة، فجاءه رجل من بعض أهلها وقال: أجب قاضي المسلمين فلما حضر عنده قال: قد طلق بعض الأكابر زوجته ولا غنى له عنها فهل لك أن تتزوجها ليلا وتطلقها لهاراً قال: نعم، فلما دخل بها أحضرت طعاماً فأكل بشماله، فقالت: كل بيمينك، فقال: أنا عاجز عن ذلك وأخبرها بخبره بمكة فأدخلت يدها إلى يده اليمنى وقرأت الفاتحة وقالت: أخرج يمينك، فردها الله تعالى عليه فأخرجها أحسن من الأولى، ثم قالت له: اعلم أي تلك المرأة، ولما دعوت عليك علمت الإجابة، فلعوت ثانياً بأن يهب الله لك مالي ونفسي، وقد أجاب دعائي فاحذر طلاقي، فلما أصبح أخبر القاضى بذلك فلم يطلقها.

فاعتمد أيها العاقل على ربك في المهمات، واجعله نصب عينك في الحركات والسكنات، ولا تعتمد على مخلوق فإن المخلوق عاجز عن دفع المصيبات.

قيل: يقول الله تعالى في بعض الكتب المنسزلة: وعزي وجلالي لأقطعن أمل كل من أمل غيري بالإياس، ولألبسنه ثوب المذلة بين الناس، ولأقصينه من قربي، ولأبعدنه من وصلي، يا عبدى أتؤمل في غيري في شدائدك وحل الشدائد في يدي، وتطرق باب غيري وهو مغلق وبابي مفتوح أبداً، من ذا الذي أملني في نوائبه، ومن ذا الذي قطع إلي الفيافي فلم يجدين، جعلت آمال عبدي متصلة، وعرفته بها فقطعها، وجعلت أجورهم مدخرة عندي فلم يرضوا بي، ألم تعلم عبدي أن من طرقته نائبة من نوازلي، فإنه لا يملك أحد كشفها إلا بإذين، ما لي أرى عبدي معرضاً عني، أعطيته ما لم يسألني ثم انتزعته منه فلم يسألني رده وسأل غيري، أليست الدنيا والآخرة لي أليس الفضل والمرحمة لي، فلو أن من في سماواتي وأرضي يسألونني لأعطين كل منهم بقدر ما سألني، ولم ينقص ذلك من ملكي شيئاً، فكيف ينقص ملك وأنا قيومه، فيا بؤس القانطين من رحمتي، ويا سوأة من عصاني و لم يراقبني، و لم يتب عن محارمي و لم يستغفرني.

أيها المعرض عنا ليس بد من لقانا فيس بد من لقانا فيس برى السني قدم المرء عيانا كم تركناك وما قبوى وخالفت رضانا ورأيناك على الذنب فهل أنت ترانا ودعوناك فلم تصغ إلى سمع ندانا فيالى كم تتمادى وإلى كم تستوانا يا خبيث الفعل يا من نقض العهد وخانا وإذا لم ترض عنا فياتخذ ربا سوانا

٨٤الجالس الوعظية

المجلس الحادي والخمسون

في مسائل متعلقة بالسواك وذكر فضائله وقصة سيدنا إبراهيم لما أحرق بالنار وغير ذلك

قَالَ البُخَاري:

باب السُّوَاك

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاس: بِتُّ عَنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَاسْتَنَّ .

حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانُ، قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْد، عَنْ غَيْلاَنَ بْنِ جَرِير، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِيه، قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ عَلَيْ فَوَجَدْتُهُ يَسْتَنُّ بِسِوَاكِ بِيَدِهِ يَقُولُ : ﴿أَعْ أَعْ ﴾ ، وَالسِّوَاكُ فِي فِيهِ كَأَنَّهُ يَتَهَوَّعُ.

«باب السواك» هو بكسر السين على الصحيح يطلق لغة على الفعل أي: المدلك، وعلى العود الذي يتسوك به، قال الحوهري: السواك: المسواك.

وأما في الشرع: فهو عبارة عن استعمال عود أراك ونحوه في الأسنان، وما حولها ليذهب الصفرة وغيرها عنها.

قال العلماء: السواك سنة في جميع الأحوال والأوقات، ويتأكد استحبابه في مواضع:

الأول: الوضوء، وإن لم يصل به لما رواه النسائي: «لولا أن أشق على أمتي لأمرقم بالسواك عند كل وضوء»(١).

(۱) رواه البخاري في صحيحه (٦٨٢/٢، رقم ١٨٣١) معلقاً في باب السواك الرطب واليابس للصائم، فقال: ويذكر عن عامر بن ربيعة قال: رأيت النبي على يستاك وهو صائم ما لا أحصي أو أعد، وقال أبو هريرة: عن النبي على ... فذكره. قال البخاري: ويروى نحوه عن حابر، وزيد بن خالد عن النبي الله و لم يخص الصائم من غيره.

ووصله النسائي في السنن الكبرى (١٩٦/٢، رقم ٣٠٣٢) عن أبي هريرة مرفوعاً، وكذا ابن خزيمة في صحيحه (٧٣/١، رقم ١٤٠) من طريق روح. قال ابن خزيمة: قال أبو بكر: هذا الخبر في الموطأ عن أبي هريرة: «لولا أن يشق على أمته لأمرهم بالسواك عند كل وضوء» ورواه الشافعي وبشر بن عمر كرواية روح.

قال الحافظ ابن حجر في تغليق التعليق (١٦٠/٣): وأما حديث أبي هريرة فقرأت على أبي بكر بن أبي عمر، عن محمد بن أحمد بن أبي الهيجاء إجازة إن لم يكن سماعاً أن أبا علي البكري أخبره أنبأنا أبو روح أنبأنا زاهر بن طاهر أنبأنا أحمد بن إبراهيم وغيره، قالا: أنبأنا أبو طاهر بن = الجلس الحادي والخمسون المجلس المحادي والخمسون المحالين ال

الثاني: الصلاة فرضاً كانت أو نفلاً، أو صلاة الجنازة ولو كانت صلاة متيمم، أو فاقد الطهورين كما قاله النووي في شرح المهذب تبعاً لما ورد في الصحيحين عنه أنه قال: «لولا أن أشق على أمتي الأمرقم بالسواك عند كل صلاة»(١) أي: أمراً يجاب.

ولخبر عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله على: «ركعتان بسواك أفضل من سبعين ركعة بلا سواك» رواه الحميدي بإسناد حيد (٢).

فلو صلى الإنسان في جماعة بسواك تضاعف الأجر بسبب السواك والجماعة يقول النبي رسلاة الجماعة أفضل من صلاة الفذ أي: المنفرد بسبع وعشرين درجة» (٢) فعلى هذا صلاة ركعة بسواك في جماعة بتسعمائة وخمسة وأربعين ركعة، حاصله من ضرب خمسة وثلاثين في سبعة وعشرين درجة، فعلى هذا صلاة ركعة بسواك في جماعة بألف وثمانائة وتسعين ركعة، حاصله من ضرب سبعين في سبعة وعشرين، ويتضاعف الأجر بزيادة الركعات، فصلاة ثلاث ركعات بسواك في

⁼ خزيمة أنبأنا جدي أبو بكر محمد بن إسحاق حدثنا علي بن معبد حدثنا روح بن عبادة حدثنا مالك عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة مرفوعاً... فذكره.

هكذا أخرجه ابن خزيمة في صحيحه، ورواه النسائي عن محمد بن يجيى عن بشر بن عمر عن مالك مثله لكن قال: «ثم كل وضوء».

وقد وقع لنا موافقة عالياً حداً قرأته على أبي بكر بن إبراهيم بن العز، قلت له: أخبركم عبد الله بن الحسين أن عثمان بن علي بن خطيب القرافة أخبره عن الحافظ أبي طاهر السلفي أنبأنا مكي بن منصور أنبأنا أحمد بن الحسين القاضي حدثنا محمد بن أحمد الميداني حدثنا محمد بن يحيى الذهلي حدثنا بشر بن عمر حدثنا مالك عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة... به.

 ⁽۱) متفق عليه، أخرجه البخاري في صحيحه (۳۰۳/۱، رقم ۸٤۷)، ومسلم في صحيحه (۱/
 ۲۲۰، رقم ۲۵۲) عن أبي هريرة.

⁽٢) ذكره السيوطي في الجامع الصغير وعزاه إلى الدارقطني في الأفراد عن أم الدرداء، قال المناوي: ورواه أيضاً البزار بلفظ: «ركعتان بسواك أفضل من سبعين ركعة بغير سواك» قال الهيثمي: ورحاله موثقون، ورواه الحميدي وأبو نعيم عن حابر، قال المنذري: وإسناده حسن، قال السمهودي: كل رحاله ثقات، إلا أن فيه عنعنة ابن إسحاق وهو مدلس، وبه يعرف أن قوله في المجموع: خبر السواك ضعيف من سائر الإشارة لا معول عليه. انظر: فيض القدير شرح الجامع الصغير (٣٦/٤).

⁽٣) متفق عليه، أخرجه البخاري في صحيحه (٢٣١/١، رقم ٦١٩)، ومسلم في صحيحه (١/ ٢٣١)، ومسلم في صحيحه (١/ ٢٠٤، ورقم ٢٥٠) من حديث ابن عمر.

....الجالس الوعظية جماعة أفضل بألفين وثمانمائة وخمس وثلاثين ركعة، وصلاة أربع ركعات بسواك في

جماعة أفضل بثلاثة آلاف وسبعمائة وثمانين ركعة.

علم من هذا أن ما قاله ابن الملقن من أن الصلاة في الجماعة بسواك بألف وثمانمائة وتسعين ركعة غير صحيح كما قاله بعض المتأخرين، قال: لأن في الحديث: «ركعتان بسواك أفضل من سبعين ركعة بلا سواك» نعم يصح ما قاله على رواية: «صلاة بسواك أفضل من سبعين صلاة» لكنها لم تثبت.

قال العلماء: ويتضاعف ثواب الصلاة بسواك في الجماعة بالتدبر في القرآن والخضوع وكمال الطهارة وغير ذلك من الأمور المطلوبة في الصلاة، مما لا يحصيه إلا الله تعالى ويتضاعف الأجر أيضاً فيما إذا صلاها في فلاة بسواك في جماعة، فقد روى أبو داود أنه على قال: «الصلاة في جماعة تعدل خمساً وعشرين، فإذا صلاها في فلاة فأتم ركوعها وسجودها بلغت خمسين صلاة، والمضاعفة في الأجر والثواب ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء»^(١).

سؤال: فإن قيل: قوله على: «ركعتان بسواك أفضل من سبعين ركعة بلا سواك» يدل على أن السواك أفضل من صلاة الجماعة، لأن صلاة الجماعة بسبع وعشرين ركعة، والسواك بسبعين، فالفضل الوارد في السواك أكثر فيدل على أنه أفضل، فيلزم منه تفضيل السنة على الفرض وهو خلاف المشهور.

وجوابه: بأن خبر السواك لا يقاوم خبر صلاة الجماعة في الصحة، ولو سلمنا مقاومته لها، فيجاب: بأن السواك أفضل لكثرة آثاره، وتعدي نفعه من طيب الرائحة إلى الغير بخلاف نفع الجماعة، وقد تفضل السنة الفرض كما في ابتداء السلام مع ر ده.

ويستحب السواك لكل ركعتين من صلاة التراويح وصلاة الضحى وصلاة

⁽١) أخرجه أبو داود في سننه (١٥٣/١) رقم ٥٦٠) عن أبي سعيد الخدري ﷺ.

قال المناوي في فيض القدير (٢٤٥/٤): معناه: أن الصلاة في جماعة تعدل خمسا وعشرين صلاة، فإذا صلاها في فلاة فأتم ركوعها وسجودها بلغت خمسين صلاة أي: بلغ ثوابَها ثواب خمسين صلاة صلاها بدون ذلك، وظاهره أن الصلاة مع الانفراد في الفلاة مع الإتيان بكمالاتها يضاعف ثوابما على ثواب صلاة الجماعة ضعفين، وكان وجهه أنه إذا كان في الفلاة منفردًا مع إتمام الأركان وتوفر الخشوع وغير ذلك من المكملات.

الوتر والتهجد وسنن الظهر وغير ذلك، كما جزم به النووي في شرح المهذب.

وقال بعض العلماء: لا يستحب في التراويح ونحوه إلا في الركعتين الأولتين، والصحيح خلافه.

الموضع الثالث: الطواف ولو نفلاً.

الرابع: سجود التلاوة كما قاله القاضي زكريا ما إذا لم يستك للتلاوة، أما إذا استاك لها فتكفى بذلك الاستياك.

الخامس: عند تلاوة القرآن لحديث: «إن أفواهكم طرق القرآن فطيبوها بالسواك»(١)، وكقراءة القرآن قراءة حديث النبي على وكذا قراءة علم شرعي كما قاله القاضى زكريا.

السادس: عند تغير الأسنان بصفرة وغيرها، وإن لم يتغير الفم.

السابع: عند تغير الفم بنوم، أو أكل، أو جوع، أو عطش، أو كلام، أو سكوت طويل.

الثامن: عند الاستيقاظ من النوم لما يأتي.

التاسع: عند دخول المنزل لخبر مسلم: أنه الله كان إذا دخل البيت بدأ بالسواك (٢٠).

العاشر: عند الأكل.

الحادى عشر: عند إرادة النوم قالهما الشيخ أبو حامد.

الثاني عشر: بعد الوتر قاله الزركشي.

الثالث عشر: في السحر قاله ابن عبد البر.

الرابع عشر: للصائم قبل أوان الخلوف، كما يسن التطيب قبل الإحرام.

الخامس عشر: عند الاحتضار لما سيأتي أنه ينفع المحتضرون.

⁽۱) أخرجه ابن ماجه في سننه (۱۰٦/۱، رقم ۲۹۱)، والديلمي في الفردوس (۲۲۱/۱، رقم ۸٤۸) أ وأبو نعيم في حلية الأولياء (۲۹٦/٤) عن على بن أبي طالب.

قال البوصيري في مصباح الزجاحة (٤٣/١): هذا إسناد ضعيف لانقطاعه بين سعيد وعلي، ولضعف «بحر» روايه، ورواه البزار بسند حيد لا بأس به مرفوعاً ولعل من وثقه أشبه.

⁽٢) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٠٠/١) رقم ٢٥٣) عن المقدام بن شريح عن أبيه قال ثم سألت عائشة قلت: بأي شيء كان يبدأ النبي ﷺ إذا دخل بيته قالت: بالسواك.

٨٨ -----المحالس الوعظية

وقد ذكر علماؤنا مسائل كثيرة متعلقة بالسواك، وذكر له فضائل أيضاً وفوائد كثيرة.

أما المسائل: فقالوا: تحصل سنة السواك بكل حشن مزيل للقلح كخرقة، وعود من أراك، أو نخل، أو زيتون، أو نحوه، وكذا تحصل بأصبع غيره إن كانت حشنة لا بإصبعه عندنا وإن كانت حشنة، والأولى والأفضل أن يستاك بعود الأراك اقتداء برسول الله على قال ابن مسعود: كنت أجتني لرسول الله على سواكاً من أراك. رواه ابن حبان (۱).

ولأنه طيب الطعم والريح وشعره لطيف، فإن تعذر الأراك فبعود النحل فهو أولى من غير الأراك كما قاله النووي، وقيل: الأولى بعد الأراك قضبان الزيتون لما في معجم الطبراني من حديث معاذ بن حبل سمعت رسول الله على يقول: «نعم السواك الزيتون، فإنه من شجرة مباركة، يطيب الفم ويذهب بالحفر وهو سواكي وسواك الأنبياء من قبلي» (٢).

فائدة: سواكه عند موته كما في الصحيح كان من جريدة رطبة (٢٦) وكذا

⁽۱) لم نقف عليه عند ابن حبان، والحديث عند أحمد في مسنده (۲۰/۱)، رقم ۳۹۹۱)، والبزار في مسنده (۲۰۹۸، رقم ۳۹۹۱)، والطبراني في المعجم الكبير (۷۸/۹)، رقم ۲۶۵۲).

قال الهيئمي في مجمع الزوائد (٢٨٩/٩): رواه أحمد وأبو يعلى والبزار والطبراني من طرق، فيه: عاصم بن أبي النجود وهو حسن الحديث على ضعفه، وبقية رحال أحمد وأبي يعلى رحال الصحيح.

⁽٢) أخرجه الطبراني في المعجم الأوسط (٢١٠/١، رقم ٦٧٨) عن معاذ بن حبل.

قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠٠/٢): رواه الطبراني في الأوسط، وفيه معلل بن محمد و لم أحد من ذكره.

⁽٣) انظر حديث وفاة النبي المروي عن عائشة رضي الله عنها عند البخاري في صحيحه (٤/ ١٦١٧) وقيم (٤١٨٦) وفيه: «أنها قالت: ثم توفي النبي الله في بيني وفي يومي وبين سحري ونحري، وكانت إحدانا تعوذه بدعاء إذا مرض فذهبت أعوذه، فرفع رأسه إلى السماء وقال: في الرفيق الأعلى في الرفيق الأعلى، ومر عبد الرحمن بن أبي بكر وفي يده حريدة رطبة فنظر إليه النبي فظننت أن له بحا حاجة فأخذتها، فمضغت رأسها ونفضتها، فدفعتها إليه فاستن بها كأحسن ما كان مستناً ثم ناولنيها فسقطت يده أو سقطت من يده، فجمع الله بين ريقي وريقه في آخر يوم من الآخرة».

نعم اختلف العلماء من الشافعية في السواك هل الأفضل أن يكون باليد اليمي، أو اليسرى؟ فقال النووي وابن عبد السلام وابن الرفعة: الأفضل أن يكون الآلة في اليد اليمنى لما رواه أبو داود عن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله على التيمن ما استطاع في شأنه كله في طهوره، وترجله، وتنعله» (٥) زاد أحد رواته: «وسواكه» قال ابن الملقن: وهي فائدة جليلة ولأن الحكيم الترمذي قال: الاستياك باليسرى من الشيطان.

⁽١) انظر المستدرك على الصحيحين للحاكم (٧/٤) رقم ٢٧١٩) من حديثها.

⁽٢) مر تخريجه بأول الكتاب.

⁽٣) أخرجه أبو داود المراسيل (ص ٧٤، رقم ٥) عن عطاء بن أبي رباح أرسله بلفظ: «إذا شربتم فاشربوا مصاً، وإذا استكتم فاستاكوا عرضاً».

⁽٤) أخرجه أبو داود في سننه (١٣/١، رقم ٤٩) في باب (كيف يستاك) عن أبي بردة عن أبيه -قال: مسدد- قال: أتينا رسول الله ﷺ نستحمله فرأيته يستاك على لسانه.

قال أبو داود: وقال سليمان قال: دخلت على النبي الله وهو يستاك، وقد وضع السواك على طرف لسانه وهو يقول: «إه إه» يعني يتهوع. قال أبو داود: قال مسدد فكان حديثاً طويلاً اختصاته.

⁽٥) متفق عليه، أخرجه البخاري في صحيحه (١٦٥/١، رقم ٤١٦)، ومسلم في صحيحه (١/ ٢٢٦، رقم ٢٦٨)، ومسلم في صحيحه (١/

وقال إمام الحرمين: الاستياك في معنى الاستجمار فيكون باليسرى.

وفصل بعضهم فقال: الذي تحرر لي من كلام الأصحاب أن السواك إن كان المقصود به إزالة القلح فباليسار، وإن كان المقصود به العبادة فباليسين، وما قاله حسن.

والاستياك بسواك غيره إن كان بغير إذنه فهو حرام، لاستعمال ملك غيره بغير إذنه، وإن كان بإذنه قال الحكيم الترمذي وتبعه في الروض: إنه مكروه، ولكن الصحيح أنه مباح من غير كراهة.

والسواك اليابس الندي أولى من الرطب وأولى من اليابس الذي لم يند، لأن الرطب لا ينقي، واليابس إذا لم يند يجرح اللثة، واليابس المندي بغير الماء كماء الورد والريق.

ويسن إذا أراد أن يستاك ثانياً يغسل سواكه إن حصل عليه وسخ، أو ريح، أو نحوه قاله النووي في المجموع.

فائدة: يجب غسل السواك في صورتين:

الأولى: قال أبو الخير القزويني في كتاب خصائص السواك ويجب السواك على كل من أكل الميتة عند الاضطرار لإزالة الدسومة النجسة.

قال القاضي زكريا: ويؤخذ من تعليله أن الواجب إزالتها بسواك وغيره، فلا يجب السواك عيناً وهو ظاهر.

الثانية: ما إذا أكل الثوم أو البصل يوم الجمعة، فإن أمكن إزالة رائحته بالسواك وحب عليه السواك صرح به القمولي في الجواهر، قاله ابن العماد في الذريعة، فقول الكرماني: السواك ليس بواجب في حال مردود بهاتين الصورتين.

وأكل الثوم والبصل يوم الجمعة مكروه مسقط عن آكلهما فرضها قاله الماوردي.

قال ابن العماد: وينبغي أن يحرم أن قصد بأكله إسقاط الجمعة، سواء كان قبل الزوال أو بعده، ولنا صورتان يكره فيهما السواك سنذكرهما في كتاب الصوم إن شاء الله تعالى.

وأما فضائل السواك وفوائده ومنافعه: فقد ذكر العلماء أن له فضائل ومنافع كثيرة وصنفوا في ذلك كتباً.

قال ابن العماد في السواك أربع وعشرون خصلة محمودة، منها أحد عشر مروية عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: مطهرة للفم، مسخطة للشيطان، مفرحة للملائكة، يذهب الحفر، ويجلو البصر، ويجيد اللثة، ويطيب الفم، ويقطع البلغم، وهو من السنة، ويزيد في الحسنات.

وزاد غيره: أنه ينفي الفقر، ويقوي الباءة، ويزيد في الحفظ.

وذكر ابن سبع في الشفا: أنه يذهب الصداع، ووجع الأسنان، ويقطع كل داء في الجسد، ويعقبه الله كل صحة، ويفتح باب الجنة، ويغلق باب النار، ويكسى صاحبه كساء الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يوم القيامة، ويكرم إذا كرموا، ويسقى فاعله من حوض النبي الله ولا يخرج من الدنيا حتى يسقى شربة من حوض النبي الموت عند موته في الصورة التي يقبض الله فيها الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

قال ابن العماد: ومما حرب فصح؛ أنه يفصح الكلام.

ومن فوائده وفضائله: أنه يرضي الرب فقد روى أحمد، والنسائي عنه ﷺ أنه قال: «السواك مطهرة للفم ومرضاة للرب»(١).

ومنها: أنه يبيض الأسنان ويشد لحمها، ويصفي الحلق ويجرى اللسان، ويركز الفطنة، ويبطئ الشيب، ويسوي الظهر.

قال العلامة البلقيني وغيره: وله فائدتان عظيمتان هما أعظم فوائده:

الأولى: أنه يسهل النـزع ويعين على سكرات الموت.

والثانية: أنه يذكر الإنسان كلمة الشهادة عند الموت، وما أعظمهما من فائدتين، فلهذا قال العلماء: يتأكد استحباب السواك على المحتضر، ولهذا ما فارقه

⁽١) رواه البخاري في صحيحه (٦٨٢/٢) معلقاً من قول عائشة رضي الله عنها.

والحديث موصولاً عند النسائي في سننه (١٠/١) رقم ٥) أخبرنا حميد بن مسعدة ومحمد بن عبد الأعلى عن يزيد وهو ابن زريع قال: حدثني عبد الرحمن بن أبي عتيق قال: حدثني أبي قال: سمعت عائشة... فذكره.

وأيضاً: أحمد في مسنده (٤٧/٦)، رقم ٢٤٢٤٩) من طريق محمد بن إسحاق قال: حدثني عبد الله ابن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر... به.

ورواه من طريق آخر ابن ماجه في سننه (١٠٦/١، رقم ٢٨٩) عن أبي أمامة أن رسول الله ﷺ قال: «ثم تسوكوا فإن السواك مطهرة للفم مرضاة للرب... الحديث، بزيادة في آخره.

رسول الله ﷺ حتى في حالة النزع بلته له عائشة بريقها حتى ندي فاستاك به، وعدوه من فضائلها وخصائصها كما تقدم أنه جمع بين ريقه وريقها.

وذكر بعضهم أنه جاء في رواية: أنه يورث السعة والغنى، وإن المستاك تصافحه الملائكة، ويكتب له بعدد من يستاك بالسواك حسنات، ويعاين ملك الموت عند قبض روحه في الصورة التي يقبض بها النبيين.

ثم قال البخاري: «وقال ابن عباس كنت عند النبي الله فاستن» قال ابن الملقن: هذه قطعة من حديث طويل في مبيته عند ميمونة.

«حدثنا أبو النعمان قال: حدثنا حماد بن زيد، عن غيلان بن جرير، عن أبي بردة، عن أبيه قال: أتيت النبي الله فوجدته يستن بسواك بيده يقول: «أع أع» والسواك في فيه كأنه يتهوع».

و«أع» حكاية الصوت.

المعنى: أن رسول الله على كان من شدة إبلاغه السواك إلى أقاصي الحلق يقول «أع أع»، والسواك في فمه.

«كأنه يتهوع» أي: يتقيأ بتكلف.

وحاء في رواية للنسائي وابن خزيمة وابن حبان أنه كان يقول: «عا عا».

وفى رواية أنه كان يقول: «أخ أخ».

وفى أخرى لأبي داود في سننه أنه كان يقول: «آه آه».

قال ابن الملقن: وكلها عبارة عن إبلاغ السواك إلى أقاصي الحلق ففيه دلالة على استحباب إمرار السواك على سقف حلقه إمراراً لطيفاً ليزيل عنه التغير وعلى لسانه، وعلى كراسى أضراسه، وأطراف أسنانه، وأنه يبالغ إلى أقاصى الحلق.

قَالَ البُحَارِي: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حُدَيْفَةَ قَالَ كَانً النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَشُوصُ فَاهُ بِالسِّوَاكِ.

ومعنى: «يَشُوصُ» يدلك.

فيه دلالة على استحباب السواك عند القيام من النوم، وفي معناه كل حال يتغير فيه الفم.

قال ابن الملقن: وحاصل ما ذكره البخاري أن السواك سنة مؤكدة لإقباله عليه رسولنا على للله للله للله وهاراً، وقام الإجماع على كونه مندوباً حتى قال الأوزاعي هو شطر الوضوء.

وذهب إسحاق إلى بطلان الصلاة عند ترك السواك فيها عمداً، وذهب ابن حزم إلى أن السواك يوم الجمعة فرض لازم وكلام المذهبين باطل.

قَالَ البُخَارِي:

باب دَفْع السِّوَاك إِلَى الأَكْبَرِ

وَقَالَ عَفَّانُ حَدَّثَنَا صَحْرُ بْنُ جُوَيْرِيَةَ، عَنْ َنَافِع، عَنَ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «أَرَانِي أَتَسَوَّكُ بِسُوَاك، فَجَاءَنِي رَجُلاَن أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الآخَرِ، فَنَاوَلْتُ السِّوَاكَ الْصَّغَرَ مِنْهُمَا، فَقِيلَ لِي كَبِّرْ. فَلَفَعْتُهُ إِلَى الأَكْبَرِ مِنْهُمَا» .

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: اخْتَصَرَهُ نُعَيْمٌ عَنِ ابْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ أَسَامَةَ عَنْ نَافِعِ عَنِ ابْنِ عُمرَ. «وقال عفان»: هذا هو عفان بن مسلم وهو شيخ البخاري في الأصول يجوز في اسمه الصرف وعدمه وهو مشهور بالصفار البصري، سئل عن القرآن زمن المحنة هل هو مخلوق فأبي أن يقول هو مخلوق، وكان من الحفاظ ومن حكام الجرح والتعديل، جعل له عشرة آلاف دينار على أن يقف على تعديل رجل ولا يقول عدل، فقال: لا أبطل حقاً من الحقوق ولم يأخذها، مات ببغداد سنة عشرين ومائتين.

 ففي الحديث دلالة على استحباب تقديم الأكبر على الأصغر في السواك، وكذا ينبغي تقديمه عليه في الطعام والشراب، والكلام، والمشي، والكتاب، وكل منزلة قياساً على السواك، وهذا من أدب الإسلام فتقديم الأصغر على الأكبر ينافي الأدب، هذا إذا لم يترتبوا عن اليمين والشمال، وأما إذا رتب القدم في الجلوس عن اليمين والشمال فالسنة تقديم الأيمن فالأيمن، سواء كان عالماً أو غير عالم كبيراً كان أو صغيراً، وإن كان الذي عن يساره أعلم منه، أو أكبر سناً كما يدل عليه حديث شرب اللبن.

وفيه أيضاً: دلالة على أنه لا يكره للإنسان استعمال سواك غيره ، لكن السنة إذا استعمل سواك نفسه ثانياً، فقد ورد في سنن أبي داود عن عائشة أنها قالت: كان رسول الله على يعطيني السواك فأغسله ثم أدفعه (١).

قال ابن حجر: وهذا دال على عظم أدبها وكبر فطنتها، لأنها لم تغسله ابتداء حتى لا يفوتها الاستشفاء بريقه، ثم غسلته تأدباً وامتثالاً، ويحتمل أن يكون المراد بأمرها بغسله تطييبه وتليينه بالماء قبل أن يستعمله والله أعلم.

والأحسن ترك استعمال سواك الغير وإن جاز بلا كراهة، لأنه نقل عن ابن عمران: من استاك بسواك غيره فقد الحفظ، قاله ابن الملقن.

فائدة في كيفية إمساك السواك ووضعه وقدره:

أما كيفية إمساكه: فقد قال الترمذي الحكيم اجعل الخنصر من يمينك أسفل السواك تحته، والبنصر والوسطى والسبابة فوقه، واجعل الإبحام أسفل رأس السواك تحته كذا السنة فيه، كما روي عن عبد لله بن مسعود، ولا تقبض القبضة عليه فإنه يورث البواسير.

وقال: وأبلع ريقك أول ما تستاك فإنه ينفع من الجذام والبرص، وكل داء

⁽١) أخرجه أبو داود في سننه (١٤/١، رقم ٥٢) عن عائشة.

قلت واللفظ الذي أتى به المصنف هو معنى الحديث الذي عند أبو داود فهو عنده بلفظ: عن عائشة ألها قالت: كان نبي الله ﷺ يستاك فيعطيني السواك الأغسله، فأبدأ به فاستاك ثم أغسله وأدفعه إليه.

وأما كيفية وضعه: فقال الترمذي الحكيم: ولا تضع السواك إذا وضعته بالأرض عرضاً، ولكن انصبه نصباً، فإنه يروى عن سعيد بن جبير أنه قال: من وضع سواكه بالأرض عرضاً فحن من ذلك فلا يلومن إلا نفسه.

وأما قدره: فقد قال الترمذي الحكيم: ولا تزد في طول سواكك على شبر، ولو قدر إصبع، فما زاد عليه ركب عليه الشيطان، واقتصر على شبر ودونه فإن ذلك السنة.

وأما موضعه: فقد روى البيهقي عن حابر بن عبد الله قال: كان السواك من إذن النبي الله على موضع القلم من أذن الكاتب(١).

ثم قال: وضعه ابن إسحاق وفعله زيد بن حالد الجهني الصحابي أيضاً كذلك (٢).

وروى الخطيب في كتاب من روى عن مالك: عن أبي هريرة قال: كان أصحاب رسول الله ﷺ أسوكتهم خلف آذانهم يستاكون بها كل صلاة.

قال الإخباريون: أول من سن السواك واستعمله السيد إبراهيم الخليل صلوات الله وسلامه عليه، وهو أول من نتف إبطه، وأول من تمضمض، وأول من استنشق، وأول من استنجى، وأول من ألقى في النار.

وسبب إلقائه في النار أنه صلوات الله وسلامه عليه لما كسر أصنام قومه حين خرجوا إلى عيدهم، وترك الصنم الأكبر ورجعوا من عيدهم، فرأوا أصنامهم مكسرة إلا الصنم الأكبر قالوا لإبراهيم: ﴿ أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ ﴾ قال لهم: لا

⁽۱) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى (٣٧/١) رقم ١٥٦) عن حابر بن عبد الله. قال البيهقي: قال أبو القاسم: رواه عن ابن إسحاق سفيان و لم يروه عن سفيان إلا يجيى، ويجيى بن يمان ليس بالقري عندهم، ويشبه أن يكون غلط من حديث محمد بن إسحاق الأول إلى هذا.

⁽٢) روى فعل زيد بن خالد الجهني أبو داود في سننه (١٢/١، رقم ٤٧) عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن زيد بن خالد الجهني قال: سمعت رسول الله على يقول: لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك ثم كل صلاة، قال أبو سلمة فرأيت زيداً يجلس في المسجد وإن السواك من أذنه موضع القلم من أذن الكاتب، فكلما قام إلى الصلاة استاك.

والحديث عند أحمد في المسند (١١٦/٤) عنه.

بل فعله هذا الصنم الكبير، قالوا: لأي شيء قال: لأنه رآكم تعبدون معه هذه الأصنام الصغار وهو أكبر منها فغضب لذلك فكسرها، فسألوا أصنامكم وإن كأنوا ينطقُونَ ، فلما قال لهم ذلك رجعوا إلى أنفسهم وقالوا: وإنّكم أنتم الظّالمُونَ أي: لهذا الرجل في سؤالكم إياه، وهذه آلهتكم التي فعل بما ما فعل حاضرة فاسألوهم، فقال قومه: ما نرى إبراهيم إلا كما قال: أنتم الظالمون بعبادتكم لهذه الأصنام الصغار مع هذا الكبير، وثم تُكسُوا عَلَى رُءُوسهم متحيرين منكسرين منكوسين، وعلموا ألها لا تنطق ولا تبطش، فقالوا: ولَقَدْ عَلَمْتَ مَا هُولاء يَنطقُونَ ، فلما اتجهت له الحجة عليهم قال لهم إبراهيم: وأفَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللّه مُن لا يَنفَعُكُمْ شَيْئاً وَلا يَضُرُّكُمْ * أَف لَكُمْ وَلَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللّه أَفلاً تَعْقلُونَ »، فلما ألزمهم الحجة وعجزوا عن الجواب قالوا: وحَرقُوهُ وانصُرُوا آلهَتَكُمْ إِن كُنتُمْ فَاعلِينَ إبراهيم: الآيات ٢٢-٢٧].

قال عبد الله بن عمران: الذي أشار عليهم بتحريق إبراهيم الطَّيْمِينُ بالنار رجل من الأكراد يقال له: شعيب الجبار فخسف الله به الأرض، فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة، وقيل: اسمه هيون.

فلما أجمع النمرود وقومه على تحريق إبراهيم أحلسوه في بيت وبنوا له بيتاً كالحصن كما قال الله تعالى: ﴿قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَاناً فَأَلْقُوهُ فِي الجَحِيمِ ﴾ [الصافات: ٩٧]، ثم جمعوا له أصلاب الحطب مع أصناف الخشب، حتى أن المرأة منهم كانت إذا مرضت تقول: لئن عافتني الآلهة لأجمعن حطباً لإبراهيم، والأخرى تقول: لئن قضيت حاجتها لتحتطبن حطباً لنار إبراهيم احتساباً في دينها، وأرسل إلى البلاد شرقاً وغرباً يطلب الحطب عوضاً من الذهب، فحملت إليه الأحطاب على البغال وغيرها من سائر الآفاق.

ونقل ابن عساكر في تاريخ دمشق عن علي بن أبي طالب: أن البغال كانت تتناسل، وكانت أسرع الدوآب في نقل الحطب لنار إبراهيم خليل الرحمن فدعا عليها فقطع الله نسلها، وحلف النمرود أن من لا يحمل حطباً رماه النمرو في النار، حتى اجتمع مالا يوصف، واستمروا يجمعون الحطب شهراً كاملاً حتى أكثروا الحطب، وجمعوا منه ما أرادوا وأشعلوا النار في كل ناحية من الحطب، بعد أن طرحوا عليه النفط فاشتعل، حتى أن الطائر كان إذا مر كما احترق من شدة وهجها،

الجلس الحادي والخمسون

ثم عمدوا إلى إبراهيم التَّلِيُّ فرفعوه إلى رأس البنيان وقيدوه، فلم يتمكنوا من إلقائه في النار من شدة حرها، فاتخذوا المنجنيق بإشارة إبليس اللعين، ووضعوه فيه مقيداً مغلولاً فصاحت السماء والأرض والجبال ومن فيها من الملائكة وجميع الخلق إلا الثقلين صيحة واحدة وقالت: يا ربنا إبراهيم ليس في أرضك أحد يعبدك غيره فأذن لنا في نصره، فقال الله تعالى: إن استغاث بأحد منكم أو دعاه فلينصره، فلقد أذنت له في ذلك، وإن لم يدع غيري فأنا أعلم به وأنا وليه، فخلوا بيني وبينه، فلما أرادوا القائه في النار أتاه ملك المياه فقال: يا إبراهيم إن أردت أخمدت النار فإن خزائن الأمطار والمياه بيدي، وأتاه خازن الرياح فقال: إن شئت طيرت النار في الهواء، فقال إبراهيم: لا حاجة لي إليكم ثم رفع رأسه فقال: اللهم أنت الواحد في السماء وأنا الواحد في الأرض ليس في أرضك أحد يعبدك غيري.

وروى المعتمر عن أبي بن كعب أن إبراهيم الطَّيْكُلُمْ قال حين أوقفوه ليلقوه في النار: لا إله إلا أنت سبحانك أنت رب العالمين، لك الحمد ولك الشكر ولك الملك، لا شريك لك.

ثم رموه من المنجنيق إلى النار من مسيرة شاسعة فاستقبله جبريل التَّلِيَّانُ فقال: يا إبراهيم ألك حاجة؟ قال: أما إليك فلا، قال جبريل فاسأل ربك فقال: إبراهيم حسبي من سؤالي علمه بحالي حسبي الله ونعم الوكيل.

وكان الله إذا أصابه هم أو غم يقول حسبي الرب من العباد، وحسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم سبع مرات، فمن قالهن سبع مرات كفاه الله ما أهمه من أمر الدنيا والآخرة.

وقال بعض الصالحين: أصابني وجع شديد فرأيت النبي في المنام قد وضع يدعه على رأسي وقال: بسم الله ربي الله، حسبي الله، توكلت على الله، اعتصمت بالله، فوضت أمري إلى الله، ما شاء الله لا قوة إلا بالله، ثم قال: استكثروا من هذه الكلمات فإن فيها شفاء من كل سقم، وفرجاً من كل كرب ونصراً على الأعداء.

فقال الله ﷺ (فَيَلَ: ﴿ يَا نَارُ كُونِي بَرْداً وَسَلاماً عَلَى إِبْرَاهِيمَ﴾ [الأنبياء: ٦٩]، وقيل: إن جبريل هو الذي نادى بأمر الله ﷺ.

قال على وابن عباس رضى الله عنهم: لو لم يتبع بردها سلاماً لمات إبراهيم من بردها، ولو لم يقل على إبراهيم لكان بردها باقياً على الأبد، فلم يبق يومئذ نار في الأرض إلا وطفئت كل منها ظنت أنها هي المعنية، وما انتفع أحد من أهل الأرض

وما أحرقت النار يومئذ شيئاً إلا وثاق إبراهيم الطَّلِكُلَّ، وقيل: استمرت النار أربعين يوماً لم يوجد فيها حرارة، ولم يبق يومئذ دآبة إلا أطفأت عنه النار إلا الوزغ، فإنه كان ينفخ عليه النار فلذلك أمر النبي الله بقتله وسماه فويسقاء.

وقيل: أوحى الله إلى النار إن أحرقت منه شعرة أو ناله منك ألم، أحرقتك بنار جهنم، فبردت نيران الدنيا من خوف نار عقوبة المولى، فيا عجباً إذا كانت هذه النار مع هذه الحرارة بردت من خوف نار جهنم، فهذا العبد العاصي كيف يقدم على المعصية، وتجهم وهو يسمع ذكرها، ولا يخاف حرها.

وأخذت الملائكة بعضدي إبراهيم فأقعدته على الأرض، فإذا هو بعين ماء في مدة إقامته في النار، فقيل: أربعين يوماً، وقيل: سبعة أيام، وقيل: غير ذلك، وقيل: كان سنه لما ألقي فيها ستة عشر سنة، وروي عنه أنه قال: ما كنت قط أنعم أياماً من الأيام التي كنت في النار، وبعث الله تعالى إلى ملك الظل في صورة إبراهيم فقعد معه إلى حانبه في النار ليونسه، وأتاه حبريل بقميص من حرير الجنة، وقال له: يا إبراهيم إن ربك يقول لك: أما علمت أن النار لا تضر أحبائي، وألبسه القميص.

وكان النمرود يعتقد أنه هلك في النار فرأى في منامه كان قائلاً يقول له: إن إبراهيم لم تعمل فيه النار، فجمع المنجمين وأخبرهم بذلك فقالوا له: أضغاث أحلام لو كان جبلاً في هذه النار لذاب، ولو كان حديداً لم يثبت على هذا العذاب، فقال: ابنوا لي موضعاً عالياً لأشرف عليه، فلما أشرف على إبراهيم رآه جالساً في روضة ورأى الملك قاعداً إلى جنبه ورأى عنده رياحين ونرجس وورداً، وعين ماء، والنار تحرق ما حوله من الحطب، فناداه النمرود: يا إبراهيم عظيم إلهك الذي بلغت قدرته إلى أن حال بينك وبين النار، وصرف عنك ضررها، يا إبراهيم هل تستطيع أن تخرج منها؟ قال: نعم، قال: فهل تخشى إن أقمت فيها أن تضرك؟ قال: لا، قال: فقم وأخرج منها، فقام إبراهيم يمشي فيها حتى خرج منها إليه، فقال له: يا إبراهيم من الرجل الذي رأيت معك في صورتك قاعداً إلى حنبك؟ قال: ذاك ملك الظل أرسله إلي ربي ليؤنسني فيها.

لطيفة: حكى في بعض الأخبار أن بنتاً صغيرة للنمرود قالت: يا أبت دعني أنظر إلى إبراهيم في النار، فأذن لها فنظرت إليه فوجدته سالماً فقالت له: كيف سلمت من النار؟ فقال: من كان على لسانه بسم الله الرحمن الرحيم، وفي قلبه

الجلس الحادي والخمسون

المعرفة لا تحرقه النار، فقالت أريد الدخول إليك قال: قولي لا إله إلا الله إبراهيم رسول الله وادخلي، فقالت فصارت النار عليها برداً وسلاماً فلما رجعت إلى أبيها أخبرته بذلك، فأمرها بالرجوع عن دين إبراهيم فلم ترجع، فعذها عذاباً شديداً، فأمر الله جبريل فأخذها ووضعها عند إبراهيم ثم زوجها إبراهيم بولده فولدت منه عشرين نبياً، ذكره في نزهة المجالس.

لطيفة أخرى: نقل الإحباريون أن شخصاً من هذه الأمة من أهل اليمن في زمن النبي النبي أحرق بالنار فلم تضره، فقد أفاد النووي في كتابه البستان أن أبا مسلم الخولاني ألقي في النار فلم تضره، وكان أبو مسلم من أكابر الأولياء واسمه عبد الله بن ثوب.

قال النووي: وكان في زمن النبي ﷺ ورحل إليه ليصحبه فتوفي ﷺ قبل أن يصل إليه.

وسبب إلقائه في النار أنه كان في اليمن شخص ادعى النبوة يقال له: الأسود بن قيس العنسي الكذاب، فأرسل إلى مسلم وأحضره عنده فلما جاء قال: أتشهد أني رسول الله؛ فقال: ما أسمع؟ قال: أتشهد أن محمداً رسول الله؟ قال: نعم.

قال: النووي فقوله: أولاً: «لا أسمع» يحتمل أنه سمع قوله: أتشهد أني رسول الله، ولكن قال له: لا أسمع أي: لا أقبل ما تقول، ويحتمل أن الله سد مسامعه عن هذا الباطل.

قال النووي وهذا ظاهر، فلا زال يردد هذا الكلام على أبي مسلم فلا يقبل منه، فأمر بنار عظيمة وألقى فيها أبو مسلم فلم تضره، فقيل له: انفه عنك وإلا أفسد من اتبعك، فأمره بالرحيل فرحل إلى مدينة النبي في فما وصل إلا وتوفي رسول الله واستخلف أبو بكر في فأناخ أبو مسلم راحلته بباب المسحد فقام يصلي إلى سارية فرآه عمر، فقال له: من أين الرجل؟ قال: من أهل اليمن، قال: من الرجل الذي أحرقه الكذاب بالنار؟ قال: ذاك عبد الله بن ثوب، قال: نشدتك الله أنت هو؟ قال: اللهم نعم، فاعتنقه ثم بكى ثم ذهب به حتى أجلسه بينه وبين أبي بكر الصديق رضي الله عنهم وقال: الحمد الله لم يمتني حتى أراني في أمة محمد في من فعل بإبراهيم خليل الرحمن.

ثم أهلك الله تعالى النمرود بأضعف مخلوقاته وهو البعوض، قال بعضهم: إن الله فتح على النمرود باباً من البعوض فسترت عين الشمس وأكلت عسكره، ولم تترك

إلا العظام، ودخلت واحدة منها دماغه فأكلته حتى صارت مثل الفأر.

وقال وهب بن منبه: لما أرسل الله البعوض على النمرود واجتمع معه في عسكره ما لا يحصى عدد، فلما عاين النمرود ذلك انفرد عن جيشه ودخل بيته وأغلق الأبواب وأرخى الستور، ونام على قفاه مفكراً فدخلت بعوضة في أنفه وصعدت إلى دماغه فقعدت بدماغه أربعين يوماً، إلى أن كان يضرب رأسه الأرض، وكان الناس عنده من يضرب رأسه بمطرقة ونحوها، ثم سقطت منه كالفرخ وهو يقول: كذلك يسلط الله رسله على من يشاء من عباده ثم هلك حينئذ.

قال العلماء: والبعوض مع ضعفها وصغر جرمها قد أودع الله في مقدم دماغها قوة الحفظ، وفي وسطه قوة الفكر، وفي مؤخرته قوة الذكر، وخلق لها حاسة البصر، وحاسة الشم، وحاسة اللمس، وخلق لها منفذاً للغذاء، ومخرجاً للفضلة، وخلق لها منفذاً ومعاء وعظاماً، فسبحان من قدر فهدى، ولم يخلق شيئاً من المخلوقات سدى، ومع هذا لا يخفى على الله ظاهراً، فيعلم سبحانه حركاتما وسكناتما كما قال بعضهم:

يا من يرى مد البعوض جناحها في ظلمة الليل البهيم الأليل ويسرى مناط عروقها من لحمها والمسخ في تسلك العظام النحل امسنن عسلى بستوبة تمحسو بها مساكسان مني في الزمان الأول لطيفة: وهي فائدة في إخراج ما دخل في الأذن من بعوضة ونحوها:

وقد ذكر بعض العلماء أن الإنسان إذا دخل في أذنه بعوضة أو برغوث أو نحو ذلك، وعجز عن إخراجه فليقل: يا حليم يا عليم يا علي يا عظيم، فإنه يخرج من أذنه، وذكر أن هذا ينفع لمن أصابه هم، أو كرب، أو شدة.

حكي في كتاب الدعاء للشيخ الإمام العلامة أبي بكر محمد بن الوليد الفهري عن مطرف بن عبد الله أبي مصعب المدني أنه قال: دخلت على المنصور فرأيته مغموماً حزيناً قد امتنع من الكلام لفقد بعض أحبته فقال لي: يا مطرف طرفني من الهم ما لا يكشفه إلا الله تعالى الذي بلاني به، فهل من دعاء أدعو به عسى يكشفه الله عني؟ قلت: يا أمير المؤمنين حدثني محمد بن ثابت عن عمر بن ثابت قال: دخلت في أذن رجل من أهل البصرة بعوضة حتى وصلت إلى صماحيه، فأيقظته وأسهرته ليله ونهاره فقال رجل من أصحاب الحسن: ادع بدعاء العلاء بن الحضرمي

المجلس الحادي والخمسون الشيرة الذي دعا به في المغارة وفي البحر فخلصه الله تعالى فقال: وما هو يرحمك الله على الذي دعا به في المغارة وفي البحرين فسلكوا مغارة، وعطشوا عطشاً شديداً حتى خافوا الهلاك، فنسزل فصلى ركعتين ثم قال: يا حليم يا عليم يا علي يا عظيم اسقنا، فجاءت سحابة كألها جناح طائر فقعقت عليهم وأمطر هم حتى ملئوا الآنية وسقوا الركاب، ثم قال: ثم انطلقنا حتى أتينا على خليج من البحر ما غيض قبل ذلك اليوم، ولا غيض بعد فلم نجد سفناً فصلى ركعتين ثم قال: يا حليم يا عليم يا عليم يا علي يا عظيم أجرنا، ثم أخذ بعنان فرسه ثم قال: جوزوا باسم الله، قال أبو هريرة: فمشينا على الماء فو الله ما ابتل لنا قدم، ولا خف، ولا حافر، وكان الجيش أربعة آلاف، قال: فدعا الرجل الذي دخلت في أذنه البعوض عامن أذنه لها طنين حتى صكت الحائط وبرأ، قال: فاستقبل المنصور القبلة ودعا كهذا الدعاء ساعة ثم انصرف بوجهه إلى وقال: يا مطرف قد كشف الله عني ما كنت أحده من الهم، ودعا بالطعام فأحلسني وأكلت معه.

١٠٢

المجلس الثاني والخمسون

في الكلام على حديث باب فضل من بات على وضوء، وفيه فوائد كثيرة متعلقة بالنوم ويدفع الشيطان وغير ذلك باب فضل من بات على وضوء قَالَ البُخَارِي:

باب فَضْل مَنْ بَاتَ عَلَى الْوُضُوءِ

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ، قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّه، قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ مَنْصُور، عَنْ سَعْد بْنِ عُبَيْدَةَ، عَنِ الْبَرَاء بْنِ عَازِب، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِذَا أَتَيْتَ مَضْجَعَكَ فَتُوضَّا وُصُوءَكَ للصَّلَاة، ثُمَّ اصْطَجِعْ عَلَى شَقِّكَ الأَيْمَنِ، ثُمَّ قُلِ اللَّهُمَّ أَسْلَمْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ، وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ، وَأَلْجَأْتُ طَهْرِي إِلَيْكَ، رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ، لاَ مَلْجَأَ وَلَا مَنْجَا مِنْكَ إِلاَّ إِلَيْكَ، اللَّهُمَّ آمَنْتُ بكتابك الَّذِي أَنْزَلْتَ، وَبنبيّك الَّذِي أَرْسَلْتَ. فَإِنْ مُتَ مَنْ لَيْلَتَكَ فَأَنْتَ عَلَى الْفَطْرَة، وَاجْعَلْهُنَّ آخِرَ مَا تَتَكَلَّمُ بِه» . قَالَ فَرَدَّدُتُهَا عَلَى النَّبِيِّ عَلَى النَّذِي أَنْزَلْتَ» . قَلْتُ ورَسُولِك . عَلَى النَّذِي أَنْزَلْتَ» . قَلْتُ ورَسُولِك . قَالَ هَلَا وَرَسُولِك . قَالَ هَالَتْ وَرَسُولِك . قَالَ هَالَهُمُ آمَنْتُ بِكَتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ» . قَلْتُ ورَسُولِك . قَالَ هَالَ هَالَا هُولَ وَنَبِيلُكَ اللّذِي أَرْسَلْتَ» . قَالَ هَاللَهُمُ آمَنْتُ بِكَتَابِكَ اللّذِي أَنْزَلْتَ» . قَلْتُ ورَسُولِك . فَالَى اللّذِي أَرْسَلْتَ» . قَالَ هَلَى النَّذِي أَنْوَلْتَ عَلَى النَّذِي أَنْوَلُولُ . هُولِكُ . هَالَذِي أَرْسُلْتَ».

قال الإمام النووي: دل هذا الحديث على ثلاثة أشياء يستحب لمن أراد النوم أن يفعلها:

الأول: الوضوء، فإذا أراد الإنسان أن ينام يستحب له أن يتوضأ إن لم يكن متوضئاً لاحتمال أن يموت في ليلته فيكون على طهارة، وإذا مات على طهارة مات شهيداً كما ورد أن النبي على قال: «إن استطعت أن تكون أبداً على وضوء فافعل، فإن ملك الموت إذا قبض روح العبد وهو على وضوء كتب له شهادة»(١).

وحكي أن بعض الصالحين أنه توضأ في الليلة التي مات فيها ثمانين مرة حرصاً على

⁽۱) أخرجه الطبراني في المعجم الأوسط (١٢٣/٦) رقم ٩٩١٥)، وفي المعجم الصغير (٢٠٠/٢) رقم ٥٩٩١)، وأبو يعلى في مسنده (٣٠٦/٦) رقم ٣٦٢٤)، والبيهقي في شعب الإيمان (٣٩/٣، رقم ٢٧٨٣)، والديلمي في الفردوس (٣٦٨/٥)، رقم ٤٢٠٨) عن أنس بن مالك.

والحديث ضعيف حداً فيه: كثير بن سليم أبو هاشم، أخرج له ابن حبان حديثه هذا في المجروحين (٢٢٣/٢، ترجمة ٨٩٦) وقال: كان ممن يروي عن أنس ما ليس من حديثه، ويضع عليه ثم يحدث به، لا يحل كتابة حديثه ولا الرواية عنه إلا على سبيل الاختبار.

وأخرجه أيضاً ابن الجوزي في العلل المتناهية (٣٥٢/١) وتقل عن ابن حبان قوله في كثير بن سليم أبو هاشم، وزاد: وقال النسائي متروك الحديث.

وأيضاً: إنما يستحب الوضوء ليكون أصدق لرؤياه، وأبعد من تلاعب الشيطان به، وكما يستحب الوضوء عند النوم يستحب عند الاستيقاظ منه ليلاً لدفع الشيطان وإبطال سحره، فقد ورد في هذا الصحيح أنه عليه الصلاة والسلام قال: «يَعْقَدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَة رَأْسِ أَحَدَكُمْ إِذَا هُو اَلْمَ ثَلاَثَ عُقَد، يَضْرِبُ كُلَّ عُقْدَة مَكَانَهَا عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ. فَإِنَ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللَّهَ انْحَلَّتُ عُقْدَةً، فَإِنْ تَوَضَّأً انْحَلَّتْ عُقْدَةً، فَإِنْ تَوَضَّأً انْحَلَّتْ عُقْدَةً، فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدَةً، فَإِنْ اللَّهَ الْحَلَّتُ عُقْدَةً، فَإِنْ عَلَيْ النَّقُسِ، وإلا أصْبَحَ عُقْدَةً، فَإِنْ كَاللَّهُ النَّقُسِ، وإلا أَصْبَحَ خَبيثَ النَّقُس كَسْلاَنَ ()، وقافية الرأس: آخره.

واختلف العلماء في هذه العقد فقيل هو عقد حقيقي بمعنى عقد السحر للإنسان ومنعه من القيام قال الله تعالى: ﴿وَمِن شَرِّ النَّفَاثَات فِي الْعُقَدِ ﴿ [الفلق: ٤]، فعليه فإنه يؤثر في النائم فلا يستيقظ بسبب ذلك كتأثير السَحر، وقيل: يحتمل أن يكون فعلا يفعله كفعل النفاثات في العقد، وقيل: هو من عقد القلب فكأنه يوسوس في نفسه ويحدثه فإن عليك ليلاً طويلاً فارقد، وتأخر عن القيام، فعلى هذا عقد مجازى وهو عبارة عن تثبيط الشيطان للإنسان عن قيام الليل.

وقوله: «فأصبح نشيطاً طيب النفس» أي لسروره بما وفقه الله الكريم من الطاعات وعده به من ثوابه مع ما يبارك به في نفسه، وتصرفه في كل أموره مع ما زال عنه من عقد الشيطان، وتثبيطه.

وقوله: «أصبح خبيث النفس كسلان» أي: لأنه بات مؤانس للشيطان مستولياً عليه.

قال العلماء: وشيطان النوم اسمه: الوسنان، فإن إبليس لعنه الله فرق تسعة من أولاده على بني آدم ووكل كل واحد منهم بعمل، فوكل بالنائم ولده الوسنان ليثقل رأسه وينومه عن الصلاة والتسبيح والقراءة، ويوقظ أصحاب المعاصي لفعل المعصية، وسنذكر بقية أولاده وأسماءهم، وما وكلوا فيه في محله إن شاء الله تعالى.

وإلى ذلك أشار ابن العماد في منظومته في أحكام الجان:

أرسل من أولاده الأعوانا لعابد ويكسرم الفتانا

⁽۱) متفق عليه، أخرجه البخاري في صحيحه (٣٨٣/١) رقم ١٠٩١)، و مسلم في صحيحه (١/ ٥٠٣) رقم ٧٧٦)، و مسلم في صحيحه (١/ ٥٣٨) رقم ٧٧٦) عن أبي هريرة.

١٠٤ -----المحالس الوعظية

إلى أن جاء إلى شيطان النوم فقال:

شيطان نوم سمه بالوسنان متقل للرأس والأجفان ينوم المرء عن التسبيح ويوقظ فيه فاعل القبيح

فعلمنا الصادق المصدوق رسول الله على ما نطرده به ونبطل سحره وعقده بقوله:: «فإن استيقظ فذكر الله انحلت عقدة فإن توضأ انحلت عقدة فإن صلى انحلت عقدة» وأرشدنا إلى أن الذكر والوضوء والصلاة بعد الاستيقاظ من النوم مما ينشط العبد ويفرحه، وإن تركه مما يكسل النفس ويخبثها.

وقد ذكر العلماء للذكر فوائد:

منها: أنه حرز من الشيطان، وفي سنن الترمذي عن أبي إمامة قال: سمعت رسول الله يقول: «من أوى إلى فراشه طاهراً وذكر الله تعالى حتى يدركه النعاس، لم ينقلب ساعة من الليل يسأل الله فيها خيراً من خير الدنيا إلا أعطاه الله إياه» (١) حديث حسن، فإن الشيطان لا يدخل على الإنسان إلا من باب الغفلة فهو يرصده، فإذا غفل وثب عليه وافترسه، فإذا ذكر الله انخنس وتصاغر وانقعس.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: الشيطان جاثم على قلب ابن آدم، فإذا سهى وغفل وسوس، فإذا ذكر الله انخنس.

الثاني بما دل عليه الحديث: أن ينام على الجانب الأيمن فإن النوم ينقسم إلى أربعة أقسام:

الأول: النوم مستلقياً بأن يجعل ظهره بالأرض ووجهه إلى السماء، وهو مباح للرجال من غير كراهة، قيل هو نوم الأنبياء ليتفكروا في خلق السماوات.

وروي أن عمر رأى رسول الله ﷺ مستلقياً في المسجد واضعاً إحدى رجليه على الأخرى.

قال الحليمي في المنهاج وهو مكروه في حق النساء، لأن عمر بن عبد العزيز رأى بنته كذلك فنهاها.

الثاني: النوم على الوجه وهو نوم الشياطين وإخوالهم من الإنس وهو مكروه، لأن

⁽۱) أخرجه الترمذي في سننه (٥٤٠/٥) رقم ٣٥٢٦) عن أبي أمامة وقال: هذا حديث حسن غريب، وقد روي هذا أيضاً عن شهر بن حوشب عن أبي ظبية عن عمرو بن عبسة عن النبي ﷺ. وأخرجه أيضاً: الطبراني في المعجم الكبير (١٢٥/٨) رقم ٧٥٦٨).

الثالث: النوم على اليسار وهو نافع عند الأطباء لأنه يسرع هضم الطعام، وينبغي عندهم أن يضجع على الجانب الأيمن قليلاً بعد الأكل ثم ينقلب إلى الجانب الأيسر.

الرابع: النوم على اليمين وهو نوم السنة التي كان يجبها رسول الله على فإنه كان يحب التيامن في شأنه كله، وأنه أسرع للانتباه فإن القلب في الجانب الأيسر، فإذا نام على الشق الأيمن تعلق فاستيقظ بسرعة، وإن نام على الأيسر استراح فاستغرق ونام وفاته مصالح دينه ودنياه لنومه الليل، وقد جاء في هذا الصحيح عن ابن مسعود قال: ذكر للنبي و رجل نام ليلة حتى أصبح قال: «ذلك رجل بال الشيطان في أذنيه» (٢) أو قال: «في أذنه».

ولأن النوم بمنزلة الموت فيستعد له بالهيئة التي يكون عليه في قبره ولهذا قال العلماء: يستحب للنائم أن يستقبل القبلة، وأن يقول: بسم الله وعلى ملة رسول الله، كما يقال حين يوضع الميت في قبره.

فيجمع لمن أراد النوم بين استقبال القبلة، والنوم على اليمين وبين الدعاء المذكور عند إرادة النوم كما يجمع للميت، لأن النوم بمنزلة الموت.

الثالث: بما دل عليه الحديث أن يدعو بالدعاء المذكور عند إرادة النوم وهو: «اللهم أسلمت وجهي إليك، وفوضت أمري إليك، وألجأت ظهري إليك، رغبة ورهبة إليك لا ملجأ ولا منجا إلا إليك، آمنت بكتابك الذي أنزلت، ونبيك الذي أرسلت» (٣).

قال العلماء: لما كان النائم بمنزلة الميت، والنوم أخو الموت ولهذا يستحيل النوم

⁽۱) أخرجه الضياء المقدسي في الأحاديث المختارة (۱۳۷/۸) رقم ۱۰۲) عن الحارث بن عبدالرحمن قال: بينا أنا حالس مع أبي سلمة بن عبد الرحمن إذ طلع علينا رحل من بني غفار ابن لعبد الله بن طهفة فقال ابو سلمة ألا تخبرنا عن خبر أبيك فقال حدثني أبي عبد الله بن طهفة فذكر حديثاً طويلاً فيه هذا الجزء الذي ذكره المصنف.

⁽٢) متفق عليه، أخرجه البخاري في صحيحه (١١٩٣/٣)، رقم ٣٠٩٧)، ومسلم في صحيحه (١/ ٥٣٧)، رقم ٧٧٤)، ومسلم في صحيحه (١/

⁽٣) متفق عليه، أخرجه البخاري في صحيحه (٩٧/١، رقم ٢٤٤)، ومسلم في صحيحه (٤/ ٢٠٨١، رقم ٢٧١٠)، ومسلم في صحيحه (٤/

على الحي الذي لا يموت لا تأخذه سنة ولا نوم، وكذلك أهل الجنة لا ينامون.

والنائم محتاجاً من يحرس نفسه ويحفظها مما يعرض له من الآفات، ويحرس بدنه أيضاً من طوارق الآفات، وكان ربه وفاطره تعالى هو المتولي لذلك وحده علم النبي النائم أن يقول كلمات التفويض، والالتجاء، والرغبة، والرهبة، ليطلب العبد النائم بما من ربه كمال حفظه، وحراسته لنفسه وبدنه، وعلمه أن يجعله آخر كلام، فإنه ربما توفاه في منامه، وأيضاً علمه أن يتذكر الإيمان حيث قال: «آمنت بكتابك الذي أزلت، ونبيك الذي أرسلت» حتى يكون الإيمان آخر كلامه، ومن كان الإيمان آخر كلامه دخل الجنة، ولهذا قال رسول الله الله الإسلام.

وقوله: «أسلمت وجهي إليك»، جاء في رواية أخرى: أسلمت نفسي إليك، والوجه والنفس هنا بمعنى الذات كلها كما قاله النووي، والمعنى: أسلمت ذاتي كلها إليك أي: جعلتها مسلمة لك تسليم العبد المملوك نفسه إلى سيده ومالكه.

ومعنى «فوضت أمري إليك»: رددت أمري إليك وبرئت من الحول والقوة إلا بك فاكفني همه، وتولى إصلاحه، والتفويض من أشرف مقامات العبودية، لأنه يوجب سكون القلب وطمأنينته بما يختاره الله له.

ومعنى «ألجأت ظهري إليك»: توكلت عليك واعتمدت كما يعتمد الإنسان بظهره إلى ما يسنده إليه.

وقوله: «رغبة ورهبة إليك» أي: طمعاً في ثوابك وخوفاً من عذابك.

سؤال: فإن قيل: رغبة يتعدى بإلى، ورهبة بمن، يقال: رغب إليه ورهب منه، فكيف عداهما بإلى؟

جوابه: أنه أعطى الرهبة هنا حكم الرغبة فعداها بإلى، وإن كانت متعدية بمن على عادة العرب، فإلهم يفعلون ذلك كثيراً في أشعارهم كقول بعضهم:

ورأيـــت بعلك في الوغى متقلداً سيفاً ورمحــاً والرمح لا يتقلد وقول الآخر:

وزجحن الحواجب والعيونا والعيسون لا تستزجح لكنه لما جمعهما في النظم حمل أحدهما على حكم الآخر في اللفظ.

⁽١) انظر التخريج السابق فهو تمام الحديث.

المجلس الثاني والخمسون

فائدة: اشتمل قوله في هذا الدعاء: «أسلمت وجهي إليك، وألجأت ظهري إليك» على ثلاث مقامات شريفة وهي مقام التسليم، والتفويض، والتوكل.

سؤال: فإن قيل: ما الفرق بين التوكل، والتسليم، والتفويض؟

وجوابه: أن يقال: التوكل أن يسكن إلى وعد الله، والتسليم أن يكتفي بعلم الله، والتفويض أن يرضى بحكم الله ﷺ.

وقوله: «لا ملحاً ولا منحا منك إلا إليك» معناه: لا ملحاً للعبد سوى ربه، ولا منحا له منه غيره، فهو الذي يلحاً إليه العبد لينجيه من نفسه، كما في الحديث الآخر: «أعوذ برضاك من سخطك، وبعفوك من عقوبتك، وأعوذ بك منك» (١) فهو سبحانه الذي يعين عبده، وينجيه من بأسه بمشيئته وقدرته، فمنه البلاء ومنه الإعانة، ﴿وَإِن يَمْسَسُكَ بِخَيْر فَهُوَ عَلَى كُلِّ شُوءاً وَإِن يَمْسَسُكَ بِخَيْر فَهُوَ عَلَى كُلِّ شُوءاً شَيْء قدير ﴿ [الأنعام: ١٧]، ﴿ قُلْ مَن ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُم مِّنَ اللّه إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءاً وَلَا رَحْمَة ﴾ [الأحزاب: ١٧] فهو حارس العبد في نومه ويقظته، وقد وكل الله بكل عبد ملائكة تحفظه وتحرسه.

قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ﴾ [الرعد: ١١]: ما من عبد إلا له ملك موكل به يَحفظه في نومه، وفي يقطّته من الجن والإنس والهوام، فما منهم شيء يأتيه يريده إلا قال: وراءك، إلا شيء يأذن الله فيه فيصيبه.

وقال كعب الأحبار: ولولا أن الله تعالى وكل بكم ملائكة يذبون عنكم في مطعمكم ومشربكم وعوراتكم لتخطفتكم الجن.

وعن أبي أمامة أن النبي أن النبي التي قال: «وكل بالمؤمن مائة وستون ملكاً يذبون عنه ما لم يقدر عليه، من ذلك البصر سبعة أملاك، يذبون عنه كما يذب عن قصعة العسل الذباب، ولو وكل الإنسان إلى نفسه طرفة عين لاختطفته الشياطين» (٢).

⁽۱) أخرجه مسلم في صحيحه (۲/۲۰۳، رقم ٤٨٦) عن أبي هريرة عن عائشة، وكذا أبو داود في سننه (۲۳۲/۱، رقم ۸۷۹)، والنسائي في سننه (۱۰۲/۱، رقم ۱٦۹).

وأخرجه ابن ماجه في سننه (١٢٦٢/٢)، رقم ٣٨٣٨) عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة.

⁽٢) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١٦٧/٨، رقم ٧٧٠٤) عن أبي أمامة. تال النصيح في من السائد ٧٧. هـ ٧٢: بالمالح الني في عن بي معدان هذه ع

قال الهيثمي في محمع الزوائد (٢٠٩/٧):رواه الطبراني وفيه عفير بن معدان وهو ضعيف.

والحديث عند ابن قانع في معجم الصحابة (٧/٢)، والديلمي في الفردوس (٣٨٤/٤، رقم ٧١١٧).

١٠٨ - المحالس الوعظية

وقال مطرف: أنصح عباد الله تعالى للمؤمنين الملائكة، وأغش الخلق للمؤمنين هم الشياطين.

وعن حابر الله على أن رسول الله على قال: «إن الرجل إذا آوى إلى فواشه ابتدره ملك وشيطان فقال الملك: اللهم اختم بخير، وقال الشيطان: اللهم اختم بشر، فإن ذكر الله تعالى ثم نام بات الملك يكلؤه»(١).

لطيفة في المعنى: حكى عن ذي النون المصري أنه خرج ذات يوم يريد غسل ثيابه على حافة النيل، فإذا هو بعقرب قد أقبل إليه كأعظم ما يكون، ففزع منها فزعاً شديداً واستعاذ بالله، فأقبلت حتى وصلت إلى النيل، فإذا هي بضفدع خرج من الماء فاحتملها على ظهره، وعبر بها الجانب الآخر من النيل قال ذو النون: فتعجلت منها وأتزرت بمئزر ونزلت في الماء، ولم أزل أراقبها إلى أن نزلت من ظهر الضفدع ومشت وأنا أتبعها، إلى أن أتت إلى شجرة كثيرة الأغصان، كثيرة الظل، وإذا غلام أمرد نائم تحتها وهو مخمور فقلت: لا قوة إلا بالله، أتت العقرب من ذلك الجانب لأجل لسع هذا الفتى، فبينما أنا متفكر وإذا بتنين من أعظم الحيات قد أقبل يريد قتل الفتى، فتعلقت العقرب بدماغ التنين ولزمته حتى قتلته ورجعت إلى الماء، وعبرت على ظهر الضفدع إلى الجانب الآخر، قال ذو النون: فلما رأيت هذا أنشدت:

يا راقدا والجليل يحفظه من كل سوء يذب في الظلم كيف تنام العيون عن ملك يأتيك منه فوائد النعم

فانتبه الفتى على كلام ذي النون فرأى الثعبان فخاف منه فولى هارباً، فأخبره ذو النون بخبره فتاب ونزع أثواب اللهو ولبس أثواب السياحة وساح، ومات على تلك الحال.

واتفق لهارون الرشيد أنه نام ليلة فسمع قائلاً يقول:

⁼ قال الزيلعي في نصب الراية (٤٣٤/١): أخرجه الطبراني في معجمه عن عفير بن معدان وهو ضعيف عن سليم بن عامر عن أبي أمامة.

⁽۱) أخرجه البخاري في الأدب المفرد (ص ٤١٦، رقم ١٢١٤)، والنسائي في السنن الكبرى (٦٢١٦)، رقم ٥٥٣٣)، وأبو يعلى في مسنده (٢١٣/٣، رقم ١٧٩١)، مبيعاً عن حابر.

قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٢٠/١): رواه أبو يعلى ورحاله رحال الصحيح خلا إبراهيم بن الحجاج الشامي وهو ثقة.

المجلس الثالث والخمسون

في الكلام على الغسل وما فيه من الفوائد وذكر موجبات الغسل وذكر قوله تعالى ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ ﴾ [الأحزاب: ٧٢] وغير ذلك

قَالَ البُخَارِي :

كتابُ الغُسْل

وَقَوْلِ اللَّه تَعَالَى ﴿ وَإِن كُنْتُمْ جُئُبًا فَاطَّهُرُوا وَإِن كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَوِ أَوْ جَاءَ أَحَدُ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِط أَوْ لاَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بَوُجُوهِكُمْ مِنَ الْغَائِط أَوْ لاَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بَوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكَنْ يُولِيلُهُ إِللَّامَةِ وَالْمَدَةُ وَاللَّهُ مَنْكُمْ وَلَيْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَو أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ أَلِا عَامِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَعْتَسلُوا وإن كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَو أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنْ الْغَائِطُ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بَوْرُوهِ وَلَا خَنُورًا إِلللَّهُ كَانَ عَفُوا غَفُورًا ﴾ [النساء: ٤٣].

غرض البخاري من هاتين الآيتين أن وجوب الغسل على الجنب مستفاد من القرآن، وقد فرق العلماء بين: الغسل بفتح الغين، والغسل بضمها، والغسل بكسرها.

فقالوا: الغسل بفتح الغين يأتي لمعنيين يأتي مصدر غسل الشيء، ويأتي بمعنى الاغتسال، كقولك: غسل الجمعة سنة أي: اغتسالها.

والغسل بكسرها: اسم لما يغتسل به من سدر ونحوه.

ومعنى الغسل لغة: سيلان الماء على الشيء مطلقاً.

ومعناه في اصطلاح الفقهاء: سيلان الماء على جميع البدن مع النية.

والأشياء التي توجب الغسل سبعة:

الأول: الموت فمن مات وجب تغسيله وتغسيله على أهل البلد فرض كفاية فإن تركوا غسيله أثموا كلهم.

نعم لنا شخص لا يغسل إذا مات بل تغسيله حرام، وهو الشهيد المقتول في الغزاة بسبب القتال، فقد ذكر العلماء أن تغسيله حرام، وكذا الصلاة عليه.

ولنا شخص آخر تغسيله جائز لا واجب وهو الكافر إذا مات بين المسلمين فإنهم يجوز لهم تغسيله.

الثاني: الحيض فإذا حاضت المرأة وجب عليها الغسل، واختلفوا فيما يجب عليها

المجلس الثالث والخمسون......

الغسل، فقيل: بخروج الدم، وقيل: بانقطاعه، والصحيح: أنه يجب الغسل بثلاثة أشياء بخروجه وانقطاعه وإرادة القيام إلي الصلاة، ويدل ذلك ما في الصحيحين أنه في قال لفاطمة بنت أبي حبيش: «إذا أقبلت الحيضة فدعي الصلاة، وإذا أدبرت فاغسلي عنك الدم وصلي»(١)، وفي رواية للبخاري: «فاغتسلي وصلي»(٢).

الثالثة: النفاس فإذا نفست المرأة وانقطع دمها وإرادة الصلاة وجب عليها الغسل.

الرابع: خروج الولد فإذا ولدت المرأة ولد فأكثر، وإن لم تر بللاً وجب عليها الغسل، لأن الولد أصله مني منعقد، وكذا لو طلقت علقة أو مضغة وإن لم يتصور و لم يتخلق يجب عليها الغسل، وإذا ولدت وهي صائمة أفطرت أيضاً على الأصح.

الخامس: خروج المني فإذا خرج من الإنسان منيه الخارج أول مرة بدون جماع وجب عليه الغسل رجلاً كان أو امرأة، بخلاف ما لو خرج منه مني غيره، كما إذا استدخل مني غيره في ذكره، أو استدخلت مني غيرها وخرج فإنه لا يجب الغسل، وكذا لو خرج منها المني فأعادته إلى فرجها ثم خرج فلا غسل.

والمراد بخروج المني في حق الرجل بروزه عن الحشفة، فلو أحس بنزول المني فأمسك ذكره فلم يخرج منه شيء لم يجب الغسل عندنا، وفي حق المرأة إن كانت بكراً بروزه أيضاً إلى الظاهر، فلو وصل إلى باطن فرجها فقط لم يجب الغسل، وإن كانت ثيباً وصوله إلى ما يجب غسله في الاستنجاء وهو باطن فرجها، وإن لم يخرج إلى الظاهر.

والدليل على أن المرأة تحتلم ويجب عليها به الغسل ما ورد في الصحيحين عن أم سلمة رضي الله عنها قال: جاءت أم سليم إلى رسول الله على فقالت: إن الله لا يستحى من الحق هل على المرأة من غسل إذا احتملت؟ قال: «نعم إذا رأت الماء».

فائدة: قال الشيخ برهان الدين المحدث الحلبي أربع نسوة سألن النبي رهان السؤال: أم سليم، وخوله بنت حكيم، وسهلة بنت سهيل، ويسرة بنت صفوان، وأجاب كل واحدة منهن بهذا الجواب.

⁽١) متفق عليه ، أخرجه البخاري في صحيحه (١٢٢/١ ، رقم ٣١٤) ، ومسلم في صحيحه (١/ ٢٦٢ ، رقم ٣٣٣) عن عائشة ألها قالت: قالت فاطمة بنت أبي حبيش لرسول الله على: يا رسول الله إلي لا أطهر أفأدع الصلاة ، فقال رسول الله على «إنما ذلك عرق وليس بالحيضة ...» فذكه .

⁽٢) انظر صحيح البخاري (١٢٢/١) ، رقم ٣١٤) من حديث عائشة أيضاً.

وقد ذكر العلماء للمني ثلاث علامات يعرف بما:

الأولى: يعرف بالتدفق مع فتور الذكر بدفعات قال الله تعالى: ﴿مِن مَّاءٍ دَافَق﴾ [الطارق: ٦].

الثانية: بالتلذذ بخروجه وإن لم يتدفق، مع فتور الذكر وانكسار الشهوة عقبه.

الثالثة: بالرائحة بأن تكون رائحته إن كان رطباً كرائحة العجين أو طلع النخل، وإن كان جافاً كرائحة بياض البيض.

ولا يشترط اجتماع هذه العلامات، بل أي علامة وجدت في إيجاب الغسل كفت في إيجاب الغسل، حتى لو خرج المني على لون الدم لكثرة الجماع مع التدفق أو التلذذ والرائحة وجب الغسل، حتى لو خرج دماً خالصاً مع علامة من العلامات فهو طاهر كالمنى موجب الغسل، فإن فقدت هذه العلامات فلا غسل لأنه ليس يمنى.

فائدة: لو استيقظ الإنسان من منامه فوجد قد خرج منه خارج أبيض ثخين كالمني لكن لم ير له علامات من العلامات المتقدمة لم يتعين عليه الغسل بل يتخير بين جعله منياً وبين جعله ودياً، فإن الودي كالمني في البياض والثخانة، لكن المني طاهر موجب الغسل، والودي نحس ناقض للوضوء غير موجب للغسل، فإن جعله منياً اغتسل ولا يجب عليه أن يغسل ما أصابه من الثوب، وإن جعله ودياً غسل ما أصابه لنجاسته.

فائدة أخرى: إذا اغتسل الرجل ثم خرج منه المني بعد الغسل ولو يسيراً وجب عليه إعادته، ولهذا قال العلماء: يستحب لمن يريد الغسل بعد نزول المني أن يبول قبل أن يغتسل لئلا يخرج بعده مني فيحتاج إلى إعادة الغسل، وأما المرأة إذا اغتسلت عن جماع، ثم خرج منها المني فهل يجب عليها إعادة الغسل أم لا؟ في ذلك تفصيل وهو: أن يقال إن كان قضيت وطرها بالجماع أي: حصلت شهوتها ثم اغتسلت خرج منها شيء من ذلك المني وجب عليها إعادة الغسل، لأن هذا الخارج منها فيها المخلوط بمنيه، وإن كان ماء التلذذ بذلك الجماع أو كانت صغيرة أو نائمة أو مكرهة ثم اغتسلت ثم خرج منها المني فلا يجب عليها الغسل، لأن هذا الخارج مني الرجل لا منيها.

فائدة أخرى: لنا إنسان نحكم ببلوغه بسبب المني ومع ذلك لا يلزمه الغسل، وصورته فيما إذا أحس به ولم يخرج من الفرج، ولهذا قالوا: إن المرأة إذ نزل المني إلى فرجها ولم يخرج عليها الغسل إذا كانت بكراً لأن في حكم الباطن.

السادس: مما يوجب الغسل دخول الحشفة في الفرج فإذا أدخل الإنسان حشفته في فرج وجب عليه الغسل، سواء كان ذلك الفرج حلالاً كفرج زوجته وأمته، أو حراماً كأن لاط بصبي نسأل الله العفو والعافية والسلامة من كل ما يغضب الله على أو أدخله في فرج بهيمة سواء كان بحائل أو غير حائل وسواء كان الذكر أشل أو سليماً، وسواء كان بقصد أو بغير قصد، وسواء كان منتشراً أو غير منتشر، ويدل على ذلك كله ما رويناه في الصحيحين أنه على قال: «إذا التقى الختانان فقد وجب الغسل»، وفي رواية لمسلم: «وإن لم ينرن له ينزا جامع و لم ينرن منه المني وجب عليه الغسل.

سؤال: جاء في هذا الصحيح إن زيد بن خالد الجهني سأل عثمان بن عفان رضي الله عنهم فقال: أرأيت إذا جامع الرجل امراته فلم يمن، قال عثمان: يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ويغسل ذكره، وقال عثمان: سمعته من رسول الله في فسألت عن ذلك على بن أبي طالب والزبير بن العوام وطلحة بن عبيد الله وأبي بن كعب فأمروه بذلك أي: كما قال عثمان من وجوب غسل الذكر والوضوء، فهذا الحديث يدل على أنه إنما يجب الغسل بالجماع إذا نزل فإن لم ينزل فلا.

جوابه: إن هذا كان في أول الإسلام وهو منسوخ بقوله: «إذا التقى الختانان فقد وجب الغسل» وبغيره قاله ابن الملقن وغيره.

وكذا قوله ﷺ: «إنما الماء من الماء» أي: إنما يجب الغسل بالماء إذا نزل منه الماء أي: المني.

أجاب العلماء عنه بأنه منسوخ أو محمول على الاحتلام أي: لا يجب الغسل بالاحتلام إلا إذا أنزل، وإذا قطع ذكر الإنسان وبقي منه بقية فإن بقي قدر الحشفة وأدخلها في فرج وجب الغسل، وإن كانت أقل من ذلك فلا يجب، وكما يجب الغسل على الفاعل بإدخال الحشفة يجب على المفعول به كالمرأة ونحوها، ولو أدخلت امرأة ذكر كليمة في فرجها أو مكَّنت قرد فوطئها وجب عليها الغسل، وكذا لو أدخلت ذكر مقطوعاً.

السابع: ما إذا نذر الإنسان غسل الجمعة مثلا فإنه يجب غسله، وإن نذر المندوب جائز ويجب بالنذر.

وذكر العلماء وجوب الغسل بسببين آخرين لكن من غير افتقار إلى النية. الأول: ما إذا عمت النجاسة جميع بدنه فإنه يجب الغسل، وأجاب العلماء عنه بأن ذلك ليس موجباً للغسل بل هو من باب إزالة النجاسة، حتى لو فرض كشط جلده حصل الفرض قاله القاضى زكريا.

الثاني: إذا وقعت النجاسة في موضع منه والتبس عليه فإنه يجب عليه غسل جميع البدن، والجواب عنه كالجواب الأول.

وذكر بعض العلماء أيضاً صورة أخرى يجب فيها الغسل وهي: ما إذا أمر الزوج امرأته بالغسل لإزالة الرائحة الكريهة من عرق أو صنان ونحوها، فإنه يجب عليها الغسل لكن بلا نية.

وأجاب عنه العلماء بأن هذا من باب إزالة الوسخ تتميماً للاستمتاع لحق الزوج. سؤال: فإن قيل: ما الحكمة في إيجاب الغسل بالمني دون الخروج من البول والغائط

وغيرهما؟

جوابه: إن هذا السؤال سئل عنه النبي الله وأحاب عنه فقد ذكر العلامة ابن الجوزي في كتابه سوق العروس: أن جماعة من اليهود دخلوا على رسول الله الفقالوا: يا محمد أخبرنا لم أمر الله بالغسل من الجنابة و لم يأمر بالغسل من البول ولا من الغائط وهما أنجس من النطفة؟ فقال: «إن آدم الكيل لما أكل من الشجرة انتشر الطعام في جميع عروقه وشعره وبشره، فإذا وطئ الإنسان زوجته نزل المني من أصل شعره فافترض الله كي وعلى أمتي شكراً لما أنعم الله به من إصابة اللذة» ثم قال رسول الله يلي: «ما من عبد ولا أمة من أمتي قام للغسل إلا باهى الله بما الملائكة، فيقول: يا ملائكتي انظروا إلى عبدي وأمتي قاما للغسل من الجنابة سرا بيني وبينهما لا يطلع عليه سواي، تيقنا أبي ربحما، أشهدكم أبي قد غفرت لهما، وكتبت لهما بكل شعرة على رؤوسهما وجسدهما ألف حسنة، ومحيت عنهما ألف سيئة، ورفعت لهما مثل ذلك درجات» قالوا: صدقت يا محمد ونحن نشهد أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله.

وقيل في الجواب: إن الوطء لما كان داعي جميع النفس إلى التلذذ أمر صاحبه أن يعم جميع بدنه بالغسل.

فائدة: اختلف العلماء في المراد في قوله تعالى ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَن يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الإِنسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُوماً جَهُولاً﴾[الأحزاب: ٧٢].

فقال قوم: المراد بها الغسل من الجنابة.

وقال قوم: أن لا تغش أحدًا من قليل ولا كثير، قال رسول الله ﷺ: «من غشنا فليس منا»، وجاء في رواية م: «من غش فليس مني».

وقال قوم: هي الدين والحدود والفرائض.

وقال قوم: هي الصلاة فقد روي عن علي الله أنه كان إذا دخل وقت الصلاة اصفر وجهه وتغير لونه ووقع عليه الانكسار، فسئل عن ذلك فقال: إنه دخل علي وقت أمانة عرضها الله على السماوات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان، وقد حملتها أنا مع ضعفي فلا أدري كيف أؤديها.

وقال العلامة ابن الجوزي: عرض الله الأمانة على عشرة، على السماوات فأبت، وعلى الارض فأبت، وعلى البهائم فأبت، وعلى الارض فأبت، وعلى البهائم فأبت، وعلى الطيور فأبت، وعلى السباع فأبت، وعلى الحيتان فأبت، وعلى الملائكة فأبت، والمراد أن الله تعالى خلق لهذه التسعة فهما ونطقاً حتى فهمت ما قيل لها وأبت، فلما عرضت على هذه التسعة عرضها على العاشر وهو آدم فحملها وقبلها، وهو المراد بقوله تعالى: ﴿وَحَمَلُهَا الإِنسَانُ ولله در القائل:

قد حملوني على ضعفي بطاقتهم ما ليس يحمله سهل ولا جبل وقال: لما خلق الله وكلّ آدم الطّيّل ونفخ فيه الروح مثل له الأمانة بصخرة ثم قال للسماوات: احملي بهذه فأبت وقالت: إلهي لا طاقة، وقال للأرض: احمليها، فقالت: إلهي لا طاقة لي بها، وقال للحبال: احمليها، قالت: لا طاقة لي بها، فاقبل آدم الطّيّل فحركها بيده، وقال: لو شئت لحملتها فحملها حتى بلغت حقويه ثم وضعها على عاتقه، فلما هوى ليضعها نودي من جانب العزيا آدم مكانك لا تضعها فهذه الأمانة قد بقيت في عنقك وأعناق أولادك إلى يوم القيامة، ولكم عليها ثواب في حملها، وعقاب في تركها.

ولله در القائل:

كل بلاء على من وما على أضر من ي يا نفس قبل العمر أفيقي قد غرك اللهو والتمني عودي إلى الله من قريب وأحسني في الرجوع ظني في الرجوع ظني في إلى الله منك غير هذا فانصر في بالهوان عني

وفي قوله: ﴿وَحَمَلَهَا الإِنسَانُ﴾ إشارة لطيفة وهي: كأن الله يقول: يا عبدي عرضت أمانتي على جميع خلقي فأبوا من قبولها إلا أنت يا عبدي قبلتها وحملتها، فإذا

١١٦ - ١١٦ عندان القرامة ما تعدت أحالو أو يقاول أقراو فا تراك من أرباء

وردت عرضات القيامة واستعنت بأهلك وأصدقائك وأقربائك فلم يقبلك منهم أحدا، أقول لك يا عبدي كما قبلت في الدنيا أماني أنا أقبلك بجودي ورحمي.

وإشارة أخرى وهي: أن الحمال إذا خان في الحمولة وفرط فيها يضمن ويحبس في سحن الدنيا، كذلك العبد إذا خان في أمانة المولى حبس في العقبي وهي النار.

وإشارة أخرى وهي: أن الهدهد لما حمل كتاب سليمان إلى بلقيس حرم لحمه على ابن آدم، ووجد الخلعة والتاج، وكذلك المؤمن حمال أمانة الجبار فكيف لا يحرم حسده على النار ويدخله دار القرار.

يا حاملاً للأثقال، إحذر وقوع غدرة الأثقال، يا من هو في بحر الخطايا غريق، كم تحمل نفسك من المعاصي ما لا تطيق، يا عبدي كم أصون وأنت تخون، كم أعطي وأنت تخطئ، كم أحصي وأنت تعصي، كم أعفو وأسامح وأنت إلى المحرمات طامح، أنعم عليك برزقي وأنت تضيع حقي، ما على هذا عاهدتك، ولا هذا العقد عاقدتك، يا كذاب يا ناقض العهد ويا خائن، عاهدتك على الوفاء، من أشار عليك بالجفاء، عاقدتك على الأمانة، من علمك الخيانة.

ولقد أحسن من قال:

كلأتك حين لا ملك سواي وشملتك بالمودة والصفاء وأنزلت الكتاب عليك حتى عرفت سطور سخطي من رضاء فلما حزت واستكملت عقلاً وميزت الصواب من الخطاء نقضت مودتي ونسيت عهدي كأنك قد أمنت من اللقاء

يا هذا اشتغل اليوم بالحساب، وعدد عليها العتاب، طالبها واطلب منها، وخالفها واعرض عنها، حمل آدم الأمانة، لأأنه محب والمحب إذا حمل ما لا يطيق حمل، ولله در القائل:

ومـــا حمــــلوي الضيم إلا حملته لأي محــــب والمحـــب حمــــول وقال آخر:

حمـــلت جبال الحب فوقي وإنني لأعجز عن حمل القميص وأضعف قيل للقمان بما بلغت ما بلغت من الحكمة؟ قال: بثلاثة أشياء ؛ صدق اللسان، وأداء الأمانة وترك مالا يعنيني.

لطيفة: في حفظ الأمانة وترك الخيانة.

ذكر ابن الجوزي: أنه كان على رجل ثياب قيمتها مائة دينار فجاء إلى نمر ليغتسل فيه فوجد على شطه رجلاً جالساً، وكان ذلك الرجل سراقاً يسرق النعال ويبيعها، ولم يعرف الرجل به فخلع ثيابه ودفعها إليه، قال: احفظها حتى أسبح في النهر وأعود إليك، فقال: حباً وكرامة ثم ذهب وسبح في الماء وأبطأ عليه ثم عاد إليه، فقال الرجل: أبطأت علي وحرمتني معيشتي وكسبي هذا اليوم، فقال: وما كسبك؟ قال: أسرق النعال وأبيعها وانتفع بها، فقال: ويحك تفعل هذا وقد وقع في يدك ثياب بمائة دينار فلم تأخذها وتذهب، قال: يا سيدي لأنك نظرت إلي بعين الأمناء فلم أرى في مروءتي أن أخونك.

لطيفة أخرى: في حفظ العهد مع الله.

حكى ابن الجوزي: أن بعض الصالحين الصادقين عاهد الله على أن لا يأكل لحماً فركب في بعض الأيام في السفينة مع الناس فغرقت بمم السفينة، فتشبث جماعة بأعواد السفينة وذلك الرجل من جملتهم فقذفتهم الريح إلى جزيرة هناك فبقوا فيها أياماً، ولم يكن لهم سبيل إلى الخروج من البحر وغلبهم الجوع، ولم يكن شيء يقتاتون به، فخرج أليهم أفراخ الغيلة، فقالوا: نأخذ هذه أفراخ ونشويها ونأكلها، فقال الرجل: يا قوم إني عاهدت الله أن لا آكل لحماً أبداً، ولا أنقض العهد الذي بيني وبين ربي، فأخذ اصحابه أفراخ الغيل وأكلوها فخرجت الغيلان إلى أولادها فلم ترهم، فأتت إلى تلك الجماعة فجعلت تشم واحداً واحداً، فكل من أكل لحم أولادها رمت به إلى البحر فغرقوا كلهم، إلا ذلك الرجل الذي عاهد الله فإلها أتت به وجعلت تشم أثوابه وفمه فلم تحد منه رائحة لحم الغيل، فرفعته على ظهرها وأخرجته من الجزيرة إلى البر وانقذه فلم تحد منه رائحة لحم الغيل، فرفعته على ظهرها وأخرجته من الجزيرة إلى البر وانقذه الله تعالى بصدقه مع ربه على في ينقض العهد مع الله تعالى، ولقد أحسن من قال فيمن عاهد الله ثم نكث:

عاهدت مولاك الكريم مراراً أن تسترك الآثسام والأوزار فنكثت مطرحاً لما عاهدته فدعيت في ملكوته غدار

والمراد بالعرض في قوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ ﴾ عرض المعاهدة فإن العرض في القرآن ثلاثة: عرض المعاهدة وعرض المحاسبة وعرض المعاقبة.

أما عرض المعاهدة ففي الابتداء وهو في قوله ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الأَمَانَةَ ﴾ الآية، وأما عرض المحاسبة فيوم القيامة ﴿يَوْمَئَذُ تُعْرَضُونَ لاَ تَخْفَى مَنكُمْ خَافِيَةٌ ﴾ [الحاقة: ١٨] وذلك عند تطاير الصحف، وكل واحد أخذ كتابه بيمينه وآخر بشماله، واحد يعلم

إذا دعاني على رغمي وإصغاري ينبيك عن قبح إعلان وإسراري حرفاً وإن لم يكن بالكاتب القارئ يا ليت شعري بما ألقى الجليل غداً هـذا كـتابك فاقرأ فيه مسطراً أقـوم أقـرأ كـتاباً لا يغادرني لطيفة في المعنى:

كان بعض الرجال مسرفاً على نفسه في المعاصي فتاب وحسنت توبته، فقيل له: مما كان سبب توبتك؟ قال: كان لي ابن صغير السن فنمت ليلة من الليالي وهو نائم إلى جنبي فاستيقظ الصبي في وسط نومه، وجعل يصرخ ويبكي ولا يهدي بكاؤه، حتى أيقظني من منامي، فقلت: يا بني ما الذي أزعجك من نومك، وما الذي أبكاك في هذه الساعة، قال: يا أبني استيقظت من نومي فتذكرت أن غداً يوم الخميس فكيف لا أبكي، فقلت: يا بني ولم تبكي يوم الخميس؟ قال: لأنه يوم تعرض فيه الصبيان على المعلم جميع ما علمنا وتعلمنا من أول الأسبوع، فما أدري إذا عرضت على المعلم كيف يكون حالي معه، وأنا خائف من ذلك، فعندها أفقت من سكرتي، واستيقظت من رقدتي، وناديت واخجلتاه إذا كان هذا صبي صغير يخاف ويبكي من العرض على مخلوق حقير، فلا أخاف أنا من العرض على الملك الذي لا يغيب عليه شيء ولا يخفى، كما قال: ﴿يَوْمَنُونَ لاَ تَحْفَى منكُمْ خَافِيَةٌ ﴾.

آه من العرض على خالق السماء والأرض، آه من المطالبة بالسنن والفرض، آه من سوء الاكتساب، ومن وقفة الحساب، آه من التواني والإفراط، ومن العبور على الصراط، آه من أيام فنيت وأعمال أحصيت، آه من أقوات تقضت في البطالة، ومن عمر مضى في الجهالة، آه من قلب مات ومن عمر فات، آه من ثياب فاخرة، ونيات فاجرة، آه من قلب ضربه فالق الفجر بسيف القطيعة والهجر، آه من قلب أعماه رب الورى، فهو لا يسمع ولا يرى.

وأما عرض المعاقبة فعرض جهنم قال الله تعالى: ﴿وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذُ لِّلْكَافِرِينَ عَرْضاً ﴾ [الكهف: ١٠٠]، وقال تعالى: ﴿وَعُرِضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا ﴾ [الكهف: ٤٨]. تعرضون عليه صفاً صفاً، وتوزن أعمالهم حرفاً حرفاً، وتقفون بين يديه، وتزحفون على الصراط زحفاً زحفاً، وترتجف القلوب رجفاً رجفاً، ويقفون في الموقف صفاً صفاً، ثم صنف يساق منهم إلى النار عنفاً عنفاً، وصنف يساق إلى الجنة لطفاً

باب إذا جَامَعَ ثُمَّ عَادَ، وَمَنْ دَارَ عَلَى نسَائه في غُسْل وَاحد

حَدَّنَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ حَدَّنَنَا ابْنُ أَبِي عَدَيِّ، وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدَ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّد بْنِ الْمُنْتَشِرِ، عَنْ أَبِيه، قَالَ ذَكَرْتُهُ لِعَائِشَةَ فَقَالَتَ يَرْحَمُ اللَّهُ أَبَا عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّد بْنِ الْمُنْتَشِرِ، عَنْ أَبِيه، قَالَ ذَكَرْتُهُ لِعَائِشَةَ فَقَالَتَ يَرْحَمُ اللَّهُ أَبَا عَبْدِ الرَّخْمَنِ، كُنْتُ أُطَيِّبُ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْ فَيَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ، ثُمَّ يُصْبِحُ مُحْرِمًا يَنْضَخُ طيبًا.

قوله: «محمد بن المنتشر عن أبيه» وهو محمد بن أخى مسروق الكوفي الوداعي.

«قال: ذكرته» والضمير راجع إلى ابن عمر، ما أحب أن أصبح محرماً أنضخ طيباً، وإن لم يتقدم له لأنه معلوم عند أهل الشأن أي: قال محمد بن أخي ذكرت ما قاله ابن عمر لعائشة.

«فقالت: يرحم الله أبا عبد الرحمن» هذه كنية ابن عمر، وإنما قالت في حقه يرحم الله أبا عبد الرحمن إشعار بأنه قد سهى فيما قاله في شأن النضخ، وغفل عن حال رسول الله ﷺ الذي ذكرته عائشة وبينته بقولها:

«كنت أطيب رسول الله ﷺ فيطوف على نسائه ثم يصبح محرماً ينضخ طيباً».

«وينضخ» بالخاء المعجمة بمعنى يفور، ومنه قوله تعالى: ﴿فِيهِمَا عَيْنَانَ لَضَّا خَتَانَ ﴾ [الرحمن: ٦٦] وضبطه بعضهم بالحاء المهملة وهما متقاربان في المعنى، والذي عليه الأكثر ضبطه بالمعجمة كما قاله ابن الأثير.

لجلس الثالث والخمسون......

قَالَ البُخَارِي: حَدَّنَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ حَدَّنَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ، قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ قَتَادَةَ، قَالَ حَدَّنَنَا أُنسُ بْنُ مَالك، قَالَ كَانَ النَّبِيُّ يَدُورُ عَلَى نسَائه في السَّاعَة الْوَاحِدَة مِنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَهُنَّ إِحَّدَى عَشْرَةَ . قَالَ قُلْتُ لأَنسٍ أَو كَانَ يَطِيقُهُ قَالَ كُنَّا نَتَحَدَّثُ أَنَّهُ أُعْطَى قُوَّةَ ثَلاَثِينَ .

وَقَالَ سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةً إِنَّ أَنسًا حَدَّنْهُمْ تِسْعُ نِسْوَةٍ .

قول عائشة: «كنت أطيب رسول الله في فيطوف على نسائه فيجامعهن كلهن في ليلة واحدة» فيه دلالة على استحباب اتخاذ الطيب للنساء والرجال عند الجماع، فإنه من أسباب الجماع ودواعيه، ولما كان في أملك لنفسه من سائر أمته أبيح له استمرار الطيب في حال الإحرام ولم يبحه لنا لضعفنا عن كف الشهوات، إذ الطيب من أسباب الجماع كما تقدم بل نهانا عنه.

واستشكل العلماء قول عائشة: إن رسول الله كلن يطوف على نسائه، وكذا قول انس إن رسول الله كان يدور على نسائه في الساعة الواحدة من الليل والنهار، ووجه الإشكال: أن القسم واجب لهن، ولا يجوز في نوبة واحدة أن يأتي الأخرى إلا بإذنها؟

وأجابوا بأجوبة:

الأول: إنه محمول على إذنه له ورضاهن، أو إذن صاحبة النوبة ورضاها، مثل إذنه له في أن يمرض في بيت عائشة.

الثاني: أن يكون وقع منه ذلك عند إقباله من السفر حيث لا قسمة لنسائه، لأنه كان الله وإذا سافر قرع بين نسائه فأيتهن أصابتها القرعة خرجت معه في السفر، فإذا عاد لم تكن واحدة منهن أولى بالابتداء من صاحبتها، ولما استوت حقوقهن جيمعهن في وقت واحد، ثم استأنف القسمة بعد ذلك.

الثالث: إن ذلك كان في يوم في فراغه من القسم بينهن، فيفرغ في هذا اليوم لهن أجمع، ثم يستأنف بعد ذلك.

قال ابن العربي المالكي في شرح الترمذي: إن الله خص نبيه بأشياء في النكاح؛ منها: أنه أعطاه ساعة لا يكون لأزواجه فيها حق، يدخل فيها على جميع أزواجه فيفعل ما يريد بمن، ثم يدخل عند التي يكون الدور لها، وهذه الساعة كما في مسلم كانت بعد العصر فلو اشتغل عنها لكانت بعد المغرب أو غيره، فلذلك قال في الحديث: «في الساعة الواحدة من ليل أو نهار» قاله ابن الملقن.

وهذا يصلح أن يكون جوابًا رابعاً عن الإشكال.

وإنما يتوجه الإشكال ويحتاج إلى هذه الأجوبة إذ قلنا أنه لم يكن واجباً عليه على قال به أكثر العلماء، أما إذا قلنا أنه لم يكن واجباً عليه وإنما كان يقسم ويقرع بينهن تكرماً وتبرعاً وجوبا كما قاله الأصطخري فلا إشكال حنيئذ.

فائدة: يتصور حل إيقاع وطئين في زوجتين بغير إذن في صورتين:

الأولى: أن يطأ واحدة آخر نوبتها ثم الأخرى أول نوبتها.

الثانية: أن يطأ واحدة ثم تموت، ثم يطأ الثانية بعد ذلك.

فائدة أخرى: يباح لمن عنده إماء أن يطأهن في ساعة واحدة، ولو كن مع زوجته، لأنه لا يجب القسم لهن.

فائدة: يكره أن يطأ زوجة أو جارية في حضرة واحدة منهن لقوله ران من أشر الناس عند الله منزلة يوم القيامة الرجل يفضي إلى امرأته وتفضي إليه، ثم ينشر سرها» رواه مسلم.

هذا إذا ذكر أنه جامعها فقط، أما إذا وصف ما فعل وبين كيفيته فإنه حرام، كما قاله النووي في شرح مسلم.

قال العلماء: يسن ملاعبة الزوجة قبل الجماع إيناساً وتلطفاً لما ورد في الصحيحين: «هلا تزوجت بكراً تلاعبها وتلاعبك» هذا إذا لم يخف مفسدة من ذلك، فإن خافها لم يسن بل قد يمنع.

ويسن أن لا يعطلها، بأن يبيت عندها ويحصنها وأدبى الكمال أن لا يتركها ليلة من أربع لا يطيل عهدها بالجماع بلا عذر، لأنه من المعاشرة بالمعروف، وأن يجامع عند قدومه من السفر لخبر الصحيحين: «إذا قدمت فالكيس الكيس» أي: اتبع الولد.

ويكره أن يجامعها أول الليل لئلا ينام على غير طهارة، ويحرم على الزوجة أن تمنع زوجها من الاستمتاع بها تحريماً مغلطاً، وهو من الكبائر لمنعها حقه من تضرر بدنه بذلك، وكذلك يحرم على الجارية أن تمنعه من الاستمتاع بها لغير ضرورة، ولا يحرم على المرضع والحامل، ويكره للمرأة أن تصف لزوجها امرأة أخرى لغير حاجة، للنهي عنه في خبر الصحيحين، وكذا يكره لها أن تصفها لغير الزوج من الرجال الأجانب، ويحرم على الزوج ونحوه وطئ من لا تحتمل الوطء لصغر ومرض وهزال لتضرر به، وتمهل إلى أن تطيق ويكره للولى تسليم الصغيرة التي لا تطيق.

وقول أنس ﷺ: «أنه ﷺ أعطى قوة ثلاثين» أي: رجلاً، وفي رواية للإسماعيلي:

المحلس الثالث والخمسون......

«إِن فَيه قوة ثلاثين رجلاً»، وجاء في رواية: «أُوتي قوة أربعين في الجماع والبطش»، وفي رواية: «أتاني جبريل بقدر فأكلت منها فأعطيت قوة أربعين رجلاً في الجماع»، وفي رواية: «ما أريد أن أتى النساء ساعة إلا فعلت».

واستشكل بعض العلماء هذه الروايات كلها وقالوا: كيف أوتي ﷺ قوة أربعين فقط وقد أوتي سليمان قوة مائة رجل أو ألف رجل كما ورد، فيلزم ترجيحه على النبي ﷺ في القوة المذكورة؟

وأجاب شيخنا العلامة الجلال السيوطي عن هذا الاستشكال ودفعه: بأنه الله العلمي قوة أربعين رجلاً من أهل الجنة لا من أهل الدنيا، وقوة الرجل من أهل الجنة كمائة من أهل الدنيا فيكون أوتي قوة أربعة آلاف رجل، لأنا إذا ضربنا أربعين في مائة جاءت أربعة آلاف.

قال الشيخ العلامة سراج الدين ابن الملقن: ذكر ابن العربي كان لرسول الله على القوة الظاهرة على الخلق في الوطء، كما في هذا الحديث، وكان له في الأكل القناعة ليجمع الله له لما يبن الفضيلتين في الأمور الشرعية حتى يكون حاله كاملاً في الدارين.

وهكذا يستحب للجنب إذا أراد أن ينام أو يأكل أو يشرب أن يغسل فرجه ويتوضأ قبل ذلك، ففي الصحيحين: «أنه وأنه كان إذا أراد أن ينام وهو جنب غسل فرجه وتوضأ وضوءه للصلاة، وأنه إذا كان جنباً فأراد أن يأكل يتوضأ وضوءه للصلاة».

وقاس العلماء الحائض والنفساء إذا انقطع دمها على الجنب، وقاسوا الشرب على الأكل والحكمة في الوضوء قبل هذه المذكورات تخفيف الحدث غالباً والتنظيف، وقيل: لعله ينشط للغسل فلو فعل الجنب والحائض أو النفساء شيئاً من ذلك بلا وضوء كره له، قاله النووي، ولا يحرم لأنه على كان يطوف على نسائه كلهن أحيانا في ليلة واحدة بغسل واحد.

قال العلماء: يحتمل أنه كان يتوضأ بين كل جماع، ويحتمل أنه كان يتركه بياناً للجواز وكان أحياناً يطوف على نسائه كلهن في الليلة الواحدة ويغتسل عند كل واحدة منهن غسلاً، فقيل: يا رسول الله لو اغتسلت غسلاً واحداً فقال: «هذا أطهر

وأطيب»، فعلم أن الغسل بين كل جماعين أفضل مع جواز تركه، وفيه من النشاط

وطيب النفس وحصول النظافة التي يحبها الله تعالى، فهو أحسن التدبير في الجماع وأحفظ للصحة.

وما رواه سعيد عن أنس: «أنه ﷺ لما طاف على نسائه كن تسع نسوة» لا يعارضه قوله في الحديث السابق: «وهن إحدى عشرة» لأن هذا الفعل وقع منه على مراراً، فتحمل رواية تسع على وقت، ورواية إحدى عشرة على وقت آخر، وأنه أريد برواية إحدى عشرة التسعة مع السريتين وهما مارية وريحانة.

ففي الحديث دلالة كما قاله ابن بطال على أن ما يعددن من نسائه بقوله: «وهن إحدى عشرة امرأة» لأنه لم يحل له من الحرائر إلا تسع، وهذا الذي قال ابن بطال مردود، فقد صرح ابن الملقن برده، وقال الأصح عندنا أنه على يحل له ما شاء له من غير حصر.



باَب إِذَا ذَكَرَ في الْمَسْجِدِ أَنه جُنُبٌ يَخْرُجُ كَمَا هُوَ وَلاَ يَتَيَمَّمُ

الكاف في قوله: «كما هو» تسمى بكاف المقارنة، وما موصولة أو موصوفة، وهو مبتدأ خبره محذوف، والتقدير والمعنى: خرج مقارناً للأمر للحالة التي هو عليها أي: للجنابة.

حَدَّنَنَا عَبْدُ اللَّه بْنُ مُحَمَّد، قَالَ حَدَّنَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ، قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ، وَعُدِّلَتِ الصُّفُوفُ قيَامًا، وَخَرِّجَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّه ﷺ فَلَمَّا قَامَ فِي مُصَلاَّهُ ذَكَرَ أَنه جُنُبٌ فَقَالَ لَنَا : «مَكَانَكُمْ». أَمُّ رَجَعَ فَاغْتَسَلَ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَيْنَا وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ، فَكَبَّرَ فَصَلَّيْنَا مَعَهُ .

تَابَعَهُ عَبْدُ الأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ . وَرَوَاهُ الأَوْزَاعِيُّ عَنِ الزُّهْرِيِّ .

قوله: «فلما قام في مصلاه» ذكر أنه جنب ظاهره أنه ذكر أنه جنب قبل الدخول في الصلاة، ويؤيده أنه جاء في رواية أنه ذكر أنه جنب قبل أن يُكبر، لكن يشكل على ذلك رواية ابن ماجة: «قام إلى الصلاة وكبر، ثم أشار إليهم فمكثوا ثم انطلق فاغتسل»، ورواية للدار قطني: «أنه دخل في صلاة فكبر وكبرنا معه»، ورواية لأبي داود: «أنه دخل في صلاة الفجر فأوماً بيده أن مكانكم».

ويجاب عن الإشكال بأنه أراد بقوله: «قام إلى الصلاة وكبر» أراد أن يقوم ويكبر، وكذا أراد بقوله في الرواية الأخرى: «دخل الصلاة» أراد أن يدخل عملاً بقوله في الرواية السابقة: «قبل أن يكبر»، وفي رواية أخرى: «وانتظرنا تكبيره».

أو يجاب عنه بأنهما قضيتان ؛ الأولى: كانت بعد الدخول، والثانية: قبل الدخول فيها، وهذا أبداه القرطبي احتمالا.

وقال النووي أنه الأظهر وصرح به ابن حبان في صحيحه فقال بعد أن أخرج الروايتين: هذان فعلا في موضعين متباينين، خرج عليه السلام مرة فكبر، ثم ذكر أنه حنب قبل أن يكبر، فذهب فاغتسل ثم رجع، فأقام هم مرة فلما وقف ليكبر ذكر أنه حنب فانصرف فاغتسل ثم رجع، فأقام لهم الصلاة من غير أن يكون بين الخبرين تضاد.

قال الكرماني: فإن قلت: من أين علم أبو هريرة أنه رضي ذكر أنه جنب، والذكر هو أمر باطني؟

قلت: من القرائن.

وهاهنا فوائد ومسائل نافعة، بعضها مستفاد من الحديث وبعضها ذكر للمناسبة: الأولى: إذا صلى شخص إماماً، ثم تبين بعد الفراغ من الصلاة أنه كان جنباً أو محدثاً، وجب عليه إعادة الصلاة، وأما المقتدون به فصلاهم صحيحة، ويحصل لهم فضيلة الجماعة على الأصح المنصوص، بناء على اعتقادهم، وقيل: لا تحصل لعدم طهارة الإمام، هذا في غير صلاة الجمعة، أما فيها فإن زاد الإمام على الأربعين صحت جمعتهم وإلا فلا، وإن تبين أن الإمام في أثناء الصلاة جنب أو محدث وجب على المأموم مفارقته لعلمه ببطلان صلاته، ولا يغني عن المفارقة ترك المتابعة قطعاً بل لابد صلاته، وإذا علم بحدثه قبل دخوله في الصلاة ونسي، ولم يحتمل أنه تطهر بأن لم يفترقا واقتدى به فإنه يلزمه الإعادة، وأما إذا لم يعلم حال الإمام، والإمام هو الذي نسي فإن الإعادة واجبة على الإمام فقط دون المقتدين به في غير الجمعة، أما فيها ففيها التفصيل السابق في أثناء الصلاة وجب على المأموم المفارقة، وإن علم بحا المأموم ثم نسيها واقتدى به وجب عليه الإعادة، سواء كانت النجاسة ظاهرة، وهي: التي بظاهر الثوب، أو باطنه، وهي: التي بباطنه على ما قاله النووي في التحقيق.

وقال الأسنوي: إنه الصحيح، لكن الذي حرى عليه الروياني وغيره، وقال النووي في المحموع: إنه أقوى، وهو كلام المنهاج كأصله: أن النجاسة إذا كانت ظاهرة تجب الإعادة على المقتدين أيضاً، قال القاضى زكريا: وبه افتيت.

الثانية: فيه دليل على جواز النسيان في العبادات على الأنبياء، وقد روي أنه قال: « إني لأنسى أو أنس لأسن».

الثالثة: قال ابن بطال فيه حجة للإمام مالك وأبي حنيفة أن تكبير المأموم لابد وأن يقع بعد تكبير الإمام، وهو قول عامة الفقهاء قال والشافعي أجاز تكبير المأموم قبل الإمام أي: فيما إذا أحرم منفرد، ثم نوى الاقتداء في أثناء الصلاة، أما إذا أحرم مؤتماً بالإمام قبل تكبير الإمام فإنه لا يصح عند الشافعي عليه.

الوابعة: في الحديث دلالة رد على من زعم من التابعين وغيرهم أن الجنب إذا نسي فدخل المسجد، وذكر أنه جنب يتيمم ثم يخرج، ورد على أبي حنيفة حيث قال: إن المسافر إذا مر على مسجد فيه هين ماء يتيمم ويدخل المسجد فيستقي ثم يخرج من المسجد، لأنه لما لم يلزم التيمم للحروج لم يلزم التيمم للدخول.

الخامسة: اختلف العلماء في حواز مرور الجنب في المسجد والخروج من الباب

فذهب الإمام أحمد إلى جواز المرور فيه بل الجلوس فيه أيضاً إذا توضأ كما قاله ابن المنذر، وذهب الإمام مالك إلى أن الجنب لا يدخله ولا يمر فيه، وذهب إمامنا الشافعي إلى جواز عبوره والخروج من الباب الآخر من غير كراهة في ذلك، إن كان له فيه غرض مثل أن يكون المسجد أقرب طريقه، أما إذا لم يكن له في عبوره غرض فإنه مكروه، كما قاله النووي في الروضة وشرح المهذب: أنه خلاف الأولى لا مكروه.

ويدل على جواز العبور قول الله تعالى: ﴿ وَلاَ جُنُباً إِلاَّ عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى الْمُعْتَسِلُوا ﴾ [النساء: ٤٣]، ولا يكلف الإسراع في المشى بل يمشى على العادة.

وقال ابن القطان: إنه حسن ولا يحرم التردد والمكث على الجنب ونحوه في المدارس والربط، ومصلى العيد ونحو ذلك، وإنما يحرمان في المسجد فقط، نعم يباحان فيه في صور:

الأولى: النبي ﷺ فإنه كان من خصائصه ﷺ جواز التردد والمكث جنباً على الأصح كما قاله النووي.

الثانية: على بن أبي طالب رضي فإنه كان يباح له المكث فيه، لخبر: «يا علي لا يحل لأحد أن يجنب في هذا المسجد غيري وغيرك» رواه الترمذي وقال: حسن غريب.

فإن قيل: كيف عد هذا من خصائص النبي الله وخصائص سيدنا على مع أن الحديث المذكور ضعيف عند جمهور العلماء المحدثين.

فالجواب: إن هذا الحديث وإن كان ضعيفاً فلعله اعتضد بما اقتضى حسنه كما قاله النووى في الروضة.

الثالثة: الكافر الجنب فإنه يمكن من المكث لأنه لا يعتقد حرمة ذلك، ويلغز به فيقال لنا: شخص يجوز له المكث في المسجد وهو جنب بلا ضرورة وليس له دخول المسجد، ولو كان غير جنب إلا بإذن المسلم له في دخوله ولا يإذن المسلم له في الدخول إلا لحاجة كإسلام وسماع قرآن، نعم يجوز له الدخول بغير إذن المسلم إذا وقعت له خصومة بينه وبين آخر، وأراد رفعها إلى الحاكم وقد قعد الحاكم في المسجد.

الرابعة: أن تدعو الضرورة إلى ذلك، كأن احتلم في المسجد وتعذر عليه الخروج لإغلاق الباب أو خوف على نفسه أو ماله، ويجب عليه أن يتيمم بغير تراب المسجد إن وجده، فإن لم يجد إلا ترابه وهو الداخل في وقفه لم يجز له التيمم به، كما لو لم يجد إلا تراباً مملوكاً لغيره فإن خالف وتيمم به صح تيممه، وأما التراب المجتمع من حمل الريح ونحوه في المسجد فيجوز له التيمم به.

ولو أجنب الإنسان خارج المسجد وكان الماء داخله فهل له الدخول إليه والاستقامة للاغتسال؟

قال في الأنوار: حاز له الدخول والمكث قدر الاستقامة، ويحرم الزائد عليه، لكن نقل النووي عن البغوي في شرح المهذب أنه لا يجوز له دخوله ليغتسل، لأنه يمكث لحظة.

الخامس: كما يحرم على الجنب التردد والمكث في المسجد حرم عليه قراءة شيء من القرآن ولو بعض آية كحرف للإخلال في التعظيم، بشرط أن يقصد بما قرأه القرآن والذكر فإن قصد بقراءته الذكر فقط كقوله في ابتداء الأكل: بسم الله، وفي خاتمته: الحمد الله، وعند ركوب الدآبة: سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين، وعند المصيبة إنا لله وإنا إليه راجعون لم تحرم، لعدم الإخلال بالتعظيم.

فإن نطق بلفظ القرآن من غير قصد شيء من قرآن وذكر، فإنه لا يحرم أيضاً لعدم الإخلال به أيضاً، لأنه لا يكون قرآناً إلا بالقصد قاله النووي وغيره.

هذا إذا وجد نظم ما قرأه في غير القرآن بأن كان يستعمل فيه وفي غيره، أما إذا كان نظمه لا يوجد إلا فيه كسورة الإخلاص وآية الكرسي، وقرأه و لم يقصد شيئاً فلا شك في تحريمه كما قاله الزركشي في الخادم.

نعم لنا حنب تباح له القراءة بل تجب عليه وهو: فاقد الطهورين، فإنه يقرأ الفاتحة في صلاته وجوباً على الراجح عند النووي، ولنا حنب يحرم عليه الصلاة والطواف ونحوهما ويجوز له القراءة والمكث في المسجد، وصورته في من تيمم عن الجنابة ثم

القرآن والمكث في المسجد، وكل ما يجوز للمحدث.

فائدة: لنا شخص قرأ آية من القرآن حرم عليه بقراءتما قراءة باقي القرآن، وصورة ذلك: في الجنب إذا كان قد نسي الجنابة فلما قرأ قوله تعالى: ﴿وَإِن كُنتُمْ جُنُباً فَاطَّهَرُوا ﴾ [المائدة: ٦] وتذكر الجنابة فحنئيذ يحرم عليه قراءة باقى القرآن.

قال العلماء: وكل شيء يحرم على المحدث يحرم على الجنب، وقد تقدم أنه يحرم على الحدث الصلاة والطواف ومس المصحف وحمله، فيحرم على الجنب أيضاً.

نعم لنا جنب تباح له الصلاة بل تجب وهو فاقد الطهورين كما قدمنا ذلك، ولنا جنب يجوز له مس المصحف وحمله وصورته: فيما إذا خاف على المصحف من غرق أو حرق أو نجاسة أو كافر و لم يتمكن من الطهارة، فإنه يأخذه في هذه الحالة للضرورة بل الأخذ في الحالة واجب للضرورة كما قاله النووي في التحقيق، بل قال القفال: ما هو أبلغ من هذا ما إذا أراد الغائط وخاف من وضع المصحف من يده أن يأخذه غاصب، فإنه يتغوط وهو معه.

ولا يحرم على الجنب التهليل والتسبيح والتكبير والصلاة على النبي الله ولا نحو ذلك مما ليس بقرآن، لكن الأحسن أن لا يأتي بشيء من ذلك إلا بعد الطهارة.

لطيفة: روى ابن عباس عن عبد الله بن رواحة أنه كان نائماً مع امراته في الفراش فقام إلى جارية في جانب البيت، فآتاها فانتبهت امراته فطلبته فلم تجده، فقامت تطلبه فوجدته مع الجارية، فرجعت وأخذت الشفرة فتلقاها فقال: ما هذه الشفرة؟ فقالت له: لو وجدتك في الموضع الذي رأيتك لوجأتك كما بين كتفيك، قال: وأين كنت؟ قالت: مع الجارية فقال: ما كنت معها أليس رسول الله على قد لهى الجنب عن القراءة؟ فقالت: اقرأ فأنشدها:

أتانا رسول الله يتلو كتابه كما لاح مشهور من النجم ساطع أتانا الهدى بعد العمى فقلوبنا به موقات أن ما قال واقع يسبب يحافي جنبه عن فراشه إذا استثقلت بالمشركين المضاجع

هذا هو المشهور كما قاله أبو حامد، وقال بعضهم: إنه أنشدها

شهدت بأن وعد الله حق وأن البنار مثوى الكافرينا وأن العرش فوق الماء طاف وفوق العرش رب العالمينا وتحمله ملائكة شداد ملائكة الإله مسومينا ١٣٠المجالس الوعظية

المجلس الرابع والخمسون

في ذكر أوقات الصلوات الخمس وفضائلها وما يتعلق بذلك من الفوائد والنفائس الحسنة مما هو متفرق في كتب متعددة

الحمد لله الذي قدر الساعات والأوقات، ويسر الأرزاق على عباده والأقوات، ووفقهم لفعل العبادات والطاعات، وجعل عماد هذا الدين الصلوات، وكفر بها عنهم الخطايا والسيئات، نحمده على الآيات المتواليات، ونشكره على نعمائه الجليات والخفيات، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك الجبار المسبح بجميع اللغات، المقدس السالم من نقائض المحلوقات، الصمد الذي لا يشبهه شيء من المصنوعات، الغني عن الأغيار فلا تحويه الجهات، القيوم الذي يمسك بقدرته الأرض والسموات، العفو الذي يعفو عن عباده ويستر عنهم العقوبات، البر الذي بره وخيره قد عم الموجودات، ونشهد أن محمداً عبده ورسوله الذي أيده الله تعالى بالمعجزات الباهرات، وعمت رسالته جميع المحلوقات حتى الوحش في الفلوات، اللهم صلى وسلم على هذا النبي الكريم وعلى آله وأصحابه السابقين إلى الخيرات صلاة وسلاماً دائمين على ممر الأوقات والساعات.

قَالَ البُخَارِي :

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب مواقيت الصلاة باب مواقيت الصلاة وفضلها وقوله تعالى ﴿إِنَّ الصَّلاةَ كَانَتْ عَلَى المُؤْمنينَ كَتَاباً مَّوْقُوتاً ﴾ [النساء: ١٠٣]

قوله باب مواقيت الصلاة جاء في بعض كتب الحديث وقوت الصلاة، ووقوت جمع وقت مثل قفول جمع قفل.

وقال البخاري هنا: مواقيت. وهو جمع ميقات مثل مفاتيح جمع مفتاح، ومواعيد جمع ميعاد، وميقات الصلاة هو الوقت المحدود المضروب لفعلها، واستدل البخاري وغيره من العلماء على إثبات أوقات الصلوات الخمس بقوله تعالى ﴿إِنَّ الصَّلاةَ كَانَتْ عَلَى المُؤْمنينَ كَتَابًا مَّوْقُوتًا ﴾ [النساء: ١٠٣].

فإن الْمراد بالصلاة في الآية جنس الصلاة الشامل للصلوات الخمس، ومعنى كتاباً فرضا. فإن الله كتب الصلوات الخمس على المؤمنين أي فرضا عليهم كقوله تعالى في الآية الأخرى ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ﴾ [البقرة: ١٨٣] فإنه بمعنى فرض.

ومعنى موقوتاً: مؤقتاً كما فسره بذلك المفسرون.

الجلس الرابع والخمسون

ومعنى الآية: إن الصلوات الخمس فرضها الله على المؤمنين من عباده، ووقت لها أوقات تفعل فيها، فلا يجوز فعلها قبل دخول أوقاتها، ولا إخراجها عنها، وأهم أمور الصلاة معرفة أوقاتها ؛ لأنها بدخول الوقت تجب، وبخروجه تفوت ؛ وقد ذكر الفقهاء أوقات الصلوات الخمس وبينوها وحدودها، فقالوا:

يدخل أول وقت الظهر بزوال الشمس بالإجماع، والمراد بزوالها: ميلها عن خط نصف النهار إلى جهة المغرب بعد استوائها إلى انتهائها إلى خط نصف النهار، وآخر وقته: مصير ظل الشيء مثله سوى الظل الموجود عند الاستواء.

وبيان ذلك: أن الشمس إذا طلعت وقع لكل شاخص ظل طويل إلى جهة المغرب، ثم ينقص بارتفاع الشمس إلى أن تنتهي إلى وسط السماء، وهي حالة الاستواء، ويبقى حينئذ للشاخص ظل في غالب البلاد، ثم يميل إلى جهة المغرب، فيتحول الظل إلى جهة المشرق، وذلك الميل هو الزوال ؛ فإذا مالت بأن ازداد الظل الذي كان موجوداً عند الإستواء، فقد دخل وقت الظهر، ويسمى الظل الموجود عند الإستواء: ظل الاستواء ؛ وقد لا يبقى للشاخص ظل أصلا عند الاستواء، وذلك في البلاد التي على خط الاستواء، ويتصور أيضا في غيرها كمكة وصنعاء ؛ ولكن ليس ذلك في جميع السنة ؛ بل في يوم واحد منها، وهو يوم السابع عشر من حزيران، وهو أطول أيام السنة، فإن الشمس فيه إذا ارتفعت ووصلت إلى خط نصف النهار لا يبقى للشاخص ظل عند الاستواء بمكة وغوها في اثنين وخمسين يوما ؛ ستة وعشرين يوما قبل أن ينتهي طول النهار، وستة وعشرون يوما بعد أن ينتهي طوله.

فائدة: المراد بالزوال كما قال النووي: هو ما يظهر لنا لا الزوال في نفس الأمر فلو شرع في التكبير حاصلا بعد الزوال، ثم ظهر الزوال عقب التكبير، أو في اثنان لم تصح الظهر، وإن كان التكبير قبل ظهور الزوال عقب التكبير أو في اثنائه لم تصح الظهر، وإن كان التكبير حاصلا بعد الزوال، فاغرز خشبة أو نحوها في أرض مستوية، وعلم على رأس الظل بحصاة أو عود أو نحو ذلك، فما دام الظل ينقص من الخط، فهو قبل الزوال، وإن وقف لا يزيد ولا ينقص، فهو وقت الزوال، وإن أخذ الظل في الزيادة علم أن الشمس زالت.

ويدخل وقت العصر بوقت مصير ظل الشيء مثله بعد ظل الاستواء لابد من زيادة على ذلك، وإن قلت: وتلك الزيادة من وقت العصر إلا أن وقت خروج وقت الظهر لا يكاد يعرف بدونها.

١٣٢ -----المحالس الوعظية

وقيل: إنها من وقت الظهر.

وقيل: إلها فاصلة بينهما.

حكى ذلك النووي في شرح المهذب، ويبقى وقتها إلى أن تغرب الشمس.

ويدخل وقت المغرب بسقوط قرص الشمس، وإن بقى الشعاع في الصحارى، وذهابه عن أعلى الحيطان والجبال دليل لسقوط القرص في العمران والجبال، ويبقى وقتها إلى أن يغيب الشفق الأحمر هذا هو المرجح في مذهب الإمام الشافعي ودليله الأحاديث الصحيحة الصريحة منها قوله على «وقت المغرب ما لم يغب الشفق» (١) رواه مسلم.

ومنها قوله ﷺ «إذا غابت الشمس إلى أن تذهب حمرة الشفق» (٢) رواه بن خريمة في صحيحه

ويدخل وقت العشاء بمغيب الشفق الأحمر، ولا يشترط غروب الأصفر، والأبيض والأصفر يعقب الأجمر، والأبيض يعقب الصفرة، والظلمة الشديدة تعقب الأبيض، فإن الشمس إذا غربت يعقبها حمرة، ثم ترق حتى تنقلب صفرة، ثم يبقى البياض، وبين غروب الشمس إلى زوال الصفرة كما بين الصبح الصادق وطلوع قرن الشمس، وبين زوال الصفرة إلى انمحاق البياض قريب بين الصبح الصادق والكاذب، وقيل: لابد في دخول وقت العشاء من مغيب الشفق الأصفر والأبيض، والراجح أنهما من وقت العشاء، وإن وقت العشاء يدخل بمغيب الشفق الأحمر قبلهما، ويستمر وقتها إلى طلوع الفجر الصادق.

ويدخل وقت الصبح بطلوع الفجر الصادق لا الكاذب، فإن الفجر فجران كاذب وهو ما يطلع مستطيلاً بأعلاه ضوء كذنب السرحان أي الذئب، ثم يذهب وتعقبه ظلمة، ثم يطلع الفجر الصادق بعده مستطيرا – بالراء – منتشرا وسمي الأول كاذبا لأنه يضئ ثم يسود ويذهب.

وقال ابن العماد: وسمى كاذبا لأنه يوهم خلاف الواقع ؛ وقد يطلق المكذب على

⁽۱) أخرجه مسلم (۲۷/۱)، رقم ۲۱۲) وأخرجه أيضًا: أبو داود (۱۰۹/۱، رقم ۳۹۳)، والنسائى (۲/۲۱، رقم ۲۲۳)، وابن أبى شيبة (۲۸۲/۱، رقم ۳۲۲۹)، وأحمد (۲۲۳/۲، رقم ۷۰۷۷)، والبيهقى (۳۲۲/۱، رقم ۱۰۹۱) جميعا عن ابن عمرو.

⁽٢) أخرجه ابن خزيمة (١٨٢/١، رقم ٣٥٤) عن عبد الله بن عمرو.

أي لما أوهمه من عدم حصول الشفاء بشرب العسل.

والفجر الكاذب يطلع دائما في السدس الأخير من الليل قاله بعض أهل اللغة، وسمى الثاني صادقا لأنه يصدق على الصبح ويبينه، وشبه الكاذب بذنب السرحان لطوله ورقته، ولأن الضوء يكون في الأعلى دون الأسفل كما أن الشعر على أعلى ذنب السرحان دون أسفله ؛ وقد أشار الشاعر إلى الفجر الكاذب قبل الصادق بقوله:

وكاذب الفحرين وأقبل صادقه وأول الغيث قطر ثم ينهمل

ويمتد وقتها إلى طلوع الشمس لما ورد في صحيح مسلم «وقت صلاة الصبح من طلوع الفجر ما لم تطلع الشمس» (٢).

فائدة: كما يأتي بعد المغرب شفق أحمر، ثم أصفر، ثم أبيض يأتي ذلك في الفحر أيضا إلا أن شفق الفجر معكوس شفق المغرب، فإن أول ما يبدو وقت الفجر الأبيض، ثم الأصفر، ثم الأحمر، ولا تخفى حكمة ذلك في الطرفين.

وقد بين النبي ﷺ هذه الأوقات كما جاء في الحديث من طرق منها:

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله الله الله الله عند البيت مرتين فصلى بى الظهر حين زالت الشمس وكانت قَدْرَ الشِّرَاكِ وَصَلَّى بى العصر حين كان ظلَّهُ مثْلَهُ وَصَلَّى بى المغرب حين أفطر الصائم وَصَلَّى بى العشاء حين غاب الشَّفَقُ وَصَلَّى بى الفجر حين حَرُمَ الطعام والشراب على الصائم فلما كان الغد صلى بى الظهر حين كان ظله مثله وصلى بى العصر حين كان ظله مثليه وصلى بى المغرب حين أفطر الصائم وصلى بى العشاء إلى ثلث الليل وصلى بى الفجر فأسْفرَ المغرب حين أفطر الصائم وصلى بى العشاء إلى ثلث الليل وصلى بى الفجر فأسْفرَ

⁽۱) أخرجه البخارى (۲۱۰۲/۰، رقم ۵۳۹۰) ومسلم (۱۷۳۹/۱، رقم ۲۲۱۷)، والترمذى (۲۲۱۷، رقم ۲۲۱۷)، والترمذى (۴۲۰۹٪، رقم ۲۰۸۲)، وقال: حسن صحيح. والنسائى في الكبرى (۲۰۸۴، رقم ۲۰۸۱) و واحمد (۹۲/۳، رقم ۱۱۸۸۹) عن أبي سعيد.

⁽۲) أخرجه مسلم (۲/۷۱، رقم ۲۱۲). وأخرجه أيضًا: أبو داود (۱۰۹/۱، رقم ۳۹۳)، والنسائى (۲/۰۲، رقم ۳۲۳)، وابن أبي شيبة (۲۸۲/۱، رقم ۳۲۲۹)، وأحمد (۲۲۳/۲، رقم ۷۰۷۷)، والبيهقى (۳۲۲۳، رقم ۱۰۹۱) عن عبد الله بن عمرو.

ثم التفتَ إلى جبريل فقال يا محمد هذا وقت الأنبياء من قبلك والوقت ما بين هذين الوقتين (١). رواه أبو داود وغيره وصححه ابن خزيمة والحاكم.

فقد بين جبريل في هذا الحديث وغيره أول الوقت وآخره.

سؤال صلاة حبريل في اليومين المغرب في وقت واحد وهو حين أفطر الصائم يشكل على القول بأن وقتها يمتد إلى مغيب الشفق الأحمر.

جوابه أنه محمول على وقت الاختيار، وكذا صلاته به العشاء في المرة الثانية حين مضى ثلث الليل الأول، والفجر حين أسفر، والعصر حين كان ظل الشيء مثليه، فإن جبريل بين للنبي على بذلك وقت الاختيار لا أن ذلك هو آخر وقتها بدليل حديث آخر.

وقد ذكر علماؤنا فوائد متعلقة بأوقات الصلوات:

الفائدة الأولى: اختلف العلماء رضي الله عنهم في نصب هذه الأوقات أسباباً للصلوات هل هو أمر تعبدي غير معقول المعنى أو هو معقول؟

فذهب جمهور العلماء إلى أنه أمر تعبدي غير معقول المعنى، وذهب جماعة من العلماء إلى أنه معقول المعنى.

قال الحكيم الترمذي في كتاب العلل والمقادير: علة نصب وقت الفجر، وإيقاع الصلاة في هذا الوقت أن الشمس آية عظيمة، والفجر مبدأوها، فإذا ظهرت، فحقيق بالعباد أن ينهضوا إلى طاعة مولاهم، فإن السكون تلاعب بالآية ؛ ألا ترى أن الشمس إذا انكسفت تعين النهوض إلى العبادة تعظيما للآية ؛ لأن الانكساف تخويف بزوال

⁽۱) أخرجه أبو داود (۱۰۷/۱، رقم ۳۹۳)، وابن خزيمة (۱۸۲۱، رقم ۳۲۵)، والحاكم (۱/ ۳۰۸، رقم ۲۹۳)، والحاكم (۱/ ۳۰۸، رقم ۲۹۳). وأخرجه أيضًا: الترمذي (۲۷۸/۱، رقم ۱۶۹) وقال: حسن صحيح غريب، وعبد الرزاق (۳۲۲، وقم ۲۰۲۸)، وابن أبي شيبة (۲۸۰/۱، رقم ۲۲۲۰)، وأحمد (۳۳۳/۱، رقم ۳۲۲۱)، وأحمد (۳۳۳/۱، رقم ۳۰۸۱)، والطبراني (۳۰۹/۱، رقم ۲۰۷۰)، والشافعي (۲۱/۲)، وعبد بن حميد (ص ۲۳، رقم ۱۲۶۰)، وأبو يعلي (۱۳۱۵، رقم ۲۰۷۰)، والبيهقي (۲۸۲۱، رقم ۱۵۸۳).

وعلة نصب وقت الظهر وإيقاع الصلاة فيه أنه وقت زوال الشمس، وهو ميلها، وهو منها بمترلة الركوع من المصلي ؛ فإنها ما دامت مرتفقة فهي في علو ؛ فإذا زالت فقد انحنت كالراكع، فناسب أن يصلى في هذا الوقت.

وعلة نصب وقت العصر سببا لها ألها إذا بلغت متوسط الانحطاط، وهو وقت العصر، فهو منها بمترلة السجود من المصلى، فناسب أن يصلى فيه.

وعلة نصب وقت المغرب لها وايقاع الصلاة فيه أنه وقت ظهور سلطان الليل، وهو آية عظيمة طبقت الأفق، وآب كل شيء إلى مأواه رحمة عظيمة لما فيه من ميل النفوس إلى السكون، فناسب أن يصلى فيه شكرا لله تعالى.

وعلة نصب وقت العشاء لها وإيقاعها فيه أن بدخول وقته تدخل ظلمة الليل، وهي نعمة لما فيها من السكون، فناسب أن يصلي لله شكرا لله عليها.

وقال في نزهة المجالس: وجه اختصاص الصلوات الخمس بهذه الأوقات أن في وقت الظهر تسعر نار جهنم، فمن صلاها في وقتها حرم الله عليه النار.

وفي وقت العصر أكل آدم من الشجرة، فمن صلاها في وقتها خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه.

وفي وقت المغرب تاب الله على آدم، فمن صلاها في وقتها لم يسأل الله شيئا إلا أعطاه إياه.

ووقت العشاء يشبه ظلمة القبر وظلمة القيامة، فمن صلاها في وقتها أو مشى إليها رزقه الله تعالى نورا في قبره، وفي القيامة.

ومن صلى الفجر في وقتها أعطاه الله برآءتين من النار والنفاق.

الفائدة الثانية: قال أكثر العلماء للظهر ثلاثة أوقات:

وقت فضيلة: وهو أول الوقت، وإنما يدرك هذا الوقت بالاشتغال بأسباب الطهارة والصلاة عقب دخول الوقت من غير توان ولا يكلف العجلة وجاء في الحديث الصحيح «إن أبواب السماء تفتح عقب الزوال» روى أبو أيوب الأنصاري أنه عليه الصلاة والسلام كان يصلى أربعا عقيب الزوال بسلام واحد ويقول «إن أبواب

١٣٦المجالس الوعظية

السماء فتحت فلا ترتج حتى يفوغ من الصلاة وأحب أن يصعد لي فيها عمل $^{(1)}$.

الثاني وقت اختيار: وهو وقت بعد ذهاب وقت الفضيلة إلى آخر الوقت.

الثالث وقت عذر: وهو وقت العصر لمن يجمع.

وقال القاضي حسين: لها أربعة أوقات وقت فضيلة وهو من أول الوقت إلى أن يصير ظل الشئ مثله، ووقت اختيار إلى أن يصير ظل الشئ مثل نصفه، ووقت جواز إلى أخر الوقت، ووقت عذر وهو وقت العصر لمن يجمع، فلها أيضا وقت خامس وهو وقت حرمة وهو أن يؤخرها إلى أن يبقى زمن من الوقت لا يسع الفرض وإن وقعت أداء قاله الأسنوي.

واعترض عليه بأن الوقت ليس وقت حرمة ؛ بل إنما يحرم التأخير إليه، وهذا الوقت وقت إيجاب لأنه يجب فعل الصلاة فيه، فنفس التأخير المحرم لا نفس الصلاة في الوقت.

وذهب بعضهم إلى جواز تأخيرها إلى أن يبقى من الوقت ركعة والمعتمد الأول، ولها أيضا وقت سادس وهو وقت إدراك، وهو أن يدرك من وقتها زمنا يسع الصلاة ثم يطرأ عليه الجنون أو الحيض أو نحو ذلك قاله ابن العماد، ولها أيضا وقت سابع وهو وقت القضاء وهو ما إذا أحرم بالصلاة ثم أفسدها عمدا، فإلها تصير قضاء كما نص عليه القاضى حسين والمتولى والروياني.

وهذه الأوقات في غير أصحاب الأعذار، وأما أصحاب الأعذار كالحائض تطهر والمجنون يفيق والصبي يحتلم، وقد بقى من الوقت قد ركعة، فليس لها في حقهم غير هذا الوقت ولا كراهة تلحقهم.

والعصر ثمانية أوقات:

وقت فضيلة: وهو أول الوقت ولا كراهة.

ووقت اختيار: ويمتد إلى الوقت الذي صلى فيه جبريل عليه السلام في اليوم الثاني، وهو أن يصير ظل الشيء مثليه.

ووقت جواز بلا كراهة: إلى اصفرار الشمس.

⁽۱) أخرجه ابن أبي شيبة (۱٦/۲، رقم ٥٩٤١ه)، وأحمد (٤١٦/٥، رقم ٢٣٥٧٩) وعبد بن حميد (ص ١٠٤، رقم ٢٣٥٧)، والطبراني (١٦٨/٤، رقم ٤٣٥٥)، والبيهقي (٢٨٨/٢)، رقم ٤٣٥٥) عن أبي أيوب.

المجلس الرابع والخمسون ۱۳۷

ووقت كراهة: وهو وقت اصفرار الشمس واحمرارها بمعنى أن يكره تأخير فعل الفرض إلى هذا الوقت لأنه واحب.

ووقت إدراك: وهو أن يدرك من وقتها ما يسع تكبيرة بأن يزول عذره، وقد بقى من الوقت قدر تكبيرة كما سنذكر ذلك.

ووقت ضرورة: وهو وقت الظهر لمن يجمع بسفر أو مطر.

ووقت تحريم: وهو وقت تأخيرها إلى وقت لا يسعها كلها.

ووقت القضاء: وهو ما إذا أحرم بها ثم أفسدها عمداً، فإنها تصير قضاء كما تقدم في الظهر.

وللمغرب ستة أوقات:

وقت فضيلة: وهو أول الوقت.

ووقت اختيار: وهو بعد وقت الفضيلة إلى آخر الوقت.

ووقت جمع: وهو وقت العشاء لمن يجمع بسفر.

ووقت إدراك

ووقت حرمة

ووقت قضاء وقد تقدم بيانها

وللعشاء سبعة أوقات:

وقت فضيلة: وهو أول الوقت.

ووقت اختيار: وهو بعد وقت الفضيلة ويستمر حتى ثلث الليل.

ووقت جواز مع الكراهة: وهو من ثلث الليل إلى آخر الوقت.

ووقت جمع: وهو وقت المغرب لمن يجمع بسفر أو مطر.

ووقت حرمة

ووقت إدراك

ووقت قضاء وقد تقدم بيالها.

وللصبح سبعة أوقات:

وقت فضيلة: وهو أول الوقت

ووقت اختيار: وهو بعد وقت الفضيلة إلى الاسفار، وهو حتى تتراءى الوجوه مأخوذ من أسفر وجهه إذا كشفه وبينه.

ووقت جواز بلا كراهة: إلى طلوع الحمرة والصفرة.

ووقت كراهة: وهو من مبادئ الحمرة والصفرة إلى طلوع الشمس.

ووقت حرمة^(١)...

ووقت إدراك^(١)...

ووقت قضاء^(۱)...

الفائدة الثالثة: الواحب الموسع هو الذي يكون وقته زائدا على فعله كصلاة الظهر، فجميع وقته وقت لادائه بمعنى أن أي جزء أوقعه فيه وقع عن الواجب، ولا يتقيد الوجوب بأول الوقت ولا بآخره، وهذا معنى قول فقهائنا: تجب الصلاة بأول الوقت وجوبا موسعا ؛ بمعنى أنه لا يأثم بتأخيرها إلى آخره.

وهل يجب على مريد التأخير عن أول الوقت أن يعزم في أوله على فعلها في أثنائه أم لا؟

اختلف العلماء في ذلك فذهب الشيخ تاج الدين بن السبكي في جمع الجوامع إلى أنه لا يجب اكتفاء بالفعل ؛ لكن الذي صححه النووي في كتاب شرح المهذب أنه يجب، ونقله الإمام الرازي عن أكثر الأصحاب، وأكثر المعتزلة، وبه قال القاضي الباقلاني والآمدي، ورده ابن السبكي وبالغ في انكاره وادعى أنه لا يعرف نقلا عن القاضي ومن تبعه وقال إنه معدود من هفواته ومن العظائم في الدين فإنه يوجب إيجاب بلا دليل، والمذهب المعتمد الذي قاله النووي ؛ وقد تبع النووي على ذلك من المتأخرين العلامة شيخ الإسلام القاضي زكريا في كتابه لب الأصول، فإن أخر من غير نية العزم على الفعل في بقية الوقت آثم وقول الفقهاء تجب الصلاة بأول الوقت وجوبا موسعا معناه ألها تحب بأول الوقت بحسب الظاهر فلو مات شخص أو جن أو حاضت المرأة قبل أن يمضى من وقت الصلاة ما يمكن فعلها فيه ؛ فإذا تبين أن الصلاة لم تحب قاله القاضي أبو الطيب وغيره وإذا ظن المكلف أنه لا يعيش إلى آخر الوقت كأن لزمه قود فطالب ولى الدم باستيفائه فأمر الإمام بقتله تضيق عليه الوقت اعتبارا بظن فإن أخر العبادة عن وقتها عصى لظنه فوات الواجب بالتأخير فإن عاش كأن عفي عنه ولي الدم وتبين خلاف ظنه وفعلها في الوقت المقدر لها شرعا فهل هي أداء أو قضاء اختلفوا في ذلك ؛ فقال القاضى حسين والقاضى أبو بكر إلها قضاء لأنه فعلها بعد الوقت الذي تضيق بظنه وإن بان خطأه والصحيح كما قاله الجمهور أنها أداء إذ لا عبرة بالظن البين خطأه ؛ وقد وقعت في الوقت المقدر لها شرعا.

وقال ابن السبكي: إنه الحق ويظهر أثر الخلاف في نية الأداء والقضاء، فينوي

⁽١) كذا بالأصل من دون تعيين هذه الأوقات.

ونظير هذه المسألة ما لو ظن الفوات بسبب آخر غير الموت كإغماء وجنون وحيض، فإنه يتضيق عليه الوقت، ولهذا قال إمام الحرمين: لو اعتادت المرأة طروء الحيض عليها في أثناء الوقت من يوم معين تضيق الفرض عليها، فإن تبين خلاف ما ظنته، وفعلت العبادة في وقتها وقعت أداء على الصحيح، وقيل قضاء، وإذا ظن المكلف السلامة إلى آخر الوقت فبان خلاف ظنه ومات مثلا في الوقت قبل الفعل لم يعص على الصحيح لأنه مأذون له في التأخير، وقيل يعصي لأن جواز التأخير مشروط بسلامة العاقبة هذا إذا لم يكن عزم على الفعل وإن عصى بترك العزم، وإلا فلا يعصي قطعا قاله الآمدى.

سؤال فإن قيل الحج أيضا واحب موسع وإذا أخره المكلف بعد أن أمكنه فعله وظن سلامته من الموت إلى مضى وقت يمكنه فعله فيه ومات قبل فعله فيه فإنه يعصي على الأصح ؛ وقد قلتم في الصلاة لا يعصي بذلك فما الفرق؟

جوابه إن آخر وقت الحج غير معلوم، فأبيح له تأخيره بشرط أن يبادره كان مقصرا بخلاف آخر وقت الصلاة، فإنه معلوم والأصح استناد العصيان إلى آخر سنى الأمكان لجواز التأخير إليها، وقيل إلى أولها لاستقرار الوجوب حينئذ.

الفائدة الرابعة: تقرب من هذه المسألة مسألة النوم وهي ما إذا نام المكلف في أثناء الوقت قبل أن يصلي، واستمر نائما إلى أن خرج الوقت، فإنه ينبغي أن يعصي قطعا كما قاله ابن الصلاح في فتاويه.

لكن قال السبكي في كتابه ابراز الحكم من حديث رفع القلم: إذا دخل على المكلف وقت الصلاة، وتمكن من فعلها، وأراد أن ينام قبل فعلها، فإن وثق من نفسه أن يستيقظ قبل خروج الوقت بزمن يمكنه أن يصلي فيه جاز، وإلا لم يجز، وكذا لو لم يتمكن ؛ ولكن بمجرد دخول الوقت قصد أن ينام، فإن نام حيث لم يثق من نفسه بالاستيقاظ أثم إثمين:

أحدهما: أثم بترك الصلاة.

والثاني: أثم بالتسبب إليه أي بالنوم.

فإن استيقظ على خلاف ظنه، وصلى في الوقت لم يحصل له إثم ترك الصلاة، وأما

. ٤ /المحالس الوعظية

ذلك الإثم الذي حصل - أي بالنوم - فلا يرتفع إلا بالاستغفار.

قال: ولو أراد أن ينام قبل الوقت، وغلب على ظنه أن نومه يستغرق الوقت لم يمتنع عليه ذلك لأن التكليف لم يتعلق به بعد، ويشهد له ما ورد في الحديث: أن امرأة عابت زوجها بأنه ينام حتى تطلع الشمس فلا يصلي الصبح إلا ذلك الوقت ؛ فقال: إنا أهل بيت معروف لنا ذلك – أي ينامون حتى تطلع الشمس – فقال وإذا استيقظت فصل» (١).

وإنما يأثم من نام بعد دخول وقت الصلاة وقبل فعلها، ولم يثق نفسه بالاستيقاظ إذا نام باختياره أما إذا غلبه النوم فلا يعصي ؛ بل ولا يكره له ذلك لعذره قاله في الروض

الفائدة الخامسة: إذا فعل المكلف الصلاة جميعها في وقتها فهي أداء، وإذا فعلها جميعها خارج وقتها فهي قضاء اتفاقا، وأما إذا فعل بعضها في الوقت، وبعضها خارجه، فهل هي أداء وقضاء فيه تفصيل:

وهو أن يقال إن أوقع ركعة منها في الوقت فأكثر فكلها أداء لما ورد في الصحيحين أن النبي على قال «من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة» (٢).

معناه من أدرك ركعة في الوقت فقد أدركها ؛ وإن أوقع منها في الوقت دون ركعة فكلها قضاء، والفرق بين الركعة ودونها: أن الركعة تشتمل على معظم أفعال الصلاة، وغالب ما يليها تكرير لها، فجعل ما وقع بعد الوقت تابعا لها بخلاف ما دونها.

مسألة: لنا صلاة فعلها المكلف كلها في وقتها المقدر لها شرعا، ومع ذلك فهي قضاء، وصورتما فيمن شرع في الصلاة في وقتها، ثم أفسدها فيه، فإنها تصير قضاء، وينوي بما القضاء، وإن كان وقتها باقيا، ولا يقصرها إذا سافر بعد ذلك في ذلك الوقت لأنها صارت فائتة حضر، وهي لا تقصر في السفر، والحكمة في أنها تصير قضاء مع بقاء وقتها أنه لما أحرم بما تضيق عليه وقتها، ويحرم عليه الخروج منها ؛ فإذا خرج منها عمدا فاتت، وإن فعلها في بقية وقتها المقدر لها شرعا.

⁽۱) أخرجه أبو داود (۳۳۰/۲) رقم ۲٤٥٩)، وابن حبان (۴۵۶٪، رقم ۱٤۸۸)، والحاكم (۱۲۰۲)، رقم ۱۲۸۲)، والحاكم (۲۲۸۲)، رقم ۲۸۲۸)، وأبو يعلى شرط الشيخين. والبيهقى (۳۰۳/٤) رقم ۲۲۸۲)، وأبو يعلى (۳۰۸/۲) رقم ۱۰۳۷) عن أبي سعيد.

⁽٢) أخرجه البخاري (٢١١/١) رقم ٥٥٥)، ومسلم (٢٣/١)، رقم ٢٠٧) عن أبي هريرة.

الجلس الرابع والخمسون

ونظير ذلك الحج الفاسد فإن يتدارك قضاء لأداء مع أن وقته العمر كان لأنه بالشروع تضيق وقته.

وأفاد السبكي أن قضية ذلك أنه لو وقع مثله في الجمعة لا تفعل ثانيا لأنما لا تقضى.

مسألة ثانية: لنا صلاة وقعت خارج وقتها المعين لها شرعا، ومع ذلك تكون أداء، وبيالها ألها صلاة العيد إذا شهد عدلان بعد غروب الشمس إلى اليوم الثلاثين من رمضان برؤية الهلال الليلة الماضية، فإن هذه الشهادة لا تقبل اتفاقا بالنسبة إلى صلاة العيد ؛ بل تصلى من الغد أداء مع أنه اليوم الثاني من شوال.

مسألة ثالثة: رجل أحرم بصلاة العصر قضاء عالما بفوات الوقت، فوقعت صلاته كلها أداء، وصورتما فيمن أحرم بصلاة العصر، ثم طلعت الشمس قبل أن يفرغ منها بركعة ؛ فإنها أداء لوقوع ركعة منها في الوقت ؛ وقد نص علماءنا على أن الشمس لو غربت، ثم طلعت عاد وقت العصر، وسنذكر من ردت إليه الشمس في محله.

مسألة رابعة: لنا صلاة واحدة لها وقت مضبوط أدرك المصلي منها ركعتين في وقتها، والباقي فعله بعد الوقت، ومع ذلك يكون الذي فعله خارج الوقت قضاء، وصورتما في صلاة الضحى، وسنة الظهر والعصر ونحوهما، فإنه إذا صل منها ركعتين في الوقت بتسليمة، وأوقع الباقي خارج الوقت، فما وقع في الوقت أداء، وما وقع خارجه قضاء لاستقلاله بإحرام وسلام ؛ نعم إذا جعل الصلاة كلها بتسليمة واحدة فلا إشكال في ألها كباقي الصلوات إن أدرك ركعة في الوقت كانت كلها أداء، وإلا فكلها قضاء.

الفائدة السادسة: يحرم إخراج بعض الصلاة عن وقتها إن وقعت أداء كما يحرم إخراجها كلها عنه ؛ نعم إذا اتسع وقتها، فطولها بقراءة ونحوها حتى خرج الوقت ؛ وقد بقى منها بقية، فلا يأثم بذلك وإن بقى غالبها ؛ بل ولا يكره ذلك لكنه خلاف الأولى كما قاله النووي، فيأتي بالبقية خارج الوقت، ولا فرق في ذلك بين صلاة المغرب ونحوها ؛ فإذا أحرم بالمغرب مثلا بعد غروب الشمس، فله مدها إلى دخول وقت العشاء وإن قلنا إن وقتها ضيقا، ودليله أنه في قرأ فيها بالأعراف في الركعتين كلتيهما (١) رواه الحاكم وصححه.

⁽۱) أخرجه الحاكم (۳٦٣/۱، رقم ۸٦٦) وقال: صحيح على شرط الشيخين. وأخرجه أيضا: ابن خزيمة (٢٦٠/١، رقم ٥١٧) عن زيد بن ثابت.

وهل يشترط في حواز مد الصلاة وإخراج بعضها عن الوقت أن يوقع ركعة في الوقت أو لا يشترط ذلك فيها خلاف، وذهب الإسنوي وتبعه جماعة كصاحب الروض وغيره إلى أنه يشترط في حواز ذلك إيقاع ركعة في الوقت.

وذهب الزركشي إلى أنه لا يشترط إيقاع ركعة في الوقت ؛ بل يجوز ذلك مطلقا سواء أوقع ركعة في الوقت أو دولهما، وهو تابع في ذلك للبغوي، فإنه صرح في فتاويه بذلك، واحتج عليه بأن الصديق وله طول مرة في صلاة الصبح فقيل له كادت الشمس أن تطلع ؛ فقال لو طلعت لم تجدنا غافلين قال: وهو كما قال لأنه استغرق الوقت بالعبادة.

نعم لنا صلاة من الصلوات الخمس لا يجوز مدها إلى ما بعد خروج الوقت وهي صلاة الجمعة.

الفائدة السابعة: إذا اشتبه على الإنسان بصيرا كان أو أعمى وقت صلاة لغيم، أو حبس في مكان مظلم، أو غيرهما مما يحصل به الاشتباه في الوقت، ولم يجد ثقة يخبره عن علم ؟ اجتهد فيه وجوبا واستدل عليه بشيء يغلب على الظن دحوله كدرس وقراءة وكتابة وخياطة وحياكة وبناء ونحو ذلك سواء كان ذلك منه أو من غيره كما قاله في الكفاية.

قال في الروضة: ومن الأمارات صياح الديكة الجحربة إصابة صياحة الوقت وكذا إذا أذن المؤذنون في يوم الغيم إذا أكثروا وغلب على الظن لكثرتهم ألهم لا يخطئون ؟ أما إذا وحد ثقة يخبره عن علم أي مشاهدة بدخول الوقت كأن قال له رأيت الفجر طالعا، والشفق غائباً، أو الشمس غاربة فلا يجوز له الإجتهاد ؟ بل يجب عليه قبول قوله والعمل به، فإن أخبره الثقة عن اجتهاد لا عن مشاهدة، فإن كان هذا المشتبه عليه الوقت بصيراً قادراً على الاجتهاد لم يجز له أن يقلده ؛ لأن المجتهد لا يقلد مجتهدا، وإن كان بصيرا لكنه غير قادر على الاجتهاد – ويعبر عنه بأعمى البصيرة – جاز له أن يقلده كما يجوز لأعمى البصر أن يقلده أيضا، وللأعمى والبصير تقليد المؤذن الثقة يقلده كما يجوز لأعمى البصر أن يقلده أيضا، وللأعمى والبصير تقليد المؤذن الثقة العارف بمواقيت الصلاة في يوم غيم على ما صححه النووي ونقله عن نص الشافعي: لأنه لا يؤذن في العادة إلا في الوقت ؟ وأما إذا أذن في يوم الصحو فإنه يخبر عن مشاهدة، فيجب قبول قوله والعمل به، وإن صل من لزمه الاجتهاد بغير اجتهاد بطلت صلاته وإن وقعت في الوقت وظن دخوله لتقصيره بترك الاجتهاد، وإذا اجتهد فلم يجد دليلاً يدل على دخول الوقت قال النووي وغيره: والاحتياط أن يؤخر إلى أن يغلب دليلاً يدل على دخول الوقت قال النووي وغيره: والاحتياط أن يؤخر إلى أن يغلب

المحلس الرابع والخمسون

على ظنه أنه لو أخر عنه لخرج الوقت، ومن جاز له الإجتهاد إذا قدر على استيقان الوقت بالصبر لم يجب عليه الصبر، وجاز له الاجتهاد كالبصير في البيت المظلم القادر على بالصبر لم يجب عليه الصبر، وجاز له الاجتهاد كالبصير في البيت المظلم القادر على الخروج وتيقن الوقت، فإنه يجوز له الاجتهاد ولا يجب عليه الخروج لأجل تيقن الاقتداء به، وإذا صل بالاجتهاد، وبان وقوع الصلاة في الوقت أو بعده لم يتبين وجب إعادتما تامة قاله في الروضة، وإن بان وقوعها قبل الوقت لا تجزئه ؛ لأن العبادة البدنية لا يجوز تقديمها على وقتها، فتحب إعادتما، فإن أعادها في وقتها فهي أداء، وإن أعادها بعده فهي قضاء، وإذا صل بالإجتهاد فأخبره ثقة ألها وقعت قبل الوقت فإن أحبره عن علم ومشاهدة وجبت الإعادة، وإن أخبره عن اجتهاد فلا تجب، ولو ظن المنجم دخول الوقت بالحساب، فيجوز له العمل به ولا يجب ولا يجوز لغيره أن يقلده فيه كما ذكروا ونظيره في الصوم كما سيأتي.

الفائدة الثامنة: الأوقات التي يكره فيها الصلاة خمس أوقات:

الأول: بعد فعل صلاة الصبح أداء إلى طلوع الشمس.

الثاني: عند طلوعها إلى أن ترتفع قدر رمح في رأي العين.

الثالث: عند استوائها إلى أن تزول.

الرابع: بعد فعل صلاة العصر أداء إلى أن تصفر الشمس.

الخامس: عند اصفرارها إلى أن تغرب.

وإنما قلنا بعد فعل الصبح والعصر أداء إفادة إلى أنها لا تكره بعد قضائهما ولو جمع العصر مع الظهر تقديما كره التنفل بعدها أيضا على الأصح.

وأفتى العماد بن يونس بعدم الكراهة وهو مردود، والكراهة في هذه الأوقات كراهة تحريم لا تنعقد الصلاة فيها إلا إذا كان لها سبب متقدم أو مقارن كما سنذكر ذلك ؛ وقد دل على هذه الكراهة الأحاديث الصحيحة:

⁽١) أخرجه مسلم (١/٨٦٥، رقم ٨٣١).

والظهيرة شدة الحر، وقائمها هو البعير يكون باركاً، فيقوم من شدة حر الأرض، وتضيف بتاء مثناه من فوق ثم ضاد معجمة ثم مثناه من تحت مشددة بمعنى تميل، ولذلك سمى الضيف ضيفاً لأنك تقول أضفت فلاناً إذا أملته إليك، وأنزلته عندك.

وروى الشيخان عن أبى هريرة أنه ﷺ «نهى عن الصلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس وعن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس» (١).

وروى الشيخان أيضاً عن عبد الله بن عمر أن رسول الله على قال «لا يتحو أحدكم فيصلى عند طلوع الشمس ولا عند غروبها» (٢).

وفى مسلم عن أبى سعيد الخدرى قال سمعت رسول الله على يقول «لا صلاة بعد الصبح حتى ترتفع الشمس ولا صلاة بعد العصر حتى تغيب الشمس» (٣).

وفى مسلم أيضاً «فإنها تطلع وتغرب بين قربى الشيطان وحينئذ يسجد لها الكفار» (٤).

وقيل: معنى طلوعها وغروها بين قربى الشيطان أن الشيطان يدبى رأسه من الشمس عند الطلوع والاستواء والغروب ليكون الساجد فيها ساجداً لها.

سؤال فإن قيل إن وقت الاستواء لطيف لا يسع الصلاة ولا يكاد يشعر به فكيف قيل بكراهة الصلاة فيه؟

جوابه أنه يمكن إيقاع الإحرام بالصلاة فيه فلا تنعقد ؛ نعم لا تكره الصلاة في هذه الأوقات بمكة وسائر الحرم لما رواه الترمذي وغيره قال: وحسن صحيح. عنه ريا بني عبد مناف لا تمنعوا أحدا طاف بهذا البيت وصلى أية ساعة شاء من ليل أو

⁽١) أخرجه البخاري (٢١٣/١) رقم ٥٦٣)، ومسلم (١٦٦/٥) رقم ٥٨٥).

⁽۲) أخرجه البخاری (۲۱۲/۱، رقم ۵۹۰)، ومسلم (۲۷/۱، رقم ۸۲۸). وأخرجه أيضًا: مالك (۲۰/۱، رقم ۵۱۰)، والشافعی (۲۱۲۱)، مالك (۲۲۰/۱، رقم ۵۹۰)، والشافعی (۲۱۲۲۱)، وأحمد (۲/۰۱، رقم ۵۸۰۰).

⁽۳) أخرجه مسلم (۱/۷۰)، رقم ۸۲۷). وأخرجه أيضا: البخارى (۲۱۲/۱، رقم ۵٦۱)، والنسائى (۲۱۲/۱، رقم ۵۲۱)، وابن ماجه (۹۱/۵۳، رقم ۹۲۹)، وعبد الرزاق (۲۲۸/۲، رقم ۹۹۹)، وعبد بن حميد (ص ۹۹۹، رقم ۹۹۹).

⁽٤) أخرجه مسلم (١/٩٦٩، رقم ٨٣٢). وأخرجه أيضًا: أبو عوانة (٣٢٢/١، رقم ١١٤٧) عن عمرو بن عبسة.

ولا تكره أيضا عند الاستواء يوم الجمعة لأحد صلى فيه وأن لم يحضر صلاة الجمعة لخبر ورد في ذلك رواه أبو داود وغيره.

ولا تكره في هذه الأوقات صلاة لها سبب متقدم عليها أو مقارن لها، فسنة الوضوء، وركعتا الطواف، وسجود التلاوة والشكر، والصلاة المعتادة، والصلاة الفائتة لا يكره كل واحد منها في هذه الأوقات ؛ لأن له سببا متقدما عليه أما سنة الوضوء فسببها الوضوء وهو متقدم عليها، وأما سجود الشكر فسببه حدوث نعمة أو اندفاع نقمة وذلك متقدم عليه، وأما العبادة فسببها فعل لصلاة قبلها وهو متقدم عليها، وأما الصلاة الفائتة فسببها فوات وقتها فيجوز لمن فاته صلاة فرضا كانت أو نفلا أن يقضيها في وأقات الكراهة لعموم قوله وسمن نسي صلاة أو نام عنها فكفارها أن يصليها إذا ذكرها» (٢) رواه الشيخان.

ولأنه على صلى بعد صلاة العصر ركعتين وقال هما اللتان بعد الظهر أي قضى بعد العصر سنة الظهر لما شغله عنها الوفد واستمر على يصلى هذه السنة بعد العصر إلى أن فارق الدنيا كما في صحيح مسلم، وليس لغيره الها إذا أقضى فائته في هذه الأوقات أن يدوم عليها، ويجعلها وردا لأن مداومته على سنة الظهر بعد العصر من خصائصه الشريفة بل يأتى بما مرة واحدة ولا كراهة في ذلك ؛ نعم من أخر فائتة عليه إلى وقت الكراهة ليقضيها فيه فإلها لا تصح للأخبار الصحيحة كخبر «لا تحروا بصلاتكم

⁽۱) أخرجه الترمذی (۲۲۰/۳)، رقم ۸۹۸) وقال: حسن صحیح. وأخرجه أیضا: أبو داود (۲/ ۱۸۰، رقم ۱۸۹۶)، والنسائی (۲۸٤/۱)، رقم ۵۸۰)، وابن ماجه (۱۸۹۳، رقم ۱۲۰۵) والدارمی (۲۸۲، وقم ۱۸۹۳)، وابن خزیمة (۲۳۳۲، رقم ۱۲۸۰)، والطحاوی (۲۸۳۲)، والدارقطنی (۲۲۲۱)، والطحاوی (۲۲۲۱)، وابو یعلی (۲۱۲۱ وقم ۱۲۲/۱۷)، وابن حبان (۲۱/۲۱، رقم ۳۵۰۱)، والدارقطنی (۲۲۲۱)، والحاکم (۲۱۷۱، رقم ۳۵۳۱) وقال: صحیح علی شرط مسلم. والبیهقی (۹۲/۰، رقم ۲۱۲۱)، والحاکم (۲۱۷۱، والحمیدی (۱۸۰/۱، رقم ۳۵۲۱)، وأجمد الرزاق (۲۸۰۸، رقم ۲۷۸۲)، والشافعی (۲۷۲۱)، والحمیدی (۲۰۰۱، رقم ۲۵۸۱)، وعبد الرزاق (۲۱/۰، رقم ۴۹۸۰)، وعبد الرزاق

⁽۲) أخرجه البخارى (۲۱۰/۱ رقم ۷۷۲)، ومسلم (۲۷۷۱، رقم ۲۸۶). وأخرجه أيضا: الترمذى (۲۸۳۱، رقم ۲۱۳)، والدارمى الترمذى (۲۹۳۱، رقم ۲۱۳)، والدارمى (۳۰۰۱، رقم ۲۲۲)، وابن خزيمة (۹۷/۲، رقم ۹۹۲)، وابن أبى شيبة (۲۱۱۱، وقم ٤٧٣١)، وأحمد (۲۰۰۳، رقم ۲۱۰۱)، وابن حبان (٤٢٣/٤، رقم ۲۵۵۱) عن أنس.

طلوع الشمس و لا غوو ها» (١).

وصلاة الاستسقاء والكسوف وتحية المسجد لا تكره في هذه الأوقات لأن لكل واحدة منها سببا مقارنا لها أما صلاة الاستسقاء فسببها انقطاع المطر وهو مقارن لها.

وأما صلاة الكسوف فسببها كسوف الشمس أو القمر وهو مقارن لها ولهذا لا تفعل بالانجلاء.

وأما تحية المسجد فسببها دخول المسجد وهو مقارن لفعلها ؛ نعم لو دخل المسجد في هذه الأوقات لأجل أن يصلى التحية فإنها لا تصح أما إذا دخله لغرض غير التحية أو لغرضهما فلا تكره بل تسن لخبر الصحيحين «أذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلى ركعتين» (٢).

فإنه حديث مخصص لخبر النهي.

فإن كانت الصلاة لها سبب متأخر عنها فإنما في هذه الأوقات لا تنعقد كصلاة الاستخارة وركعتي الإحرام أما صلاة الاستخارة فسببها الاستخارة وهى متأخرة عنها وأما ركعتا الإحرام فسببها الإحرام وهو متأخر عنهما.

وصلاة الجنازة لا تكره في هذه الأوقات إما لأن سببها متقدم عليها وهو غسل الميت أن قلنا إن المراد بالتقدم وقسيميه التقدم على الصلاة وهو الأظهر الذي قاله النووي في المجموع وحرى عليه الأسنوى وابن الرفعة، وإما لأن سببها مقارن لها إن

⁽۱) أخرجه النسائي (۲۷۹/۱، رقم ۵۷۱)، وأحمد (۱۳/۲، رقم ۲۱۲۶)، وأبو عوانة (۱۹/۱، رقم ۲۱۲۲)، وأبو عوانة (۱۹۹۱، ورقم ۲۱۲۲)، والبيهقي (۲۸۹۲)، رقم ۲۱۲۲) عن ابن عمر.

⁽۲) أخرجه البخارى (۱۷۰/۱، رقم ۲۳۳)، ومسلم (۱۹۰۱، رقم ۲۱۳)، وأبو داود (۱۲۷/۱، رقم ۲۲۷)، والترمذى (۲۹/۲، رقم ۲۱۳) وقال: حسن صحیح. والنسائى (۳۱۲، رقم ۲۳۳)، وابن ماجه (۲۳۳، رقم ۲۰۱۱)، ومالك (۱۹۲۱، رقم ۲۸۳)، وعبد الرزاق (۱۸۲۱، رقم ۲۹۳۱)، وأحمد (۱۱۳۰، رقم ۲۲۷۰)، وابن أبي شيبة (۱۹۹۱، رقم ۱۹۲۳)، وابن حبان الرزاق (۱۸۲۱، رقم ۱۹۲۳)، وابن حزيمة (۳/۳۲، رقم ۱۸۲۷)، وابن حبان (۲/۲۲۰، رقم ۱۸۲۷)، والطبراني في الكبير (۲/۲۱، رقم ۲۲۸۰)، وفي الأوسط (۹/۷، رقم ۱۲۲۲، رقم ۱۲۳۸)، وفي الأوسط (۹/۷، رقم ۱۸۹۸)، وفي السيهقى (۳/۹)، وفي العبير (۲/۲۵۳، رقم ۱۲۳۸)، والبيهقى (۳/۹)، وفي العبير (۲/۲۵۳)، وأبو عوانة (۱/۳۵۳، رقم ۱۲۳۸)، والبيهقى (۳/۹)، وفي العبير (۲/۲۵۳)، وأبو عوانة (۲/۲۵۳، رقم ۱۲۳۸)، والبيهقى (۳/۹)، رقم ۲۲۰۲) عن أبي قتادة.

وأخرجه ابن ماجه (۳۲۳/۱، رقم ۱۰۱۲) قال البوصيرى (۱۲۳/۱): هذا إسناد رجاله ثقات إلا أنه منقطع. والطبراني في الأوسط (۱۸/۳، رقم ۲۳۲۸) عن أبي هريرة.

المجلس الرابع والخمسون المجلس الرابع والخمسون وقع السبب فيها فإن وقع قبلها فلهو متقدم أيضا.

وأما المنذورة فإن نذرها في وقت الكراهة لم ينعقد النذر كما لو نذر صوم يوم العيد، وأن نذرها قبل وقت الكراهة وفعلها فيه حاز لتقدم سببها ولو أحرم بصلاة لا سبب لها متقدم ولا مقارن قبل وقت الكراهة ثم جاء الوقت وهو فيها لم تبطل إن لم يتحر دخول بعضها في وقت الكراهة وإلا فينبغى البطلان.

الفائدة التاسعة: كما ورد الشرع بالنهى عن الصلاة في هذه الأوقات الخمسة ورد بالنهى عن الصلاة في أماكن صرح العلماء بكراهة الصلاة فيها ولكن تصح الصلاة فيها منها المزبلة وهى موضع الزبل، ومنها المجزرة و هو موضع جزر الحيوان أي ذبحه، وإنما كرهت الصلاة في هذين الموضعين لنجاستهما أما إذا فرش ثوبا أو بساطا طاهرا وصلى فوقه فإن صلاته تصح مع الكراهة بسبب النجاسة تحته أما إذا صلى في هذين الموضعين من غير حائل، فإن صلاته لا تنعقد، ومنها المقبرة قال النووى في الروضة: تكره الصلاة فيها بكل حال وكرهت الصلاة فيها لنجاستها هذا إذا كانت منبوشة وبسط عليها شيئا طاهرا وصلى فإن صلاته صحيحة مع الكراهية كما إذا كانت غير منبوشة وصلى عليها من غير حائل فإن صلاته لا تصح وإن صلى في موضع من المقبرة وشك في نبشه فإن صلاته صحيحة.

واستثنى الشيخ بهاء الدين السبكى من المقابر مقبرة الأنبياء فلا كراهة فيها لأن الله حرم على الأرض أن تأكل أجسادهم ولأنهم أحياء في قبورهم يصلون.

ورد هذا الزركشي وقال: الكراهة في قبورهم أشد.

قال القاضي زكريا والمتحد ما قاله البهاء السبكي لأن علة الكراهه النجاسة وهي منتفية هنا بما ذكر.

ويكره استقبال القبر في الصلاة لما ورد في صحيح مسلم «لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا إليها» (١).

⁽۱) أخرجه مسلم (۲۸۷/۳، رقم ۹۷۲). وأخرجه أيضًا: أبو داود (۲۱۷/۳، رقم ۳۲۲۹)، والترمذى (۳۲۷/۳، رقم ۱۳۵۷)، وأحمد (۱۳۵۸، رقم ۱۳۷۷)، وابن خزيمة (۷/۲، رقم ۷۹۳)، وعبد بن حميد (ص ۱۷۲، رقم ۳۷۷)، وأبو عوانة (۱۳۳۲، رقم ۱۱۷۹)، وأبو يعلى (۸۳/۳، رقم ۱۱۷۹)، وابن حبان (۹۳/۳، رقم ۲۳۲۷)، والحاكم (۲٤۳/۳، رقم ۲۹۳۹) عن وائلة بن الأسقع عن أبي مرثد الغنوى.

نعم يستثنى قبره على فيحرم استقباله فيهما كما جزم به النووي في التحقيق، ويقاس به قبور سائر الأنبياء صلى الله عليهم وسلم. ونظير هذه المسألة أنه يكره أن يصلى مستقبلا أدمى.

ومنها الحمام حتى بمسلخة وكرهت الصلاة فيها لأنها مأوى الشياطين لكن تصح الصلاة بكل حال في الحمام إذا حكم بطهارته.

ومنها ظهر الكعبة وكرهت الصلاة على ظهرها لاستعلائه عليها.

ومنها الطريق في البنيان دون البرية وكرهت الصلاة فيه لاشتغال القلب بمرور الناس فيها.

ومنها أعطان الإبل وهي المواضع التي تنحى إليها الإبل الشاربة ليشرب غيرها فإذا اجتمعت سيقت.

ومنها مراح الإبل وهي مأواها ليلا وكرهت الصلاة فيها لاحتمال نفارها المشوش للخشوع، ومتى صلى الإنسان في أعطالها أو مراحها وهو نجس بالبول أو البعير أو غيرهما من غير حائل لم تصح صلاته، ومع الحائل تصح ولكن مع الكراهة، ولا يكره في أعطان الغنم، ولا في مراحها.

ومنها الوادي الذي نام فيه رسول الله ومن معه عن صلاة الصبح حتى فاتت وقال «اخرجوا بنا من هذا الوادي فإن فيه شيطانا» كما رواه مسلم، فخرج منه وصلى خارجه، وكرهت فيه لأنه مأوى الشياطين، وقيل تكره في كل واد للخوف السالب للخشوع بسبب سيل يتوقع، وهذا القول ضعيف لأنه يلزم منه كراهة الصلاة مكة لأها في واد.

ومنها الكنائس والبيع هذا إذا لم يكن فيها تصاوير، فإن كان فيها تصاوير كما هو الغالب لم تجز الإقامة فيها، ولا الصلاة.

ومنها الحشوش أي الأحلية لأجل النجاسة في الموضعين.

قال ابن العماد: وكذلك ينبغي كراهة الصلاة في ديار الذين عذبوا كديار ثمود

⁽١) أخرجه أبو داود (١٣٢/١، رقم ٤٩٠). وأخرجه أيضا: البيهقي (١/١٥)، رقم ٤١٥٨).

الجملس الرابع والخمسون ١٤٩

وعاد وقوم لوط لأنه على قال «لا تمروا بديار هؤلاء القوم إلا أن تكونوا باكين» (١). وكذلك وادي محسر يستحب الخروج منه كما قال، وكذلك سائر مواضع الغضب والعقوبة يستحب الخروج منها وعدم الإقامة فيها.

وفي قوله تعالى ﴿وَسَكَنتُمْ في مَسَاكن الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ﴾ [إبراهيم: ٤٥].

تنبيه على أن الإنسان لا ينبغي له أن يسكن في أماكن الظلمة مخافة أن يصيبهم بلاء، فيصاب به أو تسرق طباعه من طباعهم، ولو كانت خالية منهم لا يسكن فيها أيضا لأن آثارهم مذكرة بفعالهم، وربما أورثت قسوة وجبروتا في القلوب.

ومنها مسجد الضرار لقول الله تعالى ﴿لاَ تَقُمْ فِيهِ أَبَداً ﴾ [التوبة: ١٠٨]. قال ابن العماد: وليس لنا مسجد تكره الصلاة فيه أبدا إلا هذا.

قال النووي في شرح المهذب: ويلحق بالمواضع المنهي عنها المكس والربا والأسواق ومن مواضع الربا سوق الصاغة فإنه يغلب فيها المعاملة بالربا.

⁽۱) أخرجه البخارى (۱/۱۲)، رقم ٤٢٣)، ومسلم (٢٢٨٦/٤، رقم ٢٩٨٠)، وعبد الرزاق (١/٥١٥)، وقم ١٦٢٤)، وأحمد (٩١/٥)، وأحمد (٩١/٥)، والنسائى في الكبرى (٣٧٤/٦، رقم ١٢٧٤)، والنسائى في الكبرى (٣٧٤/٦)، وقم ١٦٢٧٤)، وابن حبان (١١٢٧٤)، وقب حبان (١٢٧٤)، وقب حبان (١٢٧٤)،

باب الصلوات الخمس كفارات للخطايا إذا صلاهن لوقتهن في الجماعة وغيرها

قال البخاري: حَدَّنَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَمْزَةَ قَالَ حَدَّنَنِي ابْنُ أَبِي حَازِمِ وَالدَّرَاوَرْدِيُّ عَنْ يَرِيدَ عَنْ مُحَمَّد بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمَعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ﴿أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهَوا بَبَابِ أَحَدَكُمْ، يَغْتَسلُ فيه كُلَّ يَوْم حَمْساً، مَا تَقُولُ ذَلِكَ يُبْقِي مِنْ دَرَنِهِ شَيْعًا. قَالَ فَذَلِكَ مِثْلُ الصَّلُواتِ الْحَمْس، يَمْحُو اللَّهُ بَهَا الْخَطَايَا» (١).

(١) للحافظ ابن حجر عند شرحه لهذا الحديث فوائد عظيمة منها:

قوله «أرأيتم»: استفهام تقرير متعلق بالاستخبار، أي أخبروني هل يبقى.

قوله «لو أن نهرا»: قال الطبيى: لفظ لو يقتضي أن يدخل على الفعل وأن يجاب، لكنه وضع الاستفهام موضعه تأكيدا وتقريرا، والتقدير لو ثبت نهر صفته كذا لما بقي كذا، والنهر ما بين حنبي الوادي، سمى بذلك لسعته، وكذلك سمى النهار لسعة ضوئه.

قوله «ما تقول»: كذا في النسخ المعتمدة بإفراد المخاطب، والمعنى ما تقول يا أيها السامع؟ ولأبي نعيم في المستخرج على مسلم، وكذا للإسماعيلي والجوزقي «ما تقولون» بصيغة الجمع، والإشارة في ذلك إلى الاغتسال، قال ابن مالك: فيه شاهد على إجراء فعل القول بحرى فعل الظن، وشرطه أن يكون مضارعا مسندا إلى المخاطب متصلا باستفهام.

قوله «يبقى»: بضم أوله على الفاعلية.

قوله «من درنه»: زاد مسلم «شيئا» والدرن الوسخ، وقد يطلق الدرن على الحب الصغار التي تحصل في بعض الأحساد.

قوله «قالوا لا يبقى»: بضم أوله أيضا، و «شيئا» منصوب على المفعولية. ولمسلم «لا يبقى» بفتح أوله و «شيء» بالرفع، والفاء في قوله «فذلك» حواب شيء محذوف، أي إذا تقرر ذلك عندكم فهو مثل الصلوات الخ. وفائدة التمثيل التأكيد، وجعل المعقول كالمحسوس. قال الطيبي: في هذا الحديث مبالغة في نفي الذنوب لأنحم لم يقتصروا في الجواب على «لا» أعادوا اللفظ تأكيدا. وقال ابن العربي: وحه التمثيل أن المرء كما يتدنس بالأقذار المحسوسة في بدنه وثيابه ويطهره الماء الكثير، فكذلك الصلوات تطهر العبد عن أقذار الذنوب حتى لا تبقى له ذنبا إلا أسقطته انتهى. وظاهره أن المراد بالخطايا في الحديث ما هو أعم من الصغيرة والكبيرة، لكن قال ابن بطال: يؤخذ من الحديث أن المراد الصغائر خاصة لأنه شبه الخطايا بالدرن، والدرن صغير بالنسبة إلى ما هو أكبر منه من القروح والخراجات، انتهى. وهو مبنى على أن المراد بالدرن في الحديث الحب، والظاهر أن المراد به الوسخ، لأنه هو الذي يناسبه الاغتسال والتنظف. وقد حاء من حديث أبي سعيد الخدري التصريح بذلك، وهو فيما أخرجه البزار والطبراني بإسناد لا بأس به من طريق عطاء بن يسار =

....

= أنه سمع أبا سعيد الخدري يحدث أنه سمع رسول الله على يقول «أرأيت لو أن رحلا كان له معتمل، وبين مترله ومعتمله خمسة ألهار، فإذا انطلق إلى معتمله عمل ما شاء الله فأصابه وسخ أو عرق، فكلما مر بنهر اغتسل منه... الحديث». ولهذا قال القرطبي: ظاهر الحديث أن الصلوات الخمس تستقل بتكفير جميع الذنوب، وهو مشكل، لكن روى مسلم حديث العلاء عن أبي هريرة مرفوعا «الصلوات الخمس كفارة لما بينها ما احتنبت الكبائر» فعلى هذا المقيد يحمل ما أطلق في غيره.

فائدة: قال ابن بزيزة في شرح الأحكام: يتوجه على حديث العلاء إشكال يصعب التخلص منه، وذلك أن الصغائر بنص القرآن مكفرة باحتناب الكبائر، وإذا كان كذلك فما الذي تكفره الصلوات الخمس؟ انتهى.

وقد أحاب عنه شيخنا الإمام البلقيني بأن السؤال غير وارد، لأن مراد الله إن تجتنبوا أي: في جميع العمر، ومعناه الموافاة على هذه الحالة من وقت الإيمان أو التكليف إلى الموت، والذي في الحديث أن الصلوات الخمس تكفر ما بينها - أي في يومها - إذا احتنبت الكبائر في ذلك اليوم، فعلى هذا لا تعارض بين الآية والحديث، انتهى.

وعلى تقدير ورود السؤال فالتخلص منه بحمد الله سهل، وذلك أنه لا يتم احتناب الكبائر إلا بفعل الصلوات الخمس، فمن لم يفعلها لم يعد مجتنبا للكبائر، لأن تركها من الكبائر فوقف التكفير على فعلها، والله أعلم.

وقد فصل شيخنا الإمام البلقيني أحوال الإنسان بالنسبة إلى ما يصدر منه من صغيرة وكبيرة فقال: تنحصر في خمسة:

أحدها: أن لا يصدر منه شيء البتة، فهذا يعاوض برفع الدرجات.

ثانيها: يأتى بصغائر بلا إصرار، فهذا تكفر عنه جزما.

ثالثها: مثله لكن مع الإصرار فلا تكفر إذا قلنا إن الإصرار على الصغائر كبيرة.

رابعها: أن يأتي بكبيرة واحدة وصغائر.

خامسها: أن يأتى بكبائر وصغائر، وهذا فيه نظر يحتمل إذا لم يجتنب الكبائر أن لا تكفر الكبائر بل تكفر الصغائر، ويحتمل أن لا تكفر شيئا أصلا، والثاني أرجح لأن مفهوم المخالفة إذا لم تتعين جهته لا يعمل به، فهنا لا تكفر شيئا إما لاختلاط الكبائر والصغائر أو لتمحض الكبائر أو تكفر الصغائر فلم تتعين جهة مفهوم المخالفة لدورانه بين الفصلين فلا يعمل به، ويؤيده أن مقتضى تجنب الكبائر أن هناك كبائر، ومقتضى «ما اجتنبت الكبائر» أن لا كبائر فيصان الحديث عنه.

تنبيه: لم أر في شيء من طرقه عند أحد من الأئمة الستة وأحمد بلفظ «ما تقول» إلا عند البخاري، وليس هو عند أبى داود أصلا، وهو عند ابن ماجه من حديث عثمان لا من حديث أبى هريرة، ولفظ مسلم «أرأيتم لو أن نمرا بباب أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات هل كان يبقى من درنه شيء» وعلى لفظه اقتصر عبد الحق في الجمع بين الصحيحين وكذا الحميدي، ووقع في =

هذا الحديث رواه مسلم وقصد به البخارى الاستدلال على ما ترجم به من أن الصلوات الخمس كفارات للخطايا، وبيان ذلك أنه وشل مثل الخاطئ المذنب وشبهه إذا صلى الصلوات الخمس بشخص عليه أوساخ، وعلى بابه نمر يغتسل منه كل يوم خمس مرات، ووجه التمثيل والتشبيه أن الأنسان كما يتدنس بالأقذار المحسوسة، والأوساخ المشاهدة في بدنه وثيابه، فيطهره الماء إذا والى استعماله وواظب على الأغتسال منه كذلك تطهر الصلاة العبد عن أقذار الذنوب حتى لا تبقى له ذنبا إلا أسقطته وكفرته، وفائدة التمثيل التأكيد وجعل المعقول كالمحسوس.

فائدة: إنما تكفر الصلاة الذنوب بشرطين:

أحدهما: إذا صلاهن وحده أو مع الجماعة.

الثانى: إذا صلاهن مع الوضوء ونحوه.

فالوضوء له أيضا دخل فى تكفير الذنوب لأنه يراد به الصلاة فما ظنك بالمراد وهو الصلاة، فإنه أقوى فى التكفير، وأولى بالأسقاط.

فائدة أخرى: كما يطهر الماء الوسخ، وتذهب الذنوب بالوضوء ونحوه، فكذلك يذهب الهموم والغموم الداخلة على العبد أيضا، فإن الهموم أصلها الذنوب.

فائدة أخرى: هذا التكفير للذنوب الصغائر، وأما الكبائر فلا يكفرها إلا التوبة، ويدل على ذلك الحديث الآخر المروي عن أبي هريرة أيضا أن رسول الله على الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن إذا الجتنب الكبائر» (١).

وإنما قال: يغتسل فيه كل يوم خمسا ليوافق عدد الصلوات الخمس.

⁼ كلام بعض المتأخرين بعد أن ساقه بلفظ «ما تقولون» أنه في الصحيحين والسنن الأربعة، وكأنه أراد أصل الحديث، لكن يرد عليه أنه ليس عند أبي داود أصلا ولا ابن ماجه من حديث أبي هريرة. ووقع في بعض النسخ المتأخرة من البخاري بالياء التحتانية آخر الحروف «من يقول» فزعم بعض أهل العصر أنه غلط، وأنه لا يصح من حيث المعني، واعتمد على ما ذكره ابن مالك مما قدمته، وأخطأ في ذلك، بل له وجه وجيه، والتقدير ما يقول أحدكم في ذلك. والشرط الذي ذكره ابن مالك وغيره من النحاة إنما هو لإجراء فعل القول بحرى فعل الظن كما تقدم، وأما إذا ترك القول على حقيقته فلا، وهذا ظاهر، وإنما نبهت عليه لئلا يغتر به. انظر فتح الباري (١١/٢ - ١٣).

⁽۱) أخرجه مسلم (۲۰۹/۱) رقم ۲۳۳)، والترمذي (۲۱۸۱)، رقم ۲۱۶)، وأحمد (۲۰۰/۲) رقم ۲۱۸)، وأحمد (۲۰۰/۲) رقم ۲۱۸)، والبيهقي (۲۱۸۷)، والبيهقي

لطيفة مناسبة: قال فى نزهة المحالس: كان عيسى على شاطئ البحر، فرأى طيرا من نور قد أنغمس فى الطين، ثم خرج وأغتسل، فعاد إلى حسنه، وهكذا خمس مرات، فتعجب من ذلك، فقال جبريل: يا عيسى إن الطير جعله الله مثلا لمن صلى الصلوات الخمس من أمة محمد على فالطين كالذنوب، والأغتسال فى البحر كفعل الصلاة.

ففى الحديث المذكور دلالة على فضل الصلاة وبركتها ونفعها لمن حافظ عليها حيث ألها تكفر عنه الخطايا، وقد دل على فضلها ونفعها وتكفيرها للخطايا أخبار أخرى كثيرة من الكتاب والسنة:

قال الله تعالى ﴿وَأَقِمِ الصَّلاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلَفاً مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الحَسنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّنَاتِ ذَلْكَ ذَكْرَى لَلذَّاكرينَ﴾[هود: ١١٤].

قال المفسرون: المراد بالآية: الصلوات الخمس، وألها مكفرة للخطايا، والمراد بالطرف الأول من طرفي النهار: صلاة الفجر، وبالطرف الثاني: الظهر والعصر، وبزلفا من الليل: المغرب والعشاء، ومعنى إن الحسنات يذهبن السيئات: أن الصلوت الخمس يكفرن الخطيئات، ومعنى ذكرى للذاكرين: أن الذى ذكرناه فيه عظة للمتعظين، وسبب نزول هذه الآية أن رجلا من الصحابة قبل أمراة أجنبية، فخاف من العقاب فى الدار الأخرة، فأعلم النبي في فأطرق، فترلت الآية فأعلمه بذلك وبين له الله أن الصلوات الخمس يكفرها، فإن قبلة المرأة الأجنبية من الصغائر كاللمس ونحوه.

وهذا السبب ورد فى الصحيحين وغيرهما عن ابن مسعود الله أن رجلا أصاب من امرأة قبلة، فأتى النبي الله فأخبره فأنزل الله تعالى ﴿وَأَقِمِ الصَّلاةَ طَرَفَي النَّهَارِ وَزُلَفاً مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الحَسنَات يُذْهِبْنَ السَّيِّئَات ذَلكَ ذَكْرَى لِلذَّاكِرِينَ ﴿ [هود: ١١٤] فقال الرجل يا رسول الله إلي هذا قال لجميع أمتي كلهَم (١).

وهذا الرجل الذي قبل المرأة اسمه كعب بن عمرو وكنيته أبو اليسر.

قال الكرمانى: قيل نزلت فى أبي اليسر الأنصاري كان يبيع التمر فأتته امرأة فاعجبته، فقال لها: إن في البيت أجود من هذا التمر، فذهب بها إلى بيته، فضمها إلى نفسه وقبلها، فقالت له: اتق الله. فتركها وندم، فأتى رسول الله في فأخبره بما فعل، فقال: انتظر أمر ربي، فلما صلى صلاة العصر نزلت فقال رسول الله في «اذهب فإلها

⁽۱) أخرجه البخاري (۲۷۲۷/۶)، وقم ٤٤١٠)، ومسلم (۲۱۱٥/۶)، وقم ۲۷۶۳)، والترمذي (۲۸۹۸، رقم ۲۷۹۳). وقال: حسن صحيح. وابن ماجه (۲/۷۶۱، رقم ۱۳۹۸).

١٥٤ -----المحالس الوعظية كفارة لما علمت».

وجاء في رواية أنه ذهب إلى أبي بكر ﷺ ثم إلى عمر ﷺ فأعلمهما بذلك ثم ذهب إلى النبي ﷺ فأعلمه.

فقد أخرج النسائي والترمذي من حديث بن وهب عن موسى بن طلحة عن أبي اليسر قال أتتني امرأة تبتاع تمرا فقلت أن في البيت تمرا أطيب منه فدخلت معى في البيت فاهويت إليها فقبلتها فأتيت أبا بكر فذكرت له فقال استر على نفسك ولا تخبر أحدا فلم أصبر فأتيت رسول الله في فذكرت له ذلك فقال أخلفت غازيا في سبيل الله في أهله بمثل هذا حتى تمنى أنه لم يكن أسلم إلا تلك الساعة حتى ظن أنه من أهل النار قال وأطرق رسول الله في حتى أوحي إليه وأقم الصلاة طَرَفي النَّهار وزُلُفاً مِّن اللَّيْلِ إِنَّ الحَسنَات يُذْهِبْنَ السَّيِّئات ذَكْرَى للذَّاكرين الهود: ١١٤] قال أبو اليسر فأتيته فقرأها على رسول الله فقال أصحابه يا رسول الله لهذا خاصة أم للناس عامة قال بل للناس عامة (١).

وجاء فى رواية أنه لما قبل المرأة ناشدته فقالت له: إنما أنا أمك – وإنما قالت له ذلك لأن النبي الله كان يقول: نساء المجاهدين على القاعدين فى الحرمة كأمهاتهم – وكان رسول الله على قد بعث زوج المرأة فى غزوة من الغزوات فهى من نساء المجاهدين.

وقال تعالى ﴿وَأَقِمِ الصَّلاةَ إِنَّ الصَّلاةَ تَنْهَى عَنِ الفَحْشَاءِ وَالْمُنكَرِ﴾[العنكبوت: ٥٤].

الفحشاء: ما قبح من الأعمال.

والمنكر: ما لا يعرف فى الشرع.

قال ابن مسعود وابن عباس: في الصلاة منتهى ومزدجر عن معاصي الله، فمن لم تأمره صلاته بالمعروف و لم تنهه عن المنكر لم يزدد بصلاته إلا بعدا من الله.

قال الحسن وقتادة: من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر فصلاته وبال عليه.

وروى عن أنس بن مالك قال: كان فتى من الأنصار يصلى الصلوات مع رسول الله على حاله فقال: إن الله على عن أنس بن مالك الله على حاله فقال: إن

⁽۱) أخرجه الترمذي (۲۹۲/۰، رقم ۳۱۱۰) وقال: حسن صحيح. والنسائي في السنن الكبرى (۲۱۷/۶). رقم ۷۳۲۲، رقم ۷۳۲۲).

وقول الله تعالى: أقم الصلاة لذكرى. يعنى أن المراد من الصلاة ذكر الله كما جاء في الحديث عن النبي في أنه قال «أنما فرضت الصلاة وأمر بالحج والطواف وأشعرت المناسك المقامة ذكر الله».

وقال بعض المفسرين في قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلحُونَ ﴾ [آل عمران: ٢٠٠].

أن المراد بها الصلوات الخمس أى أصبروا على صلاة الصبح، وصابروا على صلاة الظهر، ورابطو على صلاة العصر، واتقوا الله في صلاة المغرب لعلكم تفلحون لصلاة العشاء.

وقال رسول الله على خلقه بعد التوحيد شيئا أحب إليه من الصلاة ولو كان شيء أحب إليه منها ما تعبد بها ملائكته فمنهم راكع وساجد وقائم وقاعد» (١).

وفى بعض الأخبار: إن العبد إذا قام إلى الصلاة رفع الله الحجاب بينه وبينه، وواجهه بوجهه، وقامت الملائكة من لدن منكبيه إلى الهواء يصلون بصلاته، ويؤمنون على دعائه، وإن المصلى لينشر عليه البر من عنان السماء إلى مفرق رأسه، وينادى مناد لو يعلم المناجى من يناجي ما التفت، فإن أبواب السماء تفتح للمصلى، وإن الله تعالى يباهى ملائكته بصفوف المصلين.

وفى التوراة: يا ابن آدم لا تعجز أن تقوم بين يدي مصليا باكيا، فإن الله تعالى الذي اقترب من قلبك، وبالغيب رأيت من نوري، فكانوا يرون تلك الرقة والبكاء وذلك الفتوح الذي يحده المصلى في قلبه من دنو الرب من القلب.

قال محمد بن على الترمذى: دعا الله تعالى الموحدين إلى هذه الصلوات الخمس رحمة منه عليهم، وهيأ لهم فيها ألوان الضيافات لينال العبد من قول وفعل شيئا من عطاياه، فالأفعال كالأطعمة، والأقوال كالأشربة، وهي عرس الموحدين هيأها رب العالمين لأجل رحمته كل يوم خمس مرات حتى لا يبقى عليهم دنس.

وقال أبو طالب المكي: حدثت أن المؤمن إذا توضأ للصلاة تباعدت عنه الشياطين

⁽١) أخرجه الديلمي في مسند الفردوس (١٦٥/١، رقم ٦١٠) عن أبي سعيد.

فى أقطار الأرض خوفا منه لأنه يتأهب للدخول على الملك، فإذا أكبر حجب عنه إبليس، وضرب بينه وبينه سرادق لا ينظر اليه، وواجهه الجبار بوجهه فإذا قال الله أكبر اطلع الملك فى قلبه، فإذا كان ليس فى قلبه أكبر من الله، فيقول الملك صدقت الله أكبر فى قلبك كما تقول قال فيتشعشع من قلبه نور يلحق بملكوت العرش، فينكشف له بذلك النور ملكوت السموات والأرض، ويكتب له حشو ذلك النور حسنات.

قال: فإن الغافل الجاهل إذا قام إلى الوضوء احتوشته الشياطين كما يحتوش الذباب على نقطة العسل، فإذا كبر اطلع الملك في قلبه إذا كان شيء في قلبه أكبر من الله عنده، فيقول الملك كذبت ليس الله في قلبك كما تقول قال فيثور من قلبه دخان يلحق بعنان السماء، فيكون حجابا، فيرد ذلك الحجاب صلاته، ويلتقم الشيطان قلبه، ولا يزال ينفخ فيه وينفث ويوسوس إليه ويزين له حتى ينصرف من صلاته لا يعقل ما كان فيها.

وقد لوح إلى معانى هذه الأخبار والآثار العلامة الولي ابن عطاء الاسكندري فى الحكم حيث قال: الصلاة طهرة للقلوب من أدناس الذنوب، واستفتاح لباب الغيوب ؟ الصلاة معدن المناجاة، ومحل المصافاة يتسع فيها ميادين الأسرار، وتشرق فيها شوارق الأنوار ؟ الصلاة تجلب الرزق من حيث لا تحتسب.

قال ابن القيم في الهدى: أربعة تجلب الرزق قيام الليل، وكثرة الاستغفار بالأسحار، وتعاهد الصدقة، والذكر أول النهار وأخره، وأربعة تمنع الرزق نوم الصحبة، وقلة الصلاة، والكسل، والخيانة.

لطيفة: قال ابن عطاء الله في لطائف المنن: إذا صلى المؤمن صلاة، وتقبلها الله تعالى منه خلق من صلاته صورة فى الملكوت راكعة ساجدة إلى يوم القيامة ويكون ثواب ذلك لصاحب الصلاة.

وقال: إذا صلى العبد في مكان ومات بكى عليه ذلك المكان، وإذا وقف العبد يصلى في بقعة من الأرض افتخرت تلك البقعة على ما حولها من البقاع، ويشهد لذلك كله ما نقل عن سيدنا على أنه قال: إذا مات العبد بكى عليه مصلاه من الأرض ومصعد عمله من السماء، ثم تلى ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالأَرْضُ ﴾ والدخان: ٢٩].

قال ابن عباس: تبكى عليه الأرض أربعون صباحا.

وقال عطاء الخراساني: ما من عبد سجد لله سجده في بقعة من بقاع الأرض إلا

وما نقل عن أنس أنه قال: ما من بقعة يذكر الله عليها بصلاة أو ذكر إلا افتخرت على ما حولها من البقاع، واستبشرت بذكر الله عز وجل من منتهاها إلى سبع أرضين، وما من عبد يقوم يصلى إلا تزخرفت له الأرض.

ويقال: ما من مترل يترله قوم إلا أصبح ذلك المترل يصلى عليهم أو يلعنهم.

قال نزهة المجالس: قال فى الترغيب والترهيب: جاء فى الحديث يقول الله تعالى «إنما أتقبل الصلاة ممن تواضع بما لعظمتي و لم يستطل على خلقي و لم يبت مصرا على معصيتي وقطع نماره فمن ذكرين ورحم الأرملة والمسكين وابن السبيل والمصاب ذلك نوره كنور الشمس أكلاؤه بعزتي واستحفظه ملائكتي اجعل له فى الظلمة نورا وفى الجهالة حلما ومثله فى خلقى كمثل الفردوس فى الجنة» (١).

وحكى الغزالي فى كتابه الأحياء هذا عن سيدنا داود عليه السلام وزاد فيه: وكف نفسه من الشهوات من أجلى، ويطعم الجائع، ويأوى الغريب فكذلك يضئ نوره فى السماء كالشمس إن دعانى لبيته وإن سالني أعطيته.

لطيفة أخرى: قال بعض العلماء ستة أشياء تبعد العبد من الله تعالى: النجاسة والدنيا والنفس والهوى وسوء الخلق والشيطان.

فإذا تطهر للصلاة خرج من النجاسة، وإذا استقبل القبلة خلص من الدنيا، وإذا كبر خلص من النفس، وإذا قرأ وجهت وجهي أو سبحانك خلص من الهوى، وإذا قرأ القرآن خلص من سوء الخلق واشتغل عن الخلق، وإذا ركع ظهر له علم العبودية، وإذا سجد قرب من المحبوب، فالله تعالى أمر عبده بالصلاة حتى يكون بين العبد وبين مولاه مواصلة لأنحا أركان متصلة الأول اتصال الماء بالأعضاء وهي الطهارة متصلة

⁽۱) أخرجه ابن عدى (۲۰/۲)، ترجمة ۵۳۷ حنظلة بن أبي سفيان الجمحى) وقال: ولحنظلة أحاديث صالحة وإذا حدث عنه ثقة فهو مستقيم الحديث. وأبو نعيم في الحلية (۱۸/٤) عن علي. وأخرجه الديلمي (۱۷۹/۳) رقم ٤٤٨٥) عن حارثة بن وهب.

وأخرجه البزار عن ابن عباس كما في مجمع الزوائد (١٤٧/٢) قال الهيثمي: رواه البزار وفيه عبد الله بن واقد الحراني ضعفه النسائي والبخاري وإبراهيم الجوزجاني وابن معين في وراية، ووثقه أحمد وقال: كان يتحري الصدق وأنكر على من تكلم به وأثنى عليه خيرا وبقية رحاله ثقات. وقال المنذري في الترغيب والترهيب (٢٠٤/١، رقم ٧٧١): رواه البزار من رواية عبد الله بن واقد الحراني وبقية رواته ثقات.

والإجابة بالقربة والقربة بالوصلة والوصلة بالمشاهدة والمشاهدة بالدهشة والدهشة بالحيرة وهو الاستغراق باللذة وثمرة ذلك الخشوع بين يدى من يجب له الخضوع بشارة.

قال ابن الجوزي في كتابة سوق العروس: إذا قام العبد إلى الصلاة تقول الملائكة: إلهنا عبد خاطئ عاص قام إلى الصلاة. فيقول الله عز وجل: ملائكتي أرفعوا الذنوب عن عنقه، واعزلوها عنه حتى يصلي طاهرا. فإذا قال: الله أكبر خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه. ويقول الله تعالى: صدق عبدي أنا أكبر من كل كبير. فإذا قال: وجهت وجهى. يقول الله تعالى: عبدي قد وجهت وجهك إلى وأنا قد وجهت رحمتي إليك. فإذا استعاذ من الشيطان كتب الله له بكل شعرة على جسده حسنة، فإذا قرأ الفاتحة فكأنما حج واعتمر، وإذا ركع فكأنما تصدق بوزنه ذهبا، فإذا سبح في ركوعه فقال سبحان ربى العظيم ثلاث مرات فكأنما قرأ كل كتاب أنزل من السماء إلى الأرض، فإذا رفع رأسه من الركوع وقال سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد كثير طيبا مباركا فيه نظر الله إليه بالرحمة وكتب له بكل حرف حسنة ومحيت عنه سيئة، وإذا سجد أعطاه الله تعالى بعدد الشياطين والجن حسنات، وإذا قال في سجوده سبحانك ربي الأعلى ثلاث مرات، فكأنما أعتق بكل سورة وآية في القرآن رقبة فإذا تشهد أعطاه الله ثواب الصابرين، فإذا سلم فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء، فإذا فرغ من الصلاة تقول الملائكة إلهنا عبدك فلان قد قضى ما عليه وأنت أعلم به ما تأمرنا نفعل في ذنوبه التي أمرتنا أن نرفعها عنه نردها عليه أم لا فيقول الله عز وجل ملائكتي أنا أكرم من ذلك لا يليق بكرمي أن أرفع عن عبدى شيئا يؤذيه وأرده عليه وأنا أرحم الراحمين أشهدكم أني قد محوت عنه جميع ذنوبه.

وقال عبد الرحمن في مسنده: خرج علينا رسول الله ﷺ يوما فقال رأيت كأن رجلا من أمتى قد احتوشته زبانية العذاب وساقته إلى النار على وجهه وهو يستغيث فإذا شيء قد أقبل فاستنقذه من أيديهم فقلت ما هذا الذي استنقذه قال صلاته التي صلاها. والله أعلم.

المجلس الخامس والخمسون

في ذكر فضائل فعل الصلاة في أول وقتها وفي ذكر المسائل التي يستحب فيها تأخيرها عن أول وقتها وفي ذكر شيء من فضائل الصيف والشتاء

قَالَ البُخَارِي: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيد ابْنِ الْمُسَيِّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِ دُوا بِالصَّلاَةِ، فَإِنَّ شَدَّةَ الْحَرِّ مَنْ فَيْح جَهَنَّمَ».

«وَاشْتَكَت الَّنَّارُ إِلَى رَبِّهَا فَقَالَتْ يَا رَبِّ أَكَلَ بَعْضِي بَعْضاً. فَأَذِنَ لَهَا بَنَفَسَيْنِ نَفَسٍ فِي الشِّتَاء، وَنَفَس فِي الصَّيْفِ، فَهُو أَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْحَرِّ، وأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الزَّمْهَرِيرِ» (١).

(١) للحافظ ابن حجر عند شرحه لهذا الحديث فوائد عظيمة منها:

قوله: «واشتكت النار» في رواية الإسماعيلي «قال واشتكت النار» وفاعل قال هو النبي هي وهو بالإسناد المذكور قبل، ووهم من جعله موقوفا أو معلقا. وقد اختلف في هذه الشكوى هل هي بلسان المقال أو بلسان الحال ؟ واختار كلا طائفة. وقال ابن عبد البر: لكلا القولين وجه ونظائر، والأول أرجح. وقال عياض: إنه الأظهر. وقال القرطبي: لا إحالة في حمل اللفظ على حقيقته. قال: وإذا أخبر الصادق بأمر حائز لم يحتج إلى تأويله، فحمله على حقيقته أولى. وقال النووي نحو ذلك ثم قال: حمله على حقيقته هو الصواب. وقال نحو ذلك التوربشتي، ورجح البيضاوي حمله على المجاز فقال: شكواها بحاز عن غليالها، وأكلها بعضها بعضا بحاز عن ازدحام أجزائها، وتنفسها مجاز عن خروج ما يبرز منها. وقال الزين بن المنير: المختار حمله على الحقيقة لصلاحية القدرة لذلك، ولأن استعارة الكلام للحال وإن عهدت وسمعت، لكن الشكوى وتفسيرها والتعليل له والإذن والقبول والتنفس وقصره على اثنين فقط بعيد من المجاز خارج عما ألف من استعماله.

قوله «بنفسين» النفس معروف وهو ما يخرج من الجوف ويدخل فيه من الهواء.

قوله «نفس في الشتاء ونفس في الصيف» بالجر فيهما على البدل أو البيان، ويجوز الرفع والنصب. قوله «أشد» يجوز الكسر فيه على البدل، لكنه في روايتنا بالرفع. قال البيضاوي: هو حبر مبتدأ محذوف تقديره فذلك أشد. وقال الطيبي: حعل أشد مبتدأ محذوف الخبر أولى، والتقدير أشد ما تجدون من الحر من ذلك النفس. قلت: يؤيد الأول رواية الإسماعيلي من هذا الوحه بلفظ «فهو أشد» ويؤيد الثاني رواية النسائي من وجه آخر بلفظ «فأشد ما تجدون من الحر من حر جهنم» وفي سياق المصنف لف ونشر غير مرتب، وهو مرتب في رواية النسائي.

والمراد بالزمهرير شدة البرد، واستشكل وجوده في النار، ولا إشكال لأن المراد بالنار محلها،=

قال العلماء: يستحب تعجيل الصلاة لأول وقتها، بل هو أفضل، ولو كانت عشاء؛ لقوله تعالى ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلُوَاتِ﴾[البقرة: ٢٣٨].

ومن المحافظة على الصلوات تعجيلها.

وعن ابن عمر مرفوعا «الصلاة في أول الوقت رضوان الله وفي أخره عفو الله» $\binom{(Y)}{r}$ رواه الترمذي.

قال الشافعي رضوان الله عليه: رضوان الله إنما يكون للمحسنين، والعفو يشبه أن يكون للمقصرين، وشتان ما بين المقامين.

والدليل على استحباب العشاء في أول وقتها زيادة على ما تقدم ما رواه أبو داود بإسناد صحيح قال «كان رسول الله على يصلى العشاء لسقوط القمر الثالثة» (٢٠).

سؤال فإن قيل جاء في الحديث كما رواه أبو داود «أسفروا بالفجر فإنه أعظم للأجر» (٤). فهذا يدل على أن تأخير الفجر عن أول وقتها إلى الأسفار أفضل.

= وفيها طبقة زمهريرية، وفي الحديث رد على من زعم من المعتزلة وغيرهم أن النار لا تخلق إلا يوم القيامة.

تنبيهان

الأول: قضية التعليل المذكور قد يتوهم منها مشروعية تأخير الصلاة في وقت شدة البرد، ولم يقل به أحد، لأنما تكون غالبا في وقت الصبح فلا تزول إلا بطلوع الشمس، فلو أخرت لخرج الوقت. الثاني: النفس المذكور ينشأ عنه أشد الحر في الصيف، وإنما لم يقتصر في الأمر بالإبراد على أشده لوجود المشقة عند شديده أيضا، فالأشدية تحصل عند التنفس، والشدة مستمرة بعد ذلك فيستمر الإبراد إلى أن تذهب الشدة، والله أعلم. انظر فتح الباري (١٨/٢)، ١٩).

- (۱) أخرجه الدارقطني (۲/۷۱)، وابن خزيمة (۱۹۹۱، رقم ۳۲۷)، وابن حبان (۴۲۹، رقم ۳۳۹). ۷۵ ا).
- (۲) أخرجه الترمذي (۲/۱/۱، رقم ۱۷۲). وأخرجه أيضًا: الدارقطني (۲،۹۹۱)، والبيهقي (۱/ ۴۵)، والبيهقي (۱/ ۴۵)، رقم ۱۸۹۰).
- (٣) أخرجه أبو داود (١١٤/١) رقم ٤١٩). وأخرجه أيضا: الترمذي (٣٠٦/١) رقم ١٦٥)، والنسائي (٢٦٤/١) رقم ٢٨٥) عن النعمان بن بشير.
- (٤) أخرجه أبو داود (١١٥/١، رقم ٤٢٤). وأخرجه أيضا: الترمذي (٢٨٩/١، رقم ١٥٤)، والنسائي (٢٧٢/١، رقم ٥٤٨)، وابن ماجه (٢٢١/١، رقم ٢٧٢)، وابن حبان (٤/٥٥٥)=

الجلس الخامس والخمسون

جوابه أن المراد بالإسفار فيه ظهور الفجر الذي به يعلم طلوعه لا الإضاءة، فالتأخير إلى وقت يتعين فيه دخول الوقت أفضل من التعجيل مع ظن دخوله.

وأيضا هذا الحديث معارض بما ذكرناه من الأحاديث وبغيره إن أريد بالأسفار الإضاءة.

سؤال فإن قيل: كيف يشكل على القول باستحباب تعجيل العشاء خبر الصحيحين «كان رسول الله على يستحب أن يؤخر العشاء» (١).

جوابه: إن تعجيلها هو الذي واظب عليه النبي في وتحصل به فضيلة أول الوقت بأن يشتغل الإنسان بأسباب الصلاة كالطهارة والأذان ونحو ذلك، ولا يكلف العجلة على خلاف العادة، ولا يضر التأخير لأجل شغل خفيف، وكلام قصير، وأكل، وتحقق دخول وقت، وتحصيل ماء، وتقديم دائبة ؛ نعم ذكر العلماء أنه يستحب تأخير الصلاة عن أول وقتها في صور منها:

الإبراد بالظهر أي تأخيره إلي أن يصير للحيطان ظل يمشى فيه، ولا يؤخر عن نصف الوقت ودليله قوله ولا يؤكما رواه البخاري هنا في هذا الحديث وغيره «إذا أشتد الحر فأبودوا بالصلاة فإن شدة الحر من فيح جهنم» (٢).

أي من هيجالها وغليالها وانتشار لهبها أجارنا الله منها، والمراد بالصلاة في هذا الحديث صلاة الظهر، فقد جاء في رواية للبخاري «بالظهر» فلا يستحب الإبراد في غيرها من الصلوات، ولا في صلاة الجمعة لما ورد في الصحيحين عن سلمة بن الأكوع «كنا نجمع مع رسول الله الله الله الله الله الله على إذا زالت الشمس» (٢).

⁼ رقم ۱۶۸۹)، وأحمد (۱٤٠/٤)، رقم ۱۷۲۹٦)، والطبراني (۱۵۰/۶)، رقم ۲۲۸۵) عن رافع بن خديج.

⁽١) أخرجه البخاري (٢١٥/١، رقم ٥٧٤)، ومسلم (١/٤٤٧، رقم ٦٤٧) عن أبي برزة.

⁽۲) أخرجه البخاري (۱۹۸/۱، رقم ۵۱۰)، ومسلم (۲۰/۱۶، رقم ۵۱۰)، وأبو داود (۱/ ۲۱، رقم ۲۰۱)، والترمذي (۱/۹۰)، رقم ۲۰۷) وقال: حسن صحیح. والنسائي (۲۸/۱ رقم ۵۰۰)، وابن ماجه (۲۲۲/۱ رقم ۷۷۷)، ومالك (۱۲/۱، رقم ۲۹)، والشافعي (۲۷/۱)، وأحمد (۲۳۸/۲)، رقم ۲۳۸/۲)، وابن حبان (۳۷۳/٤، رقم ۲۰۸۱) عن أبي هريرة.

وأخرجه البخاري (۱۹۹/۱ رقم ۵۱۱)، ومسلم (۲۱۳۱ رقم ۲۱۳)، وأبو داود (۱۱۰/۱ رقم ۲۱۳)، وأبو داود (۱۱۰/۱ رقم ۲۱۶۱)، والترمذي (۲۹۷/۱ رقم ۱۵۸۸) وقال: حسن صحيح. وأحمد (۱۵۰۵ رقم ۲۱۶۱۳)، وابن حبان (۲۱۶۱۳ رقم ۲۵۰۹) عن أبي ذر.

⁽٣) أخرجه البخاري (١٥٢٩/٤) رقم ٣٩٣٥)، ومسلم (١٥٩/٢) رقم ٨٦٠) واللفظ له.

ولأن تأخيرها معرض لفواتها بالتكاسل عنها.

ولأن الناس يبكرون إليها، فلا يتأذون بالحر.

فإن الحكمة في الإبراد بالظهر أن الحركة في وقت الظهيرة فيه مشقة سالبة للخشوع، فاستحب تأخيرها إلى أن يزول هذا الوقت، والناس في صلاة الجمعة يبكرون إليها، فيأتون إليها قبل هذا الوقت، فلا يتضررون.

سؤال فإن قيل جاء في الصحيحين أنه على يبرد ها؟

حوابه أنه فعل ذلك بيانا للحواز فيها جمعا بين الأدلة.

وإنما يستحب الإبراد بشروط:

الأول: في البلد الحار كالحجاز وبعض العراق، قاله في البويطي، وفي الوقت الحار فلا يسن في وقت ولا بلد باردين أو معتدلين.

الثاني: أن يقصد صلاة الظهر مع الجماعة في المسجد ونحوه، فلا يسن الإبراد لمن يصلى في بيته منفردا أو مع الجماعة.

فلو قصد الصلاة في المسجد منفردا هل يستحب له الإبراد ؟

ظاهر كلام النووي في المنهاج أنه لا يستحب ؛ لكن قال الأسنوي: وفي كلام الرافعي إشعار باستحبابه، وهو الأوجه.

الثالث: أن يحصل للجماعة أو بعضهم مشقة في ذهابهم إلى المسجد ونحوه، فلا يسن الإبراد لجماعة حضروا في مسجد لا يأتيه غيرهم، ولا لمن يأتيهم غيرهم إذا كانت منازلهم قريبة من المسجد، ولا لمن بعدت منازلهم إذا كانوا يمشون في ظل ؛ نعم الإمام الحاضر في المسجد الذي يقصده الجماعة من بعد يسن له الإبراد أيضا اقتداء بالنبي على.

فائدة: لا يستحب الإبراد بالأذان كما صرح به في المطلب وأفهمه كلام الفقهاء، وأما ما ورد من أنه في أمر بالإبراد به، فهو محمول على ما إذا علم من حال السامعين حضورهم عقب الأذان لتندفع عنهم المشقة، وحمله بعضهم على الإقامة، فقد جاء في رواية في الترمذي التصريح به.

ومنها بمنى فإنه يقدم الرمي في أيام التشريق إذا زالت الشمس عن صلاة الظهر كما قاله في شرح المهذب.

ومنها إذا فقد الماء في أول الوقت، وتحقق وجوده آخره، فتأخير الصلاة ليصليها بوضوء أفضل من تعجيلها في أول الوقت بالتيمم ؛ نعم إذا صلاها بالتيمم أوله أعادها

ومنها إذا فقد ما يستر به عورته أول الوقت وتحقق وجوده آخره، فالأفضل التأخير ليصلى مستترا، فلو صلى عريانا في أوله جاز.

ومنها إذا كان يتحقق الصلاة مع الجماعة آحر الوقت، ولو صلى أول الوقت صلى وحده، فالتأخير لإدراك الجماعة أولى ؛ نعم لو وحد أول الوقت جماعة يسيرة لم يؤحر للكثيرة نص عليه الشافعي.

ومنها إذا كان عاجزا أول الوقت عن القيام لمرض به، وغلب على ظنه حصول الشفاء آخره، فتأخير الصلاة عن أوله ليصليها قائما آخره، أفضل من فعلها قاعدا أوله.

ومنها إذا كان سائرا أول وقت الصلاة فإن يؤخرها إلى أن ينــزل آخره ويصليها مطمئنا.

ومنها إذا كان في يوم غيم، ولو صلى أول الوقت صلى بالاجتهاد، ولو صلى آخره صلى بيقين دخول الوقت أفضل من تعجيلها بالاجتهاد لاحتمال وقوع الغلط به.

ومنها دائم الحدث إذا كان يرجو الشفاء آخر الوقت، فتأخير صلاته أولى من فعلها مع الحدث الدائم أوله.

ومنها إذا كان عنده حيوان مأكول أشرف على الموت، وقد دخل وقت الصلاة، فإنه يشتغل بذبحه عنها أول الوقت لئلا تضيع ماليته.

ومنها إذا نزل به ضيف فإنه لا يشتغل بالصلاة أول الوقت، بل ينبغي أن يشتغل به حتى يؤديه ويطعمه.

قال ابن العماد في شرح سيرته: فقد ترك النبي الله ركعتي الظهر لأجل وفد عبد القيس لما قدموا عليه، وقال: شغلني عنهما وفد عبد القيس. وقضاهما بعد العصر، وواظب عليهما وقال تعالى حكاية عن إبراهيم ﴿فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ ﴾ [الذاريات: ٢٦].

ففي الآية دليل على استحباب المبادرة إلى قرى الضيف لأن الروغان هو الذهاب بسرعة.

وقد ذكر الغزالي في الإحياء: أن خمسة يستحب تعجيلها وهي: دفن الميت، وقضاء الدين، والتوبة، وتزويج البكر، وقرى الضيف.

ومنها إذا كان عنده تغير بغضب ونحوه، فينبغي تأخير الصلاة حتى يذهب

الغضب، وهذا كما يكره للقاضي أن يقضي في حال غضبه، وهكذا إذا كان عنده تعب في أول الوقت فإنه يؤخر الصلاة حتى يزول، ولذلك قال الله «إذا أتيتم الصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون» (١).

لأن السعي، وهو شدة المشي يحصل للإنسان بها لهث وتعب، وذلك يمنع الخشوع. ومنها إذا كان عنده مريض لا متعهد له، فإنه يترك الصلاة أول الوقت حتى يجد من يقوم مقامه في ذلك.

ومنها إذا كان عنده مال يخاف عليه أن يفارقه، فيترك الصلاة أول الوقت حتى يجد من يحفظه.

ومنها إذا كان أول الوقت في أرض مغصوبة كان دخلها بغير إذن مالكها، فيؤخرها حتى يخرج منها.

ومنها إذا حضرت الجنازة أول الوقت، فإنه يقدم صلاتها ودفنها على الفرضية حتى على صلاة الجمعة إن لم يضيق وقتها.

ومنها إذا كان عليه فائتة، فإن يستحب تقديمها على الحاضرة، وتأخير الحاضرة عن أول الوقت حتى يفرغ من الفائتة، ولو خشي فوات جماعة الحاضرة كما قال في الروضة.

قال ابن العماد: وهو الصواب، وإن خالف الغزالي في ذلك في الإحياء.

ومنها إذا غربت عليه الشمس بعرفة استحب له أن يؤخر المغرب ليصليها بمزدلفة معا.

ومنها أن صلاة خسوف الشمس والقمر تقدم على الصلاة أول الوقت.

ومنها المواضع التي تكره الصلاة فيها كالمقبرة والمجزرة، وديار ثمود وقوم لوط ونحوها، فإنه إذا كان في هذه الأماكن أول الوقت أخر الصلاة عنه حتى يخرج منها.

ومنها غير ذلك، وقد وصل ابن العماد الصور التي يستحب فيها التأخير عن أول الوقت إلى نحو خمسين صورة، وقال في آخرها: وكذلك يؤخر لسقي البهائم من

⁽۱) أخرجه البخاري (۲۰۸۱، رقم ۲۰۸)، ومسلم (۲۰۱۱، رقم ۲۰۲)، وأبو داود (۱/ ۲۰۲، رقم ۲۰۲)، وأبو داود (۱/ ۲۰۲، رقم ۵۷۲)، وابن ۱۰۵، رقم ۵۷۲)، والترمذي (۷۲۸، رقم ۲۳۷/، رقم ۳۶۰۳)، والترمذي (۷۲۸/۲، رقم ۳۶۰۳)، وأحمد (۲۳۷/۲، رقم ۷۲۲۹)، وابن حبان (۵۲۲، رقم ۲۱۶۸)، وأبو عوانة (۲۱۲۱، رقم ۱۵۶۰) عن أبي هريرة.

قوله «واشتكت النار إلى ربما فقالت يا رب أكل بعضي بعضا».

اختلف العلماء في الاشتكاء هل هو بلسان الحال أو بلسان المقال؟

قال النووي: والصواب أنه بلسان المقال إذ لا مانع من الحقيقة، ومعناه أن الله تعالى جعل في النار إدراكا وتمييزا بحيث تكلمت بهذا.

وهنا فوائد:

الأولى: النار حوهر لطيف حار محرق، واشتقاقه من نار ينور ؛ لأن فيه حركة واضطرابا، والنور مشتق منها، وهو ضوءها.

الثانية: نار الدنيا جزء من سبعين جزء من نار جهنم، وغسلت بالبحر مرتين حتى أشرقت، وخف حرها، ولولا ذلك ما انتفع بما أهل الدنيا، وهي تدعو الله أن لا يعيدها إليها.

قال بعض السلف: لو أخرج أهل النار منها إلى نار الدنيا لقالوا فيها ألفي عام، يعنى ألهم كانوا ينامون فيها ويرونها بردا. قاله ابن رجب.

قال الكسائي: إن الله تعالى لما خلق آدم وشكا الجوع جاءه جبريل بشرد من جهنم، فوضعه في يد آدم، فطارت منه الشرد، فوقعت في البحر، فدخل جبريل الماء، فجاء كما، فدفعها إلى آدم، فطاردت منه أيضا، فوقعت في البحر حتى فعلت سبع مرات فلذلك قال النبي ون ناركم هذه من سبعين جزء من نارجهنم بعد أن غسلت بالماء سبع مرات» (١).

فلما جاء بها جبريل في المرة السابعة نطقت النار فقالت: يا آدم لا أطيعك، وإني منتقمة من عصاة أولادك يوم القيامة. فقال جبريل: إنها لا تطيعك، ولكني أسجنها لك ولأولادك فيها المنافع، فسجنها في الحجر والحديد، فذلك قوله تعالى ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ التي تُورُونَ أَأْنتُمْ أَنشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ المنشئونَ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكُورَةً وَمَتَاعاً للمُقُوينَ ﴾ [الواقعة ٧١ - ٣٧].

وروى أن آدم لما أخذ النار احترقت يده فخل عنها، فقال لجبريل: ما لها تحرق يدي، ولا تحرق يدك؟ قال: لأنك عصيت الله و لم أعصه انتهى.

⁽۱) أخرجه بنحوه إسحاق بن راهويه (۳۰۸/۱) رقم ۲۸۸)، وأحمد (۲٤٤/۲، رقم ۷۳۲۳) عن أبي هريرة.

١٦٦ -----المحالس الوعظية

الثالثة: التراب أفضل من النار من وجوه:

الأول: أن الجنة موصوفة بأن ترابها مسك، ولم ينقل أن فيها نار، واعترض على هذا بالأحاديث الواردة في اللحم المشوي في الجنة كيف يشوى لو لم يكن فيها نار؟ وأحيب بأنه يحتمل أن يشوى خارج الجنة أو خلقه الله بكلمة كن.

الثاني: أنها سبب العذاب بخلاف التراب، وقد ذكرنا أوجها أخرى في التفضيل في كتابنا تحفة الأخيار.

الوابعة: في الحديث دلالة على وجود النار الآن، وهو مذهب أهل السنة، فإن طائفة من المعتزلة والقدرية ذهبوا إلى أن الله سبحانه وتعالى إنما يخلق الجنة والنار يوم القيامة لأنه يوم الجزاء قالوا: ولا فائدة في خلقهما الآن بل هو عبث، ومذهبهم مردود باطل بأدلة منها الحديث المذكور هنا، وسنذكر الأدلة التي استدل بها أهل السنة في الكلام على أحاديث الجنائز، ونذكر ما قاله العلماء في محل الجنة والنار إن شاء الله تعالى.

وقوله «فأذن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فهو أشد ما تجدون من الخر وأشد ما تجدون من الزمهرير».

الحكمة في هذين النفسين أن يتذكر الإنسان بشدة الحر والبر شدة حر النار وبردها، فيرجع عن المعاصي، ويقبل على الطاعات، فإن الله سبحانه وتعالى خلق لعباده داري الجنة والنار يجازيهم فيه بأعمالهم مع البقاء في الدارين من غير موت، وخلق قبل تلك الدارين دارا معجلة للأعمال، وجعل فيها موتا وحياة، وابتلى عباده فيها بما أمرهم به، ونهاهم عنه، وأوجب عليهم الإيمان بتلك الدارين المخلوقتين كما أنزل بذلك الكتب، وأرسل بذلك الرسل، وأقام علامات وأمارات تدل على وجود تلك الدراين، فإحدى الدارين دار نعيم محض لا يشوبه ألم، والأخرى دار عذاب محض لا يشوبه راحة، وجعل هذه الدار المعجلة الفانية ممزوجة بالنعيم والألم، وجعل فيها أشياء كثيرة تذكر بتلك الدارين الباقيتين، فما فيها من النعيم يذكر بنعيم الجنة، وما فيها من الألم يذكر فيها بألم النار، فمما يذكر بالجنة ونعيمها أمكنة وأزمنة:

أما الأمكنة فهي أن الله سبحانه وتعالى خلق بعض البلدان كالشام وغيرها فيها من المطاعم والمشارب والملابس وغير ذلك من نعيم الدنيا ما يذكر بنعيم الجنة.

وأما الأزمنة فكزمن الربيع، فأنه يذكر طيبه بنعيم الجنة وطيبها، وكأوقات الأسحار فإن بردها يذكر ببرد الجنة.

الجلس الخامس والخمسون

حاء في حديث أخرجه الطبراني «أن الجنة تفتح كل ليلة في السحر فينظر إليها ويقول لها إزدادي طيبا لأهلك». فذلك برد السحر الذي يجده الناس.

ومما يذكر بالنار المعدة لمن عصاه أماكن وأجسام وأزمان:

أما الأماكن فكثير من البلدان مفرطة الحر والبرد، فبردها يذكر بزمهرير جهنم، وحرها يذكر بحر جهنم، فلهذا كان السلف يذكر بحر جهنم وسمومها، وبعض البقاع أيضا بالنار كالحمام، فلهذا كان السلف يذكرون النار بدخول الحمام، فيحدث ذلك لهم عبادة.

وقال أبو هريرة: نعم البيت الحمام يدخله المؤمن فيزيل به الدرن، ويستعيذ بالله من النار.

فائدة: في المعنى تزوج بعض الصالحين، فدخل الحمام، ثم دخل على زوجته تلك الليلة، فقام يصلى حتى أصبح، وقال: دخلت بالأمس بيتا ذكري النار، ودخلت الليلة بيتا فذكرت به الجنة، فلم يزل فكرى فيهما حتى أصبحت.

وكان بعض السلف إذا أصابه كرب في الحمام يقول: يا بر يا رحيم من علينا، وقنا عذاب الجحيم.

وأما الأزمان فشدة الحر تذكر بما في جهنم من الحر والزمهرير، فإن شدهما من تنفس النار كما دل عليه الحديث المذكور حيث قال فيه «فأذن لها بنفسين... إلى أخره».

فائدة أخرى:

قال الحسن: كل برد أهلك شيئا فهو من نفس جهنم، وكل حر أهلك شيئا فهو من نفس جهنم.

وأما الأحسام المذكوة بالنار فكثيرة منها الشمس عند اشتداد حرها، وقد روى ألها خلقت من النار وتعود إليها وخرج الطبراني بإسناده أن رجلا في عهد رسول الله على نزع ثيابه ثم تمرغ في الرمضاء أي عاقب نفسه بالتمرغ في شدة الحر على الأرض الشديدة الحرارة، وهو يقول لنفسه: ذوقي عذاب ؛ نار جهنم أشد حرا، جيفة بالليل بطالة بالنهار، فرأه النبي فقال: يا رسول الله غلبتني نفسي. فقال النبي فقتحت لك أبواب السماء وباهي الله بك الملائكة».

ونقل عن الحسن أنه قال: كان عمر ربما توقد له النار ثم يدلي يده منها، ثم يقول: يا ابن الخطاب هل لك على هذا صبر ؟

وكان الأحنف بن قيس يجيء إلى المصباح، فيضع إصبعه فيه ويقول: حس. ثم

١٦٨ ------ابخالس الوعظية يعاقب نفسه على ذنو به.

وقيل: أجج بعض العباد نارا بين يديه، وعاتب نفسه، فلم يزل يعاقبها حتى مات.

فينبغي لمن كان في حر الشمس أن يتذكر حرها يوم الموقف، فإنها تدنو من رؤوس العباد ذلك اليوم، ويزداد حرها، فمن لا يقدر على حرها اليوم كيف يصبر عليه ذلك اليوم ؟

رأى عمر بن عبد العزيز قوما في جنازة قد هربوا من الشمس إلى الظل فأنشد وقال:

من كان حين تصيب الشمس جبهته أو الغبار يخاف الشين والمشعثا ويالف الظل كي تبقى بشاشته فسوف يسكن يوما راغما جدثا في ظلم مقفرة غبرة مظلمة يطيل تحت الثرى في غمة المبثا بجهاز تبلغين بها نفس قبل الردى لم تخلقي عبثا

واعلم أن فصول السنة أربعة صيف وشتاء وخريف وربيع ذكر منها في هذا الحديث فصلي الصيف والشتاء، وجعل الله لكل فصل منها منافع وفوائد.

أما فصل الصيف فمن فضائله ومنافعه: أن شدة الحر فيه تذكر بحر جنهم.

وأن تواب الصوم فيه مضاعف لما فيه من ظمأ الهواجر، ولهذا كان معاذ بن حبل يتأسف عند موته على ما يفوته من ظمأ الهواجر.

وكان سيدنا أبو بكر الصديق ره يصوم في الصيف ويفطر في الشتاء.

وكذلك ابنته عائشة رضي الله عنها كانت تصوم في الحر الشديد قبل هجوم الأجل.

وكان بعض الصالحين يصوم في الصيف حتى يسقط.

وحكى الإخباريون أن أبا موسى الأشعري كان في سفينة، فسمع هاتفا: يا أهْل المركب قفوا ثلاث مرات. فقال أبو موسى: يا هذا كيف تقف أما ترى ما نحن فيه كيف نستطيع وقوفا ؟ فقال الهاتف: ألا أخبركم بقضاء قضاه الله على نفسه ؟ قال: بلى أخبرنا. قال: فإن الله قضى على نفسه أن من عطش نفسه لله في يوم حار كان حقا على الله أن يرويه يوم القيامة، وكان أبو موسى يتوخى ذلك يوم الحار الشديد الذي يكاد الإنسان ينسلخ منه، فيصومه.

قال كعب الأحبار: إن الله عز وجل قال لموسى عليه السلام: أبى آليت على نفسي أنه من عطش نفسه لي أن أرويه يوم القيامة.

وقيل: مكتوب في التورية طوبي لمن جوع نفسه ليوم الشبع الأكبر، طوبي لمن عطش نفسه ليوم الري الأكبر.

فائدة: نزل الحجاج في بعض أسفاره ما بين مكة والمدينة، فدعا بغدائه، فلما وضع الغداء بين يديه رأى أعرابيا فدعاه إلى الغداء معه، فقال له: دعايي من هو خير منك فأجبته. قال: ومن هو ؟ قال: الله عز وجل دعايي إلى الصيام فصمت. قال: في هذا الحر الشديد ؟ قال: نعم صمت ليوم أشد منه حرا. قال: فأفطر اليوم، وصم غدا ؟ قال: إن ضمنت لي البقاء إلى غدا أفطرت. قال: ليس ذلك لي. فقال: كيف تسألني عاجلا بأجل لا تقدر عليه.

وقدمنا في ترجمة عبد الله بن عمر أنه حرج في سفر، ومعه أصحابه، فوضعوا سفرة لهم فمر بهم راع أسود صغير، فدعوه إلى أن يأكل معهم. قال: أبي صائم. فقال ابن عمر: في مثل هذا اليوم الشديد حره وأنت بين الشعاب في آثار هذه الأغنام أنت صائم ؟ قال: أغتنم الأيام الفانية لأجل الأيام الباقية، فعجب منه ابن عمر فقال: هل لك أن تبيعنا شاة من غنمك ونطعمك من لحمها ما تفطر عليه ونعطيك ثمنها ؟ قال: إلها ليست لي إلها لمولاي. قال: فما يقول لك مولاك إن قلت أكلها الذئب ؟ فمضى الراعى، وهو رافع أصبعه إلى السماء وهو يقول: فأين الله ؟ فلم يزل ابن عمر يردد كلمته هذه، فلما قدم المدينة بعث إلى سيد الراعي فاشترى منه الراعي والغنم، فأعتق الراعى، ووهب له الغنم.

وأما الشتاء فقد ورد في فضائله عدة أحاديث:

أخرج الأمام أحمد عن أبي سعيد الخدرى عن النبي على قال «الشتاء ربيع المؤمن»(١).

وأخرجه البيهقي أيضا وزاد فيه «... طال ليله فقامه وقصر نهاره فصامه» (٢). أ إنما كان الشتاء ربيع المؤمن لأن الإنسان يرتع فيه في بساتين الطاعات، ويسرح في

⁽۱) أخرجه أحمد (۷۰/۳)، رقم ۱۱۷۳٤). وأخرجه أيضًا: أبو يعلى (۳۲٤/۲) رقم ۱۰٦۱) قال الهيثمي (۲۰۰/۳): رواه أحمد وأبو يعلى، وإسناده حسن. والقضاعي (۱۱٥/۱، رقم ۱٤۱)، وابن عدي (۲۰۰/۳) ترجمة ۲٤۷ دراج)، وقال: قال أحمد: أحاديث دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد فيها ضعف. وأبو نعيم في الحلية (۸/۳۲۷)، والديلمي (۳۲۷۸، رقم ۳۲۷۲).

⁽٢) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٢/٦)، رقم ٣٩٤٠)، وفي السنن الكبرى (٢٩٧/٤)، رقم ٨٢٣٩).

ميادين العبادات، ويتنزه قلبه في رياض الأعمال الميسرة فيه، كما ترتع البهائم في مرعى الربيع، فتسمن وتصلح أحسادها، فكذلك يصلح دين المؤمن في الشتاء بما يسر الله فيه من الطاعات.

أما صيام نهاره فإن المؤمن يقدر في الشتاء على صيام من غير مشقة، ولا كلفة تحصل له من جوع وعطش، فإن نهاره قصير بارد، فلا يحس فيه بمشقة الصيام، وفي المسند والترمذي عن النبي على قال «الصيام في الشتاء الغنيمة الباردة» (١)

ومعنى كونه غنيمة باردة أنها غنيمة حصلت بغير قتال ولا تعب ولا مشقة، فصاحبهما يحوز هذه الغنيمة بغير كلفة.

وأما قيام ليله فلطوله يمكن أن تأخذ النفس فيه حظها من النوم، فيحتمع فيه نومه المحتاج إليه مع إدراك ورده من القرآن، فيكمل له مصلحة دينه، وراحة بدنه بخلاف فصل الصيف، فإنه لقصره وحره يغلب النوم فيه، فلا تكاد تأخذ النفس حظها بدون نومه كله، فيحتاج القائم فيه إلى مجاهدة، وقد لا يتمكن فيه لقصره من الفراغ من ورده من القرآن.

وروى عن ابن مسعود قال: مرحبا بالشتاء تنزل فيه البركة ويطول فيه الليل للقيام، ويقصر فيه النهار للصيام.

وعن ابن عمير أنه كان إذا جاء الشتاء يقول: يا أهل القرآن طال ليلكم فقوموا، وقصر نهاركم فصوموا.

ولهذا بكى معاذ وقال: إنما أبكي عن ظمأ الهواجر وقيام ليل الشتاء ومزاحمة

⁽۱) أخرجه الترمذي (۱۶۲۳، رقم ۷۹۷) وقال: هذا حديث مرسل عامر بن مسعود لم يدرك النبي الله وأحمد (۱۲۲۳، رقم ۱۸۹۷)، والبيهقي في شعب الإيمان (۱۲۸۳، رقم ۳۹٤۱)، والبيهقي في شعب الإيمان (۲۰۸/۸ رقم ۲۶۲)، وفي السنن الكبرى (۲۰۸/۸ رقم ۷۲۳) وقال: هذا مرسل. والضياء (۲۰۸/۸ رقم ۲۸۲۲) وابن أبي عاصم في الآحاد والمثاني (۳۸۲۹، رقم ۲۸۷۷)، والديلمي (۲۸۰۱، رقم ۳۸۲۲) عن عامر بن مسعود.

وأخرجه ابن عدي (٣٧٤/٣ ترجمة ٨٠٥ سعيد بن بشير)، والطبراني في الصغير (٢٦/٢) رقم ٧١٦) قال الهيثمي (٢٠٠/٣): فيه سعيد بن بشير وهو ثقة ولكنه اختلط. وابن عساكر (٥٦/٥)، والديلمي (٢١٠/٢)، رقم ٣٨٢١) عن أنس.

وأخرجه ابن عدي (٢١٩/٣ ترجمة رقم ٧١٤ زهير بن محمد العنبري الخراساني)، والبيهقي في شعب الإيمان (٤١٦/٣)، رقم ٣٩٤٢) عن حابر.

وقيام ليل الشتاء يشق على النفوس من وجهين أحدهما القيام من الفراش من شدة البرد، والثاني بما يحصل بإسباغ الوضوء في شدة البرد من التألم، وإسباغ الوضوء في شدة البرد من أفضل الأعمال، وكم ورد في فضله من حديث وأثر.

روينا في صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي الله قال «ألا أدلكم على ما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات ؟ قالوا: بلى يا رسول الله. قال: إسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط» (١).

وروى أن عمر الله وصى ابنه عبد الله عند موته فقال: يا بني عليك بخصال الإيمان. قال: وما هي ؟ قال: الصوم في شدة الحر في أيام الصيف، وقتل الأعداء بالسيف، والصبر على المصيبة، وإسباغ الوضوء في اليوم الشاتي، وتعجيل الصلاة في يوم الغيم، وترك ردغة الخبال. فقال: وما ردغة الخبال ؟ قال: شرب الخمر.

وروى الأوزاعي عن يحيى بن كثير قال: ست من كن فيه فقد استكمل الإيمان قتل أعداء الله بالسيف، والصيام في الصيف، وإسباغ الوضوء في اليوم الشاتي، والتكبير بالصلاة في اليوم الغيم، وترك الجدال أو المراء وأنت تعلم أنك صادق، والصبر على المصيبة.

وفي كتاب الزهد للإمام أحمد بن حنبل عن عطاء بن يسار قال: قال موسى عليه السلام: يا رب من هم أهلك الذين تظلهم في ظل عرشك ؟ قال: هم البرية أيديهم الطاهرة قلوهم الذين يتحابون لجلالي الذين إذا ذكرت ذكروا بي، وإذا ذكروا ذكرت بذكرهم الذين يسبغون الوضوء في المكاره، وينبيون إلى ذكري كما تنيب النسور إلى أو كارها، ويكلفون بجبي كما يكلف الصبي بحب الناس، ويغضبون لمحارمي إذا استحلت كما يغضب النمر إذا حرب (٢).

فمعالجة الوضوء في حوف الليل للتهجد موجب لرضى الرب، ومباهاة الملائكة.

⁽۱) أخرجه مسلم (۱۹/۱، رقم ۲۰۱). وأخرجه أيضًا: الترمذي (۷۲/۱، رقم ۵۱)، والنسائي (۹٤/۱، رقم ۵۱)، والنسائي (۹٤/۱، رقم ۱۹۹۳)، وعبد الرزاق (۱۰/۰۲، رقم ۱۹۹۳)، وأحمد (۲۳۰/۲، رقم ۲۳۰۷)، وابن حبان (۳۱۳/۳، رقم ۱۰۳۸)، وابن خزيمة (۱/۲، رقم ۵).

⁽٢) أخرجه أيضا البيهقي في شعب الإيمان (٧١/٧، رقم ٥٢٠٩).

كان عطاء الخراساني ينادي أصحابه بالليل: يا فلان، ويا فلانة قوموا توضؤا وصلوا، فقيام هذا الليل، وصيام هذا النهار أهون من شرب الصديد، ومقطعات الحديد غدا في النار الوحا الوحا النجا.

ومن الصالحين من منحه الله تعالى ولطف به في الحر والبرد، فلا يجد للبرد ألما لا في ترك لبس، ولا في وضوء، ولا غيره، ولا يجد للحر ألما لا في لبس، ولا في غيره، فكان يلبس في الشتاء ثياب الصيف، وفي الصيف ثياب الشتاء، ولا يجد حرا، ولا بردا كما دعا النبي الله لله علي أن يذهب عنه الحر والبرد، فكان يلبس في الشتاء ثياب الصيف، وفي الصيف ثياب الشتاء، ولا يجد حرا، ولا بردا.

وعامة الخلق يجدون للبرد ألما فمن الله عليهم بما يدفعون أذاه من اللباس وغيره، فإنه سبحانه قد امتن على عباده بأنه خلق لهم من أصواف بهيمة الأنعام، وأوبارها وأشعارها ما فيه دفء لهم قال تعالى ﴿وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ [النحل: ٥].

وقال تعالى ﴿ وَمِنْ أَصْوَافِهَا وَأُوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَاثًا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ ﴾ [النحل: ٨٠].

وكان سيدنا عمر إذا قرب دخول الشتاء يكتب إلى أهل الشام بالوصية ويحذرهم برد الشتاء لأن الشام فتحت في زمنه، فكان يخشى على من بها من الصحابة وغيرهم ممن لم يكن له عهد ببرد الشام أن يتأذى به، فكان يقول في وصيته لهم: إن الشتاء قد حضر وهو عدوا فتأهبوا له أهبته من الخصوف والخفاف والجوارب، واتخذوا الصوف شعارا ودثار، فإن البرد عدو الله سريع دخوله بعيد خروجه.

وهذا من تمام نصيحته وحسن نظره وشفقته وحياطته لرعيته ﷺ.

وروي عن كعب قال: أوحى الله إلى داود: أن تُأهب لعدو قد أظلك. قال: يا رب من عدوي، وليس بحضرتي عدو ؟ قال: بلي الشتاء.

ولا ينبغي للإنسان أن يتقي من البرد بالكلية، ولا من الحر بالكلية بحيث لا يصيبه شيء منهما فإن ذلك يضر بدنه أيضا، فإن الله بحكمته جعل الحر والبرد في الدنيا لمصالح عباده، فالحر لتحلل الأخلاط، والبرد لجمودها، فمتى لم يصب الأبدان شيء من الحر والبرد بحيث أنه كان لا يحس بهما بدنه، فتلف باطنه، ومات عاجلا، بل يتقى ما يؤذي البدن منهما، فإن الحر المؤذي، والبرد المؤذي معدودان من جملة أعداء بني آدم.

قيل لأبي حازم الزاهد: إنك تشدد في العبادة. فقال: وكيف لا أشدد، وقد ترصد

فعد الحر والبرد من جملة أعدائه.

أفضل من التقوى.

وقاله الأصمعي: كانت العرب تسمى الشتاء الفاضح.

وقال أبو عمرو بن العلاء: إني لأبغض الشتاء لنقص الفروض، وذهاب الحقوق، وزيادة الكلفة على الفقراء.

وقال بعض السلف: البرد عدو الدين.

يشير إلى أنه يقصر عن كثير من الأعمال، ويثبط عنها، فتكسل النفوس بذلك، فالإحسان في الشتاء للفقراء بما يدفع عنهم البرد له فضل عظيم، وسنذكر في كتاب الذكاة إن شاء الله تعالى ما ورد في فضل من كسا مسلما على عري.

فائدة: جاء في الحديث عن النبي أنه قال «إذا كان يوم شديد الحر فقال العبد: لا إله إلا الله ما أشد حر هذا اليوم اللهم أجرين من حر جهنم. قال الله: إن عبدا من عبادي قد استجار بي من حرك، وإني أشهدك أني قد أجرته، وإذا كان يوم شديد البرد فقال العبد: لا إله إلا الله ما أشد برد هذا اليوم اللهم أجرين من زمهريرك زمهرير جهنم ؟ قال الله لجهنم: إن عبدا من عبادي قد استجار بي من زمهريرك وإني أشهدك أني قد أجرته. قالوا: وما زمهرير جهنم ؟ قال: بيت يلقى فيه الكافر فيتمزق من شدة برده» (١).

وأما فصل الخريف فقد كمل الله به اجتناء الثمرات التي تبقى وتدخر في البيوت فهو منبه على اجتناء ثمرات الأعمال في الآخرة.

وأما الربيع فهو أطيب فصول السنة فهو مذكر بنعيم الجنة، وطيب عيشها، فينبغي للمؤمن أن يحث نفسه على الاستعداد لطلب الجنة بالأعمال الصالحة.

⁽۱) أخرجه ابن السني (ص ۱۲۲) رقم ۳۰۷) وذكره ابن رجب الحنبلي في التخويف من النار (۱/۶٤).

قال العجلوبي (٤٦٦/٢): رواه ابن السني وأبو نعيم بسند ضعيف، ورواه البيهقي في الأسماء والصفات.

كان بعض السلف الصالح في أيام الربيع يخرج إلى السوق فيقف وينظر إلى الرياحين والفواكة ويعتبر ويسأل الله الجنة.

قال بعض العلماء: ما في الدنيا مذكر بالآخرة ودليل عليه، كنبات الأرض واخضرارها في الربيع بعد قحولها ويبسها في الشتاء، وإيناع الأشجار واخضرارها بعد كولها خشبا يابسا يدل على بعث الموتى من الأرض كما أشار الله إلى ذلك في مواضع كثيرة من كتابة:

قال تعالى ﴿ وَتَرَى الأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ من كُلِّ زَوْج بَهِيج ذَلِكَ بأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مَن كُلِّ زَوْج بَهِيج ذَلِكَ بأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمُؤْتِى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدَيرٌ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتَيَةٌ لاَّ رَيْبَ فيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَن في القُبُورِ ﴾ [الحج: ٧].

وقال تعالى ﴿ وَتَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الحَصِيدِ وَالنَّحْلَ بَاسَقَاتٍ لَّهَا طَلْعٌ نَّضِيدٌ رِزْقًا لَلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيْتًا كَذَلِكَ الْحُرُوجُ ﴾ وَالنَّحْلَ بَاسَقَاتٍ لَّهَا طَلْعٌ نَّضِيدٌ رِزْقًا لَلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيْتًا كَذَلِكَ الْحُرُوجُ ﴾ [5: ٩ - ١١].

وقال تعالى ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُوْسِلُ الرِّيَاحَ بُشْراً بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا أَقَلَّتْ سَحَاباً ثَقَالاً سُقْنَاهُ لِبَلَد مَّيِّت فَأَنزَلْنَا بِهِ المَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِن كُلِّ الشَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُحْرِجُ المُوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ [الأعراف: ٥٧].

قال أبو رزين للنبي ﷺ: وما آية ذلك في خلقه ؟ قال: هل مررت بواد هلك قحلا ثم مررت به يهتز خضراً؟ قال: نعم. قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ نُخْرِجُ المُوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَرُونَ ﴾[الأعراف: ٥٧] وذلك آيته في خلقه (١) خرجه الإَمام أحمد.

وقصر مدة الزرع والثمار، وعود الأرض بعد ذلك إلى يبسها، والشجر إلى حالها الأول، كعود بني آدم بعد كونه حيا إلى التراب الذي خلق منه، فتدقيق النظر والفكر في حال النبات يستدل به المؤمن على عظمة خالقه، وكمال قدرته ورحمته، فتزداد القلوب هيمانا في محبته، وإلى ذلك الإشارة بقوله تعالى ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِراً لُنخْوجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَوَاكِباً وَمِنَ النَّخْلِ مِن طَلْعَهَا قَنُوانٌ دَانيَةٌ وَجَنَّات مِنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهاً وَغَيْرَ مُتَسَابِهِ انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَلِكُمْ لِآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ [الانعام:

⁽۱) أخرجه أحمد (۱۱/٤) رقم ۱۹۲۳). وأخرجه أيضا: الحاكم (۲۰۰/۶) رقم ۸۶۸۲) وقال: صحيح الإسناد.

فزمان الربيع كله واعظ يذكر بعظمة موجده، وكمال قدرته، ويشوق إلى طيب مجاورته في دار كرامته.

ووصف بعضهم الربيع فقال: أرضه حرير، وأنفاسه عبير، وأوقاته كلها وعظ وتذكير.

ففي حديث البخاري من هنا تخويف وتحذير من حر نار جهنم والزمهرير.

وعظ: يا من تتلى عليه أنفاس جهنم، ويشاهد لنفسها كل عام حتى يحس به ويتألم، وهو مصر على ما يقتضي دخولها مع أنه يعلم، ستعلم إذا جيء بها تقار بسبعين ألف زمام من يندم، ألك صبر على سعيرها وزمهريرها قل وتكلم، ما كان صلاحك يرجى والله أعلم، هذا عود شجر الكرم يكون يابسا طول الشتاء، ثم إذا جاء الربيع دب فيه الماء وأخضر، ثم يخرج الحصرم، فينتفع الناس به حامضا، ويتناولون منه طبخا واعتصارا، ثم ينقلب حلة، فينتفع الناس به رطبا ويابسا، ويستخرجون منه ما ينتفعون بحكوته طول العام، وما يأتدمون بحمضه، وهو نعم الأدام، فهذه التنقلات توجب للعاقل الدهش والتعجب من صنع صانعه، وقدرة خالقه، فينبغي له أن يفرغ العقل للتفكر في هذه النعم، والشكر عليها، وأما الجاهل، فيأخذ العنب، فيجعله خمرا، فيغطي به العقل الذي ينبغي أن يستعمل في الفكر والشكر حتى لا ينسى خالقه المنعم عليه به العقل الذي ينبغي أن يستطيع بعد سكره أن يذكره ويشكره، بل ينسى من خلقه ورزقه، فلا يعرفه في سكره بالكلية، فهذا أماية كفران النعم ولله در القائل:

مدة الشباب قصيرة

فوا عجبا كيف يعصى الإله أم كيف يجحده الجاحد ولله في كل تحسريكة وفي كل تسكينة شاهد وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

كمدة زهرة الربيع وبهجته ونضارته، فإذا أيبس وابيض فقد آن ارتحاله، كما أن الزرع إذا ابيض فقد آن حصاده، وأجل زهر الربيع الورد وإن لله ملكا ينادى في السماء كل يوم أبناء الخمسين: زرع دنا حصاده.

وفي الحديث مرفوعا «أن لكل شيء حصادا وحصاد أمتي ما بين الستين إلى

قد بلغ الزرع منتهاه لا بد للزرع من حصاد، وقد يدرك الزرع آفة قبل بلوغ حصاده، فيهلك كما أشار الله جل جلاله إلى ذلك بقوله ﴿ حَتَّى إِذَا أَخَذَت الأَرْضُ رُخُوْفَهَا وَازْيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَلَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلاً أَوْ نَهَاراً فَجَعَلْنَاهَا حَصيداً كَأَن لَمْ تَغْنَ بالأَمْسِ ﴾ [يونس: ٢٤].

وقال ميمون بن مهران لجلسائه: يا معشر الشيوخ ما ينتظر بالزرع إذا أبيض ؟ قالوا: الحصاد. فنظر إلى الشباب فقال: يا معشر الشباب إن الزرع قد تدركه الآفة قبل أن يستحصد. وقد أحسن القائل:

عليك ما العمر ممدود بكل شيء من الآفات مقصود فأنت عند بلوغ الزرع محصود يا ابن آدم لا يغرك عافية ما أنت إلا كزرع عند خضرته فإن سلمت من الآفات أجمعها

* * *

⁽١) أخرجه ابن عساكر (٤٥ /٢٨٥) عن أنس.

المجلس السادس والخمسون

في ذكر شيء من فضائل الأذان وذكر ابتدائه وذكر مسائل ولطائف متعلقة به قَالَ البُخَاري:

بسم الله الرحمن الرحيم باب بدء الأذان

هنا فوائد تتعلق بالأذان:

الأولى: الأذان بالمعجمة في اللغة الإعلام قال تعالى ﴿وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ [التوبة: ٣] أي إعلام.

وقال تعالى ﴿وَأَذِّن فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ ﴾ [الحج: ٢٧] أي أعلمهم.

واشتقاقه من الأذن بفتحتين وهو الاستماع.

وفي الشرع الإعلام بوقت الصلاة بألفاظ مخصوصة.

الثانية: في بيان شروع الأذان وابتدائه هل كان بمكة أو بالمدينة؟

اختلفت الروايات في ذلك، فإنه قد وردت أحاديث تدل على أن الأذان شرع بمكة قبل الهجرة منها حديث أخرجه الطبراني من طريق سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال «لما أسري بالنبي الله أوحى الله إليه الأذان فنــزل به فعلمه بلالا».

ومنها حديث أخرجه الدارقطني في الأفراد من حديث أنس «أن جبريل أمر بالنبي الأذان حين فرضت الصلاة».

قال السهيلي في الروض: ورد في مسند أبي بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار عن علي بن أبي طالب فيقال: لما أراد الله تعالى أن يعلم رسوله الأذان أتاه جبريل عليه السلام بدابة يقال لها البراق، فركبها حتى انتهى إلى الحجاب الذى يلى الرحمن تبارك وتعالى، فقال: بينما هو كذلك إذ خرج ملك من الحجاب، فقال رسول الله في يا جبريل من هذا؟ فقال جبريل: والذي بعثك بالحق إني لأقرب الحلق مكانا، وإن هذا الملك ما رأيته منذ خلقت قبل ساعتي هذه. فقال الملك: الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر أنا أكبر. ثم قال الملك: أشهد أن لا إله إلا الله. قال: فقيل له من وراء الحجاب: صدق عبدي أن لا إله إلا أنا. فقال الملك: أشهد أن محمدا رسول الله. قال: فقيل له من وراء الحجاب: صدق عبدي أن لا إله إلا أنا. فقال أرسلت محمدا. قال الملك: حي على الصلاة وحي على الفلاح، ثم قال الملك: الله أكبر الله أكبر. قال: فقيل من وراء الحجاب: صدق عبدي لا إله إلا أنا. قال: ثم أخذ

١٧٨ -----المحالس الوعظية الملك بيد محمد على فقدمه، فأم أهل السماء فيهم آدم ونوح عليهما السلام (١).

قال شيخ الاسلام ابن حجر بعد أن ساق هذه الأحاديث: والحق أنه لا يصح شيء من هذه الأحاديث، قال: وقد جزم ابن المنذر بأنه ولا كان يصلى بغير أذان منذ فرضت الصلاة بمكة إلى أن هاجر إلى المدينة، وإلى أن وقع التشاور في كيفية جمع الناس إلى الصلاة، ويدل على ذلك ما رواه البخاري عن عبد الله بن عمر كان يقول «المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون فيتحينون الصلاة» (٢).

أي يطلبون وقتها ليس ينادى لها فتكلموا يوما في ذلك، فقال بعضهم: اتخذوا ناقوسا مثل ناقوس النصارى. وقال بعضهم: بل بوقا مثل قرن اليهود. فقال عمر: أولا تبعثون رجلا ينادي بالصلاة؟ فقال رسول الله على: يا بلال قم فنادي بالصلاة.

فدل هذا الحديث الصحيح أن مشروعية الأذان إنما كانت بالمدينة، والأخذ بما صح أولى، وكانت مشروعيته في السنة الثانية من الهجرة.

قال البغوي: أقام النبي على بمكة بعد الوحي ثلاث عشرة سنة يصلي بلا أذان ولا إقامة، وسبب مشروعيته وابتدائه ما ذكر الكرماني وغيره: أن رسول الله على لما قدم المدينة، وبنى المسجد شاور الصحابة فيما يجعل علما لوقت اجتماعهم، فذكر طائفة منهم إيقاد النار لظهوره، أو ضرب بالناقوس لصوته، فذكر آخرون أن النار شعار اليهود، والناقوس شعار النصارى، فلو اتخذنا أحد الأمرين شعارا لالتبس أوقاتنا بأوقاتهم، ولشابهناهم.

وقال ابن سيد الناس: أن النبي على الماهاجر إلى المدينة اهتم للصلاة كيف يجتمع الناس له، فقيل له: انصب راية عند حضور الصلاة، فإذا رأوها أذن بعضهم بعضا، فلم يعجبه ذلك، قال: فلا فلا القنع يعنى الشبور أي البوق، فلم يعجبه ذلك، قال: وهو أمر اليهود. قال: فذكر له الناقوس. فقال: هو من أمر النصارى. فانصرف عبد الله بن زيد الأنصاري وهو مهتم لهم رسول الله على فأرى الأذان في منامه قال فغدا على رسول الله في فأخبره فقال: يا رسول الله أنى لبين نائم ويقظان إذا أتاني آت فأراني الأذان. قال: وكان عمر بن الخطاب فيقد رأه قبل ذلك فكتمه عشرين يوما، ثم أخبر النبي فقال: ما منعك أن تخبرني؟ فقال: سبقني عبد الله بن زيد، فأذن بلال.

⁽١) أخرجه البزار (١٤٦/٢) رقم ٥٠٨).

⁽٢) أخرجه البخاري (٢١٩/١، رقم ٥٧٩)، ومسلم (٢٨٥/١، رقم ٣٧٧).

قيل: إن عبد الله بن زيد لولا أنه كان يومئذ مريضا لجعله رسول الله على مؤذنا. وجاء في رواية في سنن أبي داود عن عبد الله بن زيد ﷺأنه قال «إن رسول الله ﷺ لما أمر بالناقوس يعمل، ليضرب به للناس لجمع الصلاة طاف بي وأنا نائم رجل يحمل ناقوسا في يده، فقلت: يا عبد الله أتبيع الناقوس؟ فقال: وما تصنع به؟ فقلت: ندعو به إلى الصلاة. قال: أفلا أدلك على ما هو خير من ذلك؟ فقلت له: بلي. قال: تقول الله أكبر الله أكبر، الله أكبر الله أكبر، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمدا رسول الله الله، أشهد أن محمدا رسول الله، حي على الصلاة، حي على الصلاة، حي على الفلاح، حي على الفلاح، الله أكبر الله أكبر، لا إله إلا الله. قال ثم أستأخر عني غير بعيد، ثم قال: تقول إذا أقمت الصلاة: الله أكبر الله أكبر، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمدا رسول الله، حي على الصلاة، حي على الفلاح، قد قامت الصلاة، قد قامت الصلاة، الله أكبر الله أكبر، لا إله إلا الله. فلما أصبحت أتيت رسول الله ﷺ فأخبرته بما رأيت. قال: فإنها رؤيا حق إن شاء الله تعالى، فقم مع بلال فألق عليه ما رأيت، فليؤذن به، فإنه أندى منك صوتا، فقمت مع بلال، فجعلت ألقيه عليه ويؤذن به، قال: فسمع بذلك عمر بن الخطاب وهو في بيته، فخرج يجر ردائه، فقال: يا رسول الله والذي بعثك بالحق لقد رأيت مثل ما رأى. فقال رسول الله ﷺ: الحمد لله» (١).

قال الخطابي: روى هذا الحديث وهذه القصة بأسانيد مختلفة، وهذه الإسناد أصحها.

فثبت بما ذكرنا أن الذي رأى الأذان عبد الله بن زيد وعمر بن الخطاب رضي لله عنهما وافقه فيها.

قال الكرماني: ونزل الوحي على وفقها، أو أمر رسول الله على بذلك باجتهاده لجواز الاجتهاد له على مذاهب الجمهور.

ووقع في الأوسط للطبراني: أن أبا بكر أيضا رأى الأذان (٢).

⁽۱) أخرجه أبو داود (۱۳۵/۱، رقم ۴۹۵). وأخرجه أيضا: ابن ماجه (۲۳۲/۱، رقم ۲۰۲)، وأحمد (۲۳/٤، رقم ۱٦٥٢٥).

⁽٢) أخرجه الطبراني في الأوسط (٢٩٣/٢، رقم ٢٠٢٠) ولفظه: عن بريدة أن رجلا من الأنصار مر برسول الله ﷺ وهو حزين، وكان الرجل ذا طعام يجتمع إليه، ودخل مسجده يصلي، فبينا هو كذلك إذ نعس، فأتاه آت في النوم، فقال: علمت ما حزنت له... فذكر قصة الأذان فقال=

ووقع في الوسيط للغزالي: أنه رآه بضعة عشر رجلا.

ووقع في شرح التنبيه للجيلي: أنه رأى أربعة عشر رجلا.

وأنكره ابن الصلاح، ثم النووي، ونقل ابن مغلطاي في بعض كتب الفقهاء أنه رآه سبعة، ولا يثبت شيء من ذلك كما قاله ابن حجر إلا لعبد الله، وعمر بن الخطاب رضى الله عنهما.

وقد استشكل العلماء إثبات الأذان برؤيا عبد الله بن زيد، لأن رؤيا غير الأنبياء لا ينبني عليها حكم شرعي.

وأجابوا بأنه يحتمل أن تكون رؤياه قارنت الوحي، وبأنه على أمر بمقتضاه لينظر أيقر على ذلك أم لا.

الثالثة: قال القاضي عياض والقرطبي وغيرهما: الأذان على قلة ألفاظه تشمل على مسائل العقائد، لأنه بدأ بالأكبرية أي بقواه: الله أكبر. وهو يتضمن وجود الله وكماله، ثم ثني بالتوحيد المقدم على كل وظائف الدين، ونفى التشريك المستحيل في حقه تعالى، ثم صرح بإثبات النبوة، والشهادة بالرسالة لنبينا محمد ألم معرفة العقائد دعاهم إلى العبادة المخصوصة وهى الصلاة عقب الشهادة بالرسالة لأن معرفة وجوها لا يعرف إلا من جهة النبي الله لا من جهة العقل، ثم دعا إلى الفلاح، وهو الفوز والبقاء الدائم في النعيم المقيم، وفيه إشعار بأمور الآخرة من البعث والجزاء، وهذا آخر العقائد، ثم كرر الأكبرية توكيدا، ثم التوحيد لتوكيد الإيمان، وتكرار ذكره عند الشروع في العبادة بالقلب واللسان ليدخل المصلى فيها على بينة من أمره، وبصيره من أمره.

الرابعة: قال الكرماني: ذكر العلماء في حكمة الأذان أربعة أشياء:

أظهار كلمة التوحيد.

والإعلام بدخول وقت الصلاة.

وبمكانما والدعاء إلى الجماعة.

وإظهار شعار الإسلام.

قال: والحكمة في اختيار القول دون الفعل سهولة القول، وتيسره لكل أحد غنيا وفقيرا في كل زمان، وفي كل مكان سهلا وجبلا، برا وبحرا، يريد الله بكم اليسر ولا

⁼ النبي ﷺ قد أخبرنا بمثل ذلك أبو بكر فمروا بلالا أن يؤذن بذاك.

قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٣٢٩/١): رواه الطبراني في الأوسط وفيه من تكلم فيه وهو ثقة.

الخامسة: اختلف العلماء في مسألتين:

أحدهما: هل الأذان أفضل أم الإمامة؟

فقال الرافعي: الإمامة أفضل منه لاختيار النبي صلى لله عليه وسلم وخلفائه للإمامة، وواظبوا عليها لأن القيام بالشيء أولى من الدعاء إليه، واختاره السبكي، ونقل الغزالي في الأحياء عن بعض السلف أنه قال: ليس بعد الأنبياء أفضل من العلماء، ولا بعد العلماء أفضل من الأئمة المصلين لألهم قاموا بين يدي الله وبين خلقه هؤلاء بالنبوة، وهؤلاء بالعلم، وهؤلاء بعماد الدين، واحتجت الصحابة رضي الله عنهم بتقديم النبي صلى اله عليه وسلم أبا بكر للإمامة دون غيره من الصحابة على أنه أفضل من غيره منهم، ومقدم عليه في الخلافة، وقالوا: اخترنا لدنيانا من نصبه رسول الله الديننا، وما قدموا بلالا احتجاجا بأنه نصبه للأذان، فدل على أن الإمامة أفضل.

وقال النووي: الأذان أفضل لقوله تعالى ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلاً مِّمَّن دَعَا إِلَى اللَّهِ ﴾ [فصلت: ٣٣].

قالت عائشة رضى الله عنها: نزلت في المؤذنين.

ولدعائه عليه الصلاة والسلام له بالمغفرة، وللإمام بالإرشاد، والمغفرة أعلى من الإرشاد قاله الرافعي.

وقال الماوردي دعا للإمام بالرشد خوف زيغه، وللمؤذن بالمغفرة لعلمه بسلامة حاله.

واستشكل العلماء ترجيح القول بأفضلية الأذان وهو سنة، والإمامة فرض، فيلزم منه تفضيل سنة على فرض بدليل تفضيل ابتداء السلام على الجواب كما قدمنا الصور التي تفضل السنة فيها الغرض في الوضوء.

وأجاب السبكي عنها بوجوه:

منها أن الجماعة فرض لا الإمامة، ولا يلزم من كون الجماعة فرضا كون الإمامة فرضا، لأن الجماعة تتحقق بنية المأموم الإتمام دون نية الأمام، ولو نوى الإمام فنيته محصلة لجزء الجماعة والجزء هنا ليس مما يتوقف عليه الكل، فلم يلزم وجوبه، وإذ لم يلزم كذلك لم يلزم القول بأن الإمامة فرض كفاية، فلم يحصل تفضيل نفل على فرض.

وقال قوم: إن علم بنفسه القيام بحقوق الإمامة فهي أفضل، وإلا فالأذان والإقامة، وفي كلام الشافعي إبماء إليه. ١٨٢ -----الجالس الوعظية

المسألة الثانية: اختلفوا أيضا في الجمع بين الأذان والإقامة.

فقيل: يكره لما روى البيهقي النهي عن ذلك لكن سنده ضعيف.

وقيل: هو خلاف الأولى.

وصحح النووي أنه مستحب في حق المتأهل لهما قال في الروضة: وفيه حديث حسن في الترمذي.

السادسة: وقع السؤال عن الأذان هل باشره رسول الله على بنفسه أم لا؟

قال ابن حجر: وهذا مما يكثر السؤال عنه، ثم نقل عن السهيلي أنه قال: أذن في في سفره، وصلى بأصحابه، وهم على رواحلهم السماء من فوقهم، والبلة من أسفلهم (۱). أخرجه الترمذي من طريق يدور على عمر بن الرماح يرفعه إلى أبي هريرة، وإنما هو من حديث يعلى بن مرة في السفر، وعزاه للترمذي وقواه، ثم قال ابن حجر: ولكن وجدنا في مسند أحمد من الوجه الذي أخرجه الترمذي ولفظه: فأمر بلالا به. كما يقول أعطى الخليفة العالم الفلاني، وأنما باشر العطاء غيره، ونسب للخليفة كونه آمرا.

السابعة: قال ابن القيم في كتاب الهدى وابن سيد الناس في عيون الأثر: مؤذنوا رسول الله على أربعه اثنان بالمدينة وهما بلال وابن أم مكتوم، وواحد بقباء وهو سعد القرظ، وواحد بمكة وهو أبو محذورة.

وذكر ابن العماد في كتابه الذريعه: أنه كان له الله على مؤذن آخر يقال له زياد بن الحارث الصدائي، واستدل عليه بحديث رواه البخاري وأبو داود والترمذي، ثم قال فيكونون على هذه خمسة لكن هذا الخامس لم يكن راتبا، فلهذا قال الحافظ البرهان الجيلي: أذن للنبي الله خمسة، وسنذكر في كتاب الصوم شيئا من فضائل بلال وابن أم مكتوم.

لطيفه:

ذكر السهيلي في الروض: أن أبا محذورة لما سمع الأذان قبل أن يسلم، وهو مع فتية من قريش خارج مكة أقبلوا يستهزؤن بالأذان، ويحلون صوت المؤذن غيظا منهم، فكان أبو محذورة من أحسنهم صوتا، فرفع صوته بالأذان، فسمعه رسول الله على فأمر به فمثل بين يديه، وهو يظن أنه مقتول، فمسح رسول الله على ناصيته وصدره بيده.

⁽١) أخرجه الترمذي (٢٦٦/٢، رقم ٤١١) عن يعلي بن مرة، قال الترمذي: غريب تفرد به عمر ابن الرماح البلخي لا يعرف إلا من حديثه.

الجملس السادس والخمسون

لطيفة أخرى:

نقل ابن الوردي في تاريخه: أن بلالا أذن الظهر على الكعبة في غزوة الفتح، فقالت جويرية بنت أبي حهل: لقد أكرم الله أبي حين لم يشهد نهيق بلال على ظهر الكعبة.

وقال الحارث بن هشام: ليتني مت قبل هذا.

وقال حالد بن أسيد: لقد أكرم الله أبي فلم ير هذا اليوم.

فخرج رسول الله ﷺ فذكر لهم ما قالوه، فقال الحارث: أشهد إنك رسول الله، وما اطلع على هذا أحد فنقول أخبرك.

الثامنة: قال شيخنا الجلال السيوطي في كتاب الأوائل: أول من أذن بلال، واستدل عليه بما أخرجه الشيخ ابن حبان عن ابن عباس أنه قال: أول من أذن في الإسلام بلال.

ولا يعترض عليه بما قيل: إن أول من أذن جبريل لأن أذانه إن ثبت كان في السماء، فإنه ورد في مسند الحارث عن أبي أسامة أن سول الله على قال «أول من صلى أذن بالصلاة جبريل أذن بما في السماء فسمعه عمر وبلال... الحديث».

وأول من ثوب في أذان الفحر بلال.

وأول من أقام الصلاة عبد الله بن زيد.

وأول من رزق المؤذنين عثمان.

وأول من أقام الصلاة عبد الله بن زيد.

وأول من أحدث أذان اثنين مع بني أمية.

١٨٤ -----الجالس الوعظية

باب الأذان مثني مثني

كذا في بعض نسخ البخاري أي مرتين مرتين

قَالَ البُخَارِي: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْد عَنْ سمَاك بْنِ عَطِيَّةَ عَنْ أَيُوبِ عَنْ أَيْسٍ قَالَ أُمِرَ بِلاَلٌ أَنْ يَشْفَعَ الأَذَانَ وَأَنْ يُوتِرَ الإِقَامَةَ إِلاَّ الإِقَامَةَ (١).

(١) للحافظ ابن حجر عند شرحه لهذا الحديث فوائد عظيمة منها:

قوله: «أن يشفع »: أي يأتي بألفاظه شفعا. قال الزبن بن المنير: وصف الأذان بأنه شفع يفسره قوله « مثنى مثنى » أي مرتين مرتين، وذلك يقتضي أن تستوي جميع ألفاظه في ذلك، لكن لم يختلف في أن كلمة التوحيد التي في آخره مفردة، فيحمل قوله « مثنى » على ما سواها، وكأنه أراد بذلك تأكيد مذهبه في ترك تربيع التكبير في أوله، لكن لمن قال بالتربيع أن يدعي نظير ما ادعاه لثبوت الخبر بذلك.

قوله: « وأن يوتر الإقامة إلا الإقامة » المراد بالمنفي غير المراد بالمثبت، فالمراد بالمثبت جميع الألفاظ المشروعة عند القيام إلى الصلاة، والمراد بالمنفي خصوص قوله « قد قامت الصلاة »، وحصل من ذلك حناس تام.

تنبيه: ادعى ابن منده أن قوله « إلا الإقامة » من قول أيوب غير مسند كما في رواية إسماعيل ابن إبراهيم، وأشار إلى أن في رواية سماك بن عطية هذه إدراجا، وكذا قال أبو محمد الأصيلي: قوله « إلا الإقامة » هو من قول أيوب، وليس من الحديث.

وفيما قالاه نظر، لأن عبد الرزاق رواه عن معمر عن أيوب بسنده متصلا بالخبر مفسرا ولفظه « كان بلال يثني الأذان ويوتر الإقامة، إلا قوله قد قامت الصلاة » وأخرجه أبو عوانة في صحيحه، والسراج في مسنده، وكذا هو في مصنف عبد الرزاق، وللإسماعيلي من هذا الوجه « ويقول قد قامت الصلاة مرتين » والأصل أن ما كان في الخبر فهو منه حتى يقوم دليل على خلافه، ولا دليل في رواية إسماعيل لأنه إنما يتحصل منها أن خالدا كان لا يذكر الزيادة، وكان أيوب يذكرها، وكل منهما روى الحديث عن أبي قلابة عن أنس، فكان في رواية أيوب زيادة من حافظ فتقبل، والله أعلم.

وقد استشكل عدم استثناء التكبير في الإقامة، وأحاب بعض الشافعية بأن التثنية في تكبيرة الإقامة بالنسبة إلى الأذان إفراد.

قال النووى: ولهذا يستحب أن يقول المؤذن كل تكبيرتين بنفس واحد.

قلت: وهذا إنما يتأتى في أول الأذان لا في التكبير الذي في آخره. وعلى ما قال النووي ينبغي للمؤذن أن يفرد كل تكبيرة من اللتين في آخره بنفس، ويظهر بهذا التقرير ترجيح قول من قال بتربيع التكبير في أوله على من قال بتنيته، مع أن لفظ « الشفع » يتناول التثنية والتربيع، فليس=

وثنتي معدول عن اثنين اثنين غير منصرف، ومثنى الثانية توكيد للأولى، لأن الأولى تفيد تثنية كل لفظ من ألفاظ الأذان، والثانية تؤكد ذلك.

قال الكرماني: وأيضا مقصود الراوي بيان مشروعيته، وهي لا تكون إلا إذا كان الأمر صادرا من الشارع.

وقال الخطابي: قوله أمر بلال إلخ أي أمره رسول الله على بذلك، لأن الأمر في الشريعة لا يضاف إلا إليه.

قال: وقد زعم بعض أهل العلم أن الآمر بذلك هو أبو بكر وعمر، قال: وهذا تأويل فاسد لأن بلالا لحق بالشام بعد موت رسول الله صلى عليه وسلم واستخلف سعد القرظ على الأذان في مسجد رسول الله صلى عليه وسلم.

الثانية: قال العلماء: الأذان والإقامة سنتان على الأصح لأنه الله الم المما في حديث الإعرابي مع ذكر الوضوء والاستقبال وأركان الصلاة قاله النووي في شرح المهذب.

وقيل: إله ما فرض كفاية واختاره السبكي لقوله ريدًا حضرت الصلاة فليؤذن الكم أحدكم ثم ليؤمكم أكبركم» (١) متفق عليه.

وقيل: إلهما فرض كفاية في الجمعة دون غيرها لألهما دعاء إلى الجماعة، والجماعة والجماعة واجبة في الجمعة مستحبة في غيرها فيكون الدعاء إليها كذلك، وعلى هذا فالواجب في الجمعة وغيرها، وهما سنتان على الكفاية بمعنى أنه إذا أتى بهما بعض أهل البلد كفى عن الباقين.

⁼ في لفظ حديث الباب ما يخالف ذلك بخلاف ما يوهمه كلام ابن بطال.

وأما الترجيح في التشهدين فالأصح في صورته أن يشهد بالوحدانية ثنتين، ثم بالرسالة ثنتين، ثم يرجع، فيشهد كذلك، فهو وإن كان في العدد مربعا فهو في الصورة مثنى، والله أعلم. انظر فتح الباري $(\Lambda 7/7) - \Lambda 7/7$.

⁽۱) أخرجه البخاري (۲۸۲/۱، رقم ۷۸۰). ومسلم (۲۰۵۱، رقم ۲۷۶)، والنسائي (۹/۲، ورقم ۲۷۵)، والنسائي (۹/۲، ورقم ۲۳۵)، وأحمد (۲۸۳۸) عن مالك بن حبان (۲۱۵۵، رقم ۱۲۵۸) عن مالك بن حويرث.

قال العلماء: ولا تحصل السنة إلا بإظهارها في البلد والقرية بحيث يعلم بها جميع أهلها، ففي القرية تكفي في موضع واحد، وفي البلد لا بد منها في مواضع بحيث يظهر الشعار، فلو أذن واحد في جانب فقط حصلت السنة فيه دون غيره، فإن اتفق أهل البلد أو القرية على تركهما لا يقاتلون على الأصح، وهو ألهما سنتان أما إذا قلنا بألها فرض كفاية فإلهم يقاتلون.

الثالثة: إنما يسنان في المكتوبات الخمس فقط، فلا يستحبان للسنن كالرواتب مع الفرائض، وصلاة العيد والوتر والضحى وغيرها، ولا لصلاة الجنازة، ولا للمنذورة، بل يكرهان في هذه المذكورات كما قاله في الأنوار وغيره.

ويسن للجماعة وللمنفرد أيضا ولو سمعه من غيره ويكفي في أذانه إسماع نفسه بخلاف أذان الجماعة، فمن أذن لجماعة، وأسمع نفسه فقط لم يجزه لفوات الإعلام، فلابد من الإسماع، ولو لواحد، ويسن للمنفرد إذا أذن لنفسه أن يرفع صوته إلا إذا صلى بمسجد وقعت فيه جماعة وانصرفوا، فيستحب أن لا يرفع صوته لئلا يتوهم السامعون دخول وقت صلاة أخرى خصوصا في يوم الغيم، وكما يستحب الأذان للحاضرة يستحب للمقضية، ويدل على ذلك أنه لله نام في الوادي هو وأصحابه حتى طلعت الشمس، فساروا حتى ارتفعت الشمس، ثم نزل فتوضأ، وأذن بلال في الوادي هو مسلى رسول الله الله ومعتين، ثم صلى صلاة الغداة، فصنع كما صنع كل يوم (۱). رواه مسلم.

قال النووي في شرح المهذب: وهذا القول أي استحباب الأذان للفائته قد صححه الجمهور، وقال به الأئمة الثلاثة، وهو أحد الأقوال القديمة المفتى بها، وهو مبني على أن الأذان حق الفريضة، وهو الراجح، وفي الجديد لا يستحب الأذان للفائته بناء على أنه حق الوقت، وهو مرجوح.

قال النووي في المنهاج: قلت القديم أظهر والله أعلم، وإن أراد أن يقضي فوائت، فإن قضاها غير فإن قضاها غير فإن قضاها متواليه، فالسنة أن يؤذن للأولى فقط، ويقيم لكل واحدة، وإن قضاها غير متواليه أذن وأقام للكل، وكذا إذا أراد أن يصلى فائته، ثم حاضره بعدها بلا فصل، فالسنة أن يؤذن للفائته فقط إلا إذا صلى الفائته بأذان، ثم دخل وقت الحاضرة، فإنه يعيده لها للإعلام بوقتها قاله النووي في زوائد الروضة.

⁽١) أخرجه مسلم (٢٧٢/١، رقم ٦٨١).

فإن لم يوال بين الفائته والحاضرة أذن لكل واحدة منهما، وإذا جمع بين صلاتين جمع تقديم أذن للأولى، وإن جمع جمع تأخير والى فيه أذن للأولى فقط، وإلا فلكل منهما.

ويسن أن ينادي لجماعة العيدين، والكسوفين، والاستسقاء، والتراويح، والوتر حيث تسن فيه الجماعة: الصلاة جامعة، وينوب عند ذلك الصلاة الصلاة، وهلموا إلى الصلاة، والصلاة رحمكم الله قاله ابن شبيهة.

ولا يندب ذلك في صلاة الجنازة لأن المشيعين لها حاضرون، فلا حاجة للإعلام، ولا للمنذورة، ولا للنافلة التي لا تسن فيها الجماعة كالضحى، ولا للنافلة التي تسن فيها الجماعة إذا صلاها منفردا.

ويستحب للمرأة الإقامة لها وللنساء، ولا يستحب لها أن تؤذن لنفسها ولا للنساء، وإذا أذنت لها أو لهن سرا لم يكره، وكان ذكرا لله تعالى، وأن رفعت صوتها بالأذان فوق ما يسمعه صواحباتها حرم بما قاله الشيخان في باب الأذان، وصححه في شرح المهذب وقاله كما يحرم تكشفها بحضرة الرجال لأنه يفتتن بوجهها كذلك يحرم رفع صوقها بحضرتهم لأنه يفتتن بصوتها.

واستشكلوا ما ذكره الشيخان من التحريم بما ذكره في كتاب الشهادات في أن المذهب المشهور جواز غناء المراة، فإنه يجوز للرجل سماعه منها، وإن كانت اجنبية حرة كانت أو أمة.

قال الأسنوى: وأنت إذا تأملت هاتين المقالتين قضيت العجب من تجويزهما استماع الرجل غناء المرأة، وتحريم استماعه أذانها لخوف الفتنة.

قال: وما أشبه هذه المقالة بقول الحسن البصري لأهل العراق: تستحلون دم الحسين وتسألون عن دم البراغيث.

وأجاب بعض العلماء عن هذا الإشكال بأوجه:

منها أن الغناء ليس بعبادة، والأذان عبادة، فالمرآة ليست من أهلها، وإذا لم تكن من أهلها حرم عليها تعاطيها كما يحرم عليها تعاطي العبادة الفاسدة.

ومنها أن الغناء يكره للرجل سماعه منها قطعا، وإن أمن الفتنه، والأذان يستحب استماعه قطعا، فلو استبحناه للمرآة لأدى أن يؤمر الرجل باستماع ما يخشى منه، وهذا ممتنع، فامتنع الأذان كذلك.

ومنه أنه يستحب النظر إلى المؤذن حالة الأذان، فلو استبحناه للمرآة لأمر السامع

عر إليها وهدا حالف مطهود السارع.

الرابعة: يؤتى بالأذان مثنى أي يكرر كل لفظ من ألفاظه مرتين، وبالإقامة فرادي أي يؤتى بكل لفظة من ألفاظه مرة إلا لفظة الإقامة، فإنه يؤتى بحا مرتين لقوله في هذا الحديث المذكور: أمر بلال أن يشفع الأذان ويوتر الإقامة إلا الإقامة، فمعنى أن يشفع الأذان أي يأتي بألفاظه شفعا، ومعنى أن يوتر الإقامة أي يأتي بحا وترا أي فرادى إلا لفظة الإقامة يخالف ما قاله فيحتاج الجواب عنه سؤال، فإن قيل: يشكل على قوله في الحديث «أن يشفع الأذان وأن يوتر الإقامة».

التكبير في أول الأذان فإنه أربع، وكلمة التوحيد في آخره، فإنها مفرده، ولفظ التكبير في أول الإقامة وآخرها مثنى، وظاهر الحديث يقتضي أن جميع ألفاظ الأذان مثنى، وجميع ألفاظ الإقامة فرادى، وعلى هذا يحمل كلام من أطلق من الفقهاء ذلك.

قال في الروض: وقولهم الأذان مثني، والإقامة فرادي يريدون به معظمها.

والحكمة في تثية الأذان وإفراد الإقامة أن الأذان لإعلام الغابئين فيكرر، وليكون أبلغ في إعلامهم، والإقامة للحاضرين فلا حاجة إلى تكرارها، وإنما كرر لفظ الإقامة فيها لأنها هي المقصودة.

والحكمة في إفراد كلمة التوحيد آخر الأذان الإشارة إلى وحدانية الله تعالى.

وإلى إفراد الإقامة ذهب الإمام الشافعي والإمام مالك والإمام أحمد بن حنبل وأكثر العلماء وعليه جري العمل بالحرمين الشريفين والحجاز وبلاد الشام واليمن وديار مصر ونواحي الغرب إلى أقصى بلاد الإسلام، وهو قول الحسن البصري ومكحول والزهري والأوزاعي وإسحاق بن راهويه وغيرهم.

و لم يخالف في ذلك إلا أبو حنيفة رحمه الله فإنه قال: تثنى كالأذان.

قال الكرماني: وهذا الحديث حجة عليه، وأيضا يلزم من التسوية بينهما اشتباه الأمر، ويصير سببا لأن يفوت كثير من الناس صلاة الجماعة إذا سمعوا الإقامة، فظنوا ألها الأذان.

الخامسة: عدد كلمات الأذان بالترجيع تسع عشرة كلمة، وعدة كلمات الإقامة إحدى عشر هذا مذهب الشافعي والجمهور في غير أذان الفجر، وفي فتاوى قاضي خان للحنفية: الأذان شمسة عشر كلمة، والإقامة سبعة عشر كلمة، فأسقطوا الترجيع من الأذان، وزادوا الإقامة قد قامت الصلاة مرتين، وأذان الفجر عندنا إحدى وعشرون كلمة بزيادة الصلاة خير من النوم مرتين، وعند الحنفية سبعة عشر كلمة.

المجلس السابع والخمسون

في ذكر فضائل صوم يوم عاشوراء، وذكر ما يتعلق به من الفوائد واللطائف، وفيه ذكر شيء من ترجمة سيدنا معاوية وشيء من ترجمة ولده يزيد

الحمد لله الذي عزت عزته أولاً وأخراً، وعمت نعمته مؤمناً وكفوراً، وأظهرت قدرته ضياءِ وبجوراً، وسعتِ رحمته من ضيع زمانه فكانِ ذنبه مستوراً، كم أفقر غنياً وأغنى فقيراً، ورحم مسكيناً وجبر مكسوراً، وغفر ذنوباً وفتح قلوباً وشرح صدوراً، كتب كتاب رحمته سطره تسطيراً، وأشهد على نفسه ملائكة أن لم يزل غفوراً، معظماً مقدساً مذكوراً، معبوداً محموداً مشكوراً، يبصر ما تحت التحت وكان سميعاً بصيراً، ويعلم ما يحتاج في الفكر وكان الله عليماً خبيراً، ويغني الكل ويفني وكان الله على كل شيء قديراً، يرحمك مع علمه بذنبك وما كان عطاء ربك محظوراً، ليس عليه حجاب فيكون مستوراً، ولا هو جسم فيكون محصورا، اختار قوماً فكسى وجوههم نوراً، وملأ قلوبهم بمحبة له وسروراً، شرفهم حين عرفهم طريق معرفته وجعل حظهم حظاً موفوراً، رفعوا إليه قصة الشكوى من الهجران فكتب إليهم بالأمان منشوراً، أيقظهم من بين النائمين وجعل بينهم وبين الغافلين حجاباً مستوراً، نصبوا في خدمته الأقدام، وسترورا وجوهم بأستار الغرام، مستورين بين الأنام، فقههم لخطابه، وتلذذهم بعتابه سقاهم بكأس اقترابه كأساً شراباً طهوراً، ، وفتح لهِم الباب، ورفع لهم حجاباً وستوراً، فسبحانه من صرف أعواماً وشرف أياماً وشهوراً، وفضل مواسم الطاعات على جميع الأوقات، وخص بالفضل والبركات يوم عاشورا.

قَالَ البُخَارِي:

باب صِيَامِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ

حَدَّنَنَا أَبُو مَعْمَر، حَدَّنَنَا عَبْدُ الْوَارِث، حَدَّنَنَا أَيُّوبُ، حَدَّنَنَا عَبْدُ اللَّه بْنُ سَعيد بْنِ جُبَيْر، عَنْ أَبِيه، عَنِ ابن عَبَّاسٍ -رضي الله عنهما- قَالَ قَدمَ النَّبِيُّ عَلَيُّ الْمَدينَة، فَرَأَى الْيَهُودَ تَصُومُ يَوْمَ عَاشُورَاء، فَقَالَ: «هَا هَذَا؟» . قَالُوا: هَذَا يَوْمٌ صَالِحٌ، هَذَا يَوْمٌ نَحَّى اللَّهُ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ عَدُوِّهِم، فَصَامَهُ مُوسَى . قَالَ: «فَأَنَا أَحَقُّ بِمُوسَى مِنْكُمْ»، فَصَامَهُ مُوسَى . قَالَ: «فَأَنَا أَحَقُ بِمُوسَى مِنْكُمْ»، فَصَامَهُ وَصَامَهُ وَأَمْرَ بِصِيَامِهِ .

يوم عاشوراء له فضيلة عظيمة قديمة، وصومه لفضله غنيمة، ففي هذا الحديث دلالة ظاهرة على أن الصوم كان مشروعاً قبل الإسلام وهو كذلك، فإنه كان معروفاً بين الأنبياء وقد صام نوح وموسى وغيرهما من الأنبياء.

فقد أخرج بقي بن مخلد عن أبي هريرة عن النبي الله قال: «يوم عاشوراء كانت تصومه الأنبياء، فصوموه أنتم» (١).

وكان أهل الكتاب يصومونه، وكذلك كانت قريش في الجاهلية تحب صومه، وسببه ألهم أذنبوا ذنباً في الجاهلية فتعاظم في صدورهم فسألوا ما توبتهم قيل: صوموا عاشوراء.

واستشكل العلماء هذا بما ورد في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها ألها قلم: «عاشوراء يوماً تصومه قريش في الجاهلية، وكان على يصومه، فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه... الحديث».

فإن هذا يدل دلالة صريحة على أنه كان يصوم قبل قدومه المدينة.

وأجاب عنه العلماء بأجوبة:

الأول: أنه ليس فيه ما ينفي صيامه قبل قدومه بل معناه فصامه، أنه ثبت على صيامه بعد ان قدم المدينة، وداوم على ما كان عليه لأنه ابتدأ صيامه بعد قدومه المدينة.

الثاني: يحتمل أنه كان يصومه بمكة ثم ترك صومه، فلما قدم المدينة سأل عنه اليهود فقالوا: هذا يوم صالح.

الثالث: يحتمل أن ابن عباس راوي الحديث لم يعرف أن رسول الله ﷺ كان

⁽١) لم نقف عليه من طريق بقي بن مخلد إلا أنه وقع في مصنف ابن أبي شيبة (٣١١/٢) رقم ٩٣٥٥) عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ: «صوم يوم عاشوراء يوم كانت تصومه الأنبياء فصوموه أنتم».

وقوله: «أنا أحق بموسى منكم» يعني: أنا أولى منكم بالاقتداء بموسى، وصوم هذا اليوم.

سؤال: فإن قيل: كيف اعتمد رسول على على قول اليهود وقبل ما أخبروا به عن موسى من صوم يوم عاشوراء، وكونه يوماً صالحاً وغير ذلك.

جوابه: لا يلزم من قوله: «أنا أحق بموسى منكم» أنه اعتمد قولهم في ذلك لجواز أن يكون أوحى الله إليه في ذلك الوقت، وأخبره بذلك على وفق ما قالوا، أو يكون عمل باحتهاده لا بقولهم، وأخبره من أسلم كعبد الله بن سلام فعمل بقوله لا بقولهم، وكان المخبرون من اليهود عدد التواتر ولا يشترط في أهل التواتر الإسلام.

واختلف الأئمة في صوم عاشوراء، أهل كان واجباً قبل فرض شهر رمضان أم كان سنة؟

فذهب أبو حنيفة أنه كان واجباً حينئذ ثم نسخ بصوم رمضان، وهو ظاهر كلام الإمام أحمد، وقال الإمام الشافعي أنه لم يكن واجباً بل كان متأكد الاستحباب فقط، فلما نزل فرض رمضان صار مستحباً دون ذلك الاستحباب المتأكد، وقد اتفق العلماء اليوم على أن صومه سنة لخبر الصحيحين: ﴿ الله قال: إن هذا اليوم يوم عاشوراء، ولم يكتب عليكم صيامه فمن شاء فليصم ومن شاء فليفطر».

وأما الأحبار الواردة بأنه على أمر بصيامه فمحمولة على الاستحباب.

فوائد ولطائف

الفائدة الأولى: يستحب صوم تاسوعاء معه، والحكمة في استحباب صومه من مخالفة أهل الكتاب فإنهم يقتصرون على يوم عاشوراء، فيستحب مخالفتهم، وأيضاً المعنى في استحباب صومه احتمال غلط في الهلال بالتقديم أو بالتأخير.

 صمنا اليوم التاسع»(١) قال: فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله على.

وفي رواية قال: «لئن بقيت إلى قابل لأصومن التاسع»(٢) يعني: مع عاشوراء.

وفي رواية: «إن عشت إن شاء الله إلى قابل صمت التاسع مخافة أن يفوتني عاشوراء» (٣).

فإن لم يصم الإنسان تاسوعاء فيستحب له أن يصوم الحادي عشر لأجل المخالفة، بل نص إمامنا الشافعي في الأم على استحباب صوم الثلاثة، ويدل عليه ما في مسند أحمد عن ابن عباس عن النبي الله قال: «صوموا يوم عاشوراء، وخالفوا اليهود وصوموا قبله يوماً وبعده»(3).

وحاء في رواية: «لئن بقيت إلى قابل لأصومن ولأمرت بصيام يوم قبله ويوم بعده»(°).

ولا يكره صومه وحده عند علمائنا الشافعية، وكره أبو حنيفة إفراد العاشر وحده بالصوم.

الثانية: تاسوعاء وعاشوراء ممدودان وحكي قصرهما، ويقال عاشور ذكره ابن سيد الناس.

الثالثة: في ذكر فضائله وخصائصه:

أما فضائله فمنها أن صومه مكفر لذنوب السنة الماضية والباقية، روينا في

⁽۱) أخرجه مسلم في صحيحه (۷۹۷/۲) رقم ۱۱۳٤)، وأخرجه أيضاً الطبراني المعجم الكبير (۱۱٤/۳) رقم ۱۱٤/۳، رقم (۲۱٤/۳، رقم (۲۱٤/۳)، وأبو نعيم في المسند المستخرج على صحيح الإمام مسلم (۲۱٤/۳، رقم ۲۵۸۰)، والبيهقي في شعب الإيمان (۳۲۳/۳، رقم ۳۷۸۰) جميعا عن ابن عباس.

⁽۲) أخرجه مسلم في صحيحه (۷۹۸/۲، رقم ۱۱۳۲)، وابن ماجه في سننه (۲/۱۰۰، رقم ۱۱۳۳)، وابن ماجه في سننه (۲/۲۰۰، رقم ۱۹۷۱)، وأحمد في مسنده (۲/۲٤/۱، رقم ۱۹۷۱) عن ابن عباس

 ⁽٣) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١٠/١٠، وقم ١٠٨١٧)، والبيهقي في شعب الإيمان (٣/ ٣٦٠)، رقم ٣٧٨٧) عن ابن عباس.

⁽٤) أخرجه أحمد في مسنده (٢٤١/١، رقم ٢١٥٤)، وأخرجه أيضاً: في فضائل الصحابة (٢/ ٩٨)، رقم ١٩٥١) عن ابن عباس.

وأخرجه أيضا: الطحاوي في شرح معاني الآثار (٧٨/٢).

⁽٥) لم نقف على هذه الرواية.

المجلس السابع والخمسون المستعددة المستعدد المستعددة المستعددة المستعددة المستعددة المستعدد المستعد

صحيح مسلم عن أبي قتادة الله أنه عليه الصلاة والسلام سئل عن صوم يوم عرفة فقال: «يكفر السنة الماضية والباقية»، وسئل عن صوم يوم عاشوراء فقال: «يكفر السنة الماضية» (١) وظاهره: أنه مكفر للكبائر والصغائر.

لكن نقل السنوي عن الإمام أن التكثير للصغائر دون الكبائر، واعترضه صاحب الخائر وقال: ما قاله يحتاج إلى دليل فالتكفير للكل، وفضل الله واسع، وظاهر الحديث يؤيد قوله.

وللتكفير تأويلان:

أحدهما: الغفران، والثاني: العصمة، فمعنى الحديث على الأول: أن صوم يوم عاشوراء يغفر ذنوب السنة الماضية، بمعنى أن الله يغفرها لصائمه أي: يسترها عن العباد ولا يطالبه بها.

ومعناه على الثاني: أن صائمه يعصمه الله عن ارتكاب المعصية في السنة الباقية.

وأما خصائصه فقد أوصلها الداودي إلى ست عشر خصيصة ولم يذكرها، وذكرها ابن بطال عن ابن حبيب: أن الله تاب فيه على آدم، وفيه رفع إدريس إلى السماء الرابعة، وفيه ولد الخليل وموسى وعيسى صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين.

وفيه بردت النار على إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام، وفيه أخرج يوسف من الجب، وفيه رد على يعقوب بصره، وفيه أعطى لسليمان الملك، وفيه أخرج يونس من بطن الحوت وتاب الله على قومه، وفيه كشف عن أيوب الضر، وفيه استجاب الله دعوة زكريا حين استوهب يجيى عليهما السلام، وهو يوم الزينة الذي غلب موسى فيه السحرة، وفيه حمى الله موسى وقومه وأغرق فرعون وجنوده، وفيه تكسى الكعبة في كل عام، وفيه استوت سفينة نوح على الجودي وأغرق قومه.

فإن نوحاً التَّكِيلُمُ لما دعا على قومه بقوله: ﴿ رَّبُ لاَ تَذَرْ عَلَى الأَرْضِ مِنَ الكَافِرِينَ دَيَّاراً ﴾ [نوح: ٢٦] فأراد الله إهلاكهم بإغراق، أمره أن يصنع السفينة كما قال الله تعالى: ﴿ فَأَوْ حَيْنَا إِلَيْهِ أَنِ اصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُننَا ﴾ [المؤمنون: ٢٧] فصنعها من خشب الساج، وجعل لها تُلاَثُ طبقات وطلاها بالقار وأمره الله أن يضع فيها

⁽١) أخرجه مسلم في صحيحه (٨١٩/٢) رقم ١١٦٢) عن أبي قتادة الأنصاري.

من كل زوجين اثنين وأهله كما قال ﴿قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلاَّ قَلَيلٌ ﴾ [هُود: ٤٠].

قيل: جعل في الطبقة السفلى الوحوش والسباع والهوام، وفي الوسطى الدوآب والأنعام، وركب هو ومن معه في العليا مع ما احتاج إليه من الزاد.

قال في الكشاف: وحمل معه حسد آدم وجعله معترضاً بين الرحال والنساء، وكان اتخاذه للسفينة في سنتين.

قال في الكواشي: وقيل: في أربعمائة سنة، وكان كل ما عمل منها شيئاً لهاراً يفسده قومه ليلاً فشكى إلى ربه وقال: يا رب أمرتني أن أصنع الفلك، فكلما صنعت شيئاً يجيئون بالليل فيفسدونه، فمتى يتم ما أمرتني به، قد طال علي أمري، فأوحى الله إليه: يا نوح اتخذ كلباً بحرسك فاتخذ كلباً وكان إذا عمل لهاراً نام ليلاً، فإذا حاء قومه ليفسدوا بالليل ما صنع نبح الكلب، فينتبه نوح فيهربون منه فتم له ما أراد، فنوح أول من اتخذ الكلب للحراسة.

وكان طولها ثلاثمائة ذراع، وعرضها خمسين ذراعاً، وسمكها ثلاثين ذراعاً.

ونقل في الكشاف عن الحسن أن طولها ألفاً ومائتي ذراع، وعرضها ستمائة.

وكان ابتداء خروج ماء الطوفان من التنور كما قال تعالى: ﴿حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ﴾[هود: ٤٠] قيل: المراد به تنور الخباز بينا هو يخبز الخبز وإذا بالماء نبع منه.

قيل: كان هذا التنور بالشام بعين وردة، وقيل: بالكوفة، وقيل: بالهند، وقيل: المراد بالتنور طلوع الفجر، وقيل: الشمس أي: فار الماء في هذا الوقت.

وكان ذلك علامة لركوب السفينة، فلما فار أقبل الحيوانات إلى نوح فجعل يضرب بيديه فيقع الذكر في اليمني والأنثى في اليسرى فيلقيهما في السفينة.

وفي الحلية في ترجمة وهب بن منبه قال: لما أمر نوح أن يحمل من كل زوجين اثنين قال: يا رب كيف أصنع بالأسد والبقرة، وكيف أصنع بالعناق والذئب، وكيف أصنع بالحمام والهر، قال: من ألقى بينهم العداوة؟ قال: أنت يا رب، قال: إني أؤلف بينهم فلا يتضررون.

وكان ركوبهم في السفينة يوم الجمعة لعشر خلون من شهر رجب ومن عين

والجودي الذي استقرت عليه السفينة الذي ذكره الله في كتابه ﴿وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِ ﴾ [هود: ٤٤] حبل بالجزيرة بقرب الموصل، وكان نوح لما ركب في السفينة إذا أراد أن تحري قال: «بسم الله» فتحري، وإذا أراد أن ترسو قال: «بسم الله» فترسو.

وروي أن السفينة مرت بالبيت فطافت به سبعاً وقد أعتقه الله من الغرق. وروي أن نوحاً صام يوم الهبوط، وأمر من معه بصيامه فصامه شكراً الله تعالى. قيل: إن الماء علا على رؤوس الجبال قدر أربعين ذراعاً.

وروي أن السبع ذعر أهل السفينة فدعا عليه نوح فابتلاه الله بالحمى، فوقع في زاوية السفينة له أنين فلطمه نوح لطمة شديدة فأوحى الله إليه: أنا الحاكم العدل، وهذا خلق من خلقي وهو مريض يشكوا إلي حاله، وأنا أحب شكاية المريض، قم إليه وصالحه، فقام ووضع يده على رأسه، فخفف الله عنه، ولولا وجود الحمى على الأسد لكثر فساده في الأرض.

وعاش نوح بعد الطوفان ستين سنة أو أكثر حتى كثر الناس قاله المحلي في تفسيره.

الرابعة: سمي عاشوراء لأنه عاشر المحرم أو لأنه عاشر كرامة أكرم الله بها هذه الأمة، أو لأن الله أكرم فيه عشرة من الأنبياء بعشر كرامات.

الخامسة: ينبغي فيه التوسعة على نفسه وعلى عياله فقد روى شعبة عن ابن الزبير عن حابر مرفوعاً: «من وسع على نفسه وأهله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته»(١) قال حابر وابن الزبير وشعبة حربناه فوحدناه كذلك.

⁽۱) حديث حابر هذا رواه البيهقي في الشعب (٣٦٥/٣، رقم ٣٧٩١) ثم قال: هذا اسناد ضعيف، ولفظه فيه: «طول سنته».

ثم أعقبه البيهقي بشواهد فأخرج من طريقين عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً، فقال في الأول بنحوه، وأتى بلفظ الثاني: «من وسع على أهله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته»، ثم أخرج =

وقاله يجيى بن سعيد وابن عيينة أيضاً، ورواه الحافظ أبو موسى المديني في كتابه فضائل الأيام والشهور ثم قال: حديث حسن، ورواه البيهقي في كتابه فضائل الأوقات، قاله في العجالة.

وقال في اللطائف: وقال منصور: قلت لأحمد: هل سمعت في الحديث: «من وسع على نفسه وعياله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته» فقال: نعم رواه سفيان بن عيينة عن جعفر الأحمر عن إبراهيم عن محمد بن المنتشر، وكان من أفضل أهل زمانه.

السادسة: لم يرد في فضل الصلاة ليلة عاشوراء ويوم عاشوراء حديث صحيح، ولا في فضل الاكتحال فيه، ولا الاغتسال ولا الاختضاب، وما ورد في فضل ذلك من الأحاديث فهو موضوع لا يصح.

قاله ابن الملقن وابن رجب.

ومما ورد حديث جويبر عن الضحاك عن ابن عباس رفعه: «من اكتحل بالإثمد يوم عاشوراء لم يومد أبداً»(١).

⁼ حديثاً ثالثا من حديث أبي هريرة أيضاً بهذا اللفظ، ثم قال: هذه الأسانيد وإن كانت كمال فهي إذا ضم بعضها الى بعض أخذت قوة والله اعلم. انظر شعب الإيمان (٣٦٦/٣) رقم ٣٧٩٣، ٣٧٩٥).

ورواه أيضاً: الطبراني في المعجم الكبير (١٠٠٧، رقم ١٠٠٠٧) من حديث عبد الله بن مسعود.

⁽١) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٣٦٧/٣) رقم ٣٧٩٧) عن جويبر عن الضحاك عن ابن عباس.

قال البيهقي: وكذلك رواه بشر بن حمدان بن بشر النيسابوري عن عمه الحسين بن بشر، ولم أر ذلك في رواية غيره عن حويبر، وجويبر ضعيف والضحاك لم يلق ابن عباس.

والحديث ضعيف حداً، قال الزيلعي في نصب الراية (٢٥٥/٢) بعد ان نقل كلام البيهقي: ومن طريق البيهقي رواه ابن الجوزي في الموضوعات، ونقل عن الحاكم أنه قال فيه: حديث موضوع، وضعه قتلة الحسين رضي الله عنه (انتهى)

وحويبر قال فيه بن معين: ليس بشيء، وقال أحمد: متروك.

ودلل الزيلعي على أن الضحاك لم يلق ابن عباس فقال: وأما إن الضحاك لم يلق ابن عباس فروى ابن أبي شيبة في مصنفه: حدثنا أبو داود عن شعبة قال: أخبرني مشاش قال: سألت الضحاك هل رأيت ابن عباس؟ فقال لا، حدثنا أبو داود عن شعبة عن عبد الملك بن ميسرة قال: لم يلق =

المجلس السابع والخمسون

قال ابن الملقن هذا حديث وضعه قتلة الحسين، ثم قال: قال الإمام أحمد: والاكتحال يوم عاشوراء لم يرو عن رسول الله على فيه أثر، وهو بدعة.

ومن الأحاديث الموضوعة الضعيفة الغريبة ما يروى فيه أنه عليه الصلاة والسلام قال في الصرد: إنه أول طائر صام يوم عاشوراء.

قال ابن الملقن وهذا من قلة الفهم، فإن الطائر لا يوصف بالصوم، ثم قال: قال الحاكم وضعه قتلة الحسين.

السابعة: لم يزل صوم عاشوراء معظماً عند أهل الإسلام حتى اتفق فيه قتل الحسين و كثير من أهل البيت، فسمعت الشيعة أن بني أمية اتخذوه عيداً فيتزينون فيه ويقيمون الضيافات، فاتخذوه هم يوم حزن ينوحون فيه ويبكون ويتجنبون الزينة.

والحسين: هو ابن علي بن أبي طالب، وأمه فاطمة بنت رسول الله ﷺ، ويكنى: أبا عبد الله.

ومولده لمضي خمس ليال من شعبان سنة أربع، وقيل ثلاث.

قال الواقدي وغيره: وحملت به أمه بعد مولد الحسن بخمسين ليلة، وقيل: ولد الحسين بعد الحسن بسنة وعشرة أشهر لخمس سنين وستة أشهر من التاريخ.

وعق عنه على كما عق عن أخيه، وكان الحسين فاضلاً ديناً كثير الصوم والصلاة والحج، قتل يوم الجمعة لعشر خلت من المحرم يوم عاشوراء سنة إحدى وستين بموضع يقال له: كربلاء من أرض العراق بناحية الكوفة، ويعرف الموضع أيضاً بالطف.

قال ابن عبد البر في الإستيعاب قتله أنس بن سنان النخعي، وهو حد شريك

⁼ الضحاك ابن عباس إنما لقي سعيد بن جبير فأخذ عنه التفسير (انتهي).

والحديث ذكره الذهبي في ميزان الاعتدال (١٦٠/٢) ترجمة ١٥٩٥) وهي حويبر بن سعيد أبو القاسم الأزدي البلخي المفسر صاحب الضحاك، قال ابن معين: ليس بشيء، وقال الجوزجاني: لا يشتغل به، وقال النسائي والدارقطني وغيرهما: متروك الحديث، قلت: له عن أنس شيء.

قال أبو قدامة السرخسي قال: يجيى القطان: تساهلوا في أخذ التفسير عن القوم لا تولعوهم في الحديث، ثم ذكر ليث بن أبي سليم وحويير والضحاك ومحمد بن السائب، وقال: هؤلاء لا يحمد حديثهم ويكتب التفسير عنهم.

القاضي، ويقال: بل الذي قتله رجل من مدحج، وقيل: قتله شمر بن ذي الجوشن، وكان أبرص، فلما جاء برأسه إليه أنشد يقول:

أوقر ركابي فضة وذهبا إني قتلت الملك المحجبا قتلت خير الناس أماً وأباً وخيرهم إن ينسبوه نسبا وقيل: قتله عمرو بن سعد بن أبي وقاص، وقيل غير ذلك.

وقد نسب قتله إلى يزيد بن معاوية، و لم يثبت أنه قتله، ولا أمر بقتله ويزيد هو: ابن معاوية بن أبي سفيان بن صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف.

ولد سنة خمس أو ست وعشرين من الهجرة، فليس هو من الصحابة ولا من التابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين، وولي الإمارة بدمشق في شهر رجب سنة ستين، وتوفي بدمشق في ربيع الأول سنة أربع وستين، فكانت مدة ملكه ثلاث سنين وثمانية أشهر وإثنى وعشرين يوماً.

وقد اختلف العلماء في حواز لعنه، وافترقوا فيه ثلاث فرق فمنهم من حوزه، ومنهم من توقف فيه، ومنهم من منع.

فممن لعنه وجوز لعنه المولى سعد الدين التفتازاني فإنه قال في شرحه على العقائد: ونحن لا نشك في شأنه بل في إيمانه لعنة الله عليه وعلى أعوانه.

قال شيخنا العلامة كمال الدين بن أبي شريف في الدرر الفوائد: وقد أقدم الشارح على التصريح بلعن يزيد على التعيين، مستندا إلى ما نقل عنه من رضاه بقتل الحسين، واستبشاره قد تواتر.

ولعل هذا بالنسبة إلى اطلاع الشارح وأما نحن فلم يخرج عندنا عن حد الشهرة إلى التواتر ولكن إن ثبت عنه ما نسب إليه من أنه قال:

ليت أشياخي ببدر شهدوا وقعة الخزرج من وقع الأسل لأهيلوا واستهلوا فرحا ثم قالوا يا يزيد لا فشل ولعت هاشم بالملك بلا خبر جاء ولا وحي نزل قد قتلنا القرن من أشياخهم وعدلناه ببدر فاعتدل

فذلك يؤذن بالكفر، وقال مولانا فتح الله الشدواني في حواشيه على شرح العقائد: والذي يدل على رضاه وكفره: أنه لما أرسل الجيش إلى الحسين تفاءل

المحلس السابع والخمسون أول سطره: ﴿وَاسْتَفْتَحُوا وَحَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدَ ﴾ [إبراهيم: ١٥٥] فشد المصحف على الرمح ورماه بالسهم وأنشد هذين البيتين:

تخوف ن بج بار ع نید وها أنا ذاك ج بار عنید فقل الاقیت ربك يوم حشر فقل يا رب م زقني يزيد

هذا كلامه، وقد صرح الدميري بأن هذين البيتين للوليد، وأن الرواية عنده: فقل يارب مزقني الوليد، لا يزيد.

وأما الغزالي فإنه سئل عن من صرح بلعن يزيد هل يحكم بفسقه أم يجوز لعنه؟ وهل أراد قتل الحسين أم كان قصده الدفع عنه، وهل يسوغ الترحم عليه أم السكوت عند ذكره أفضل؟

ويزيد صح إسلامه، وما صح قتله الحسين، ولا أمره ولا رضاه بذلك، ومهما لم يصح ذلك منه لا يجوز، وأن لا يظن ذلك به فإن إساءة الظن بالمسلم حرام، وقد قال تعالى: ﴿ اجْتَنْبُوا كَثِيراً مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمَ ﴾ [الحجرات: ١٢].

قال عليه الصلاة والسلام: «إن الله حرم من المسلم دمه وماله وعرضه، وأن يظن به ظن السوء»(٢).

ومن زعم أن يزيد أمر بقتل الحسين أو رضي به، فينبغي أن يعلم غاية حمقه في ذلك، وإذا لم يعرف وجب إحسان الظن بكل مسلم يمكن إحسان الظن به.

ومع هذا فلو ثبت على مسلم أنه قتل مسلماً فمذهب أهل الحق أنه ليس بكافر،

⁽١) لم نقف عليه.

⁽٢) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٢٩٦/٥) رقم ٢٠٠٦) عن ابن عباس بلفظ: نظر رسول الله على إلى الكعبة الله الكعبة فقال: «ما أعظم حرمتك»، وفي رواية أبي حازم لما نظر رسول الله على إلى الكعبة قال: «مرحبا بك من بيت ما أعظمك، وأعظم حرمتك وللمؤمن أعظم حرمة ثم الله منك، إن الله حرم منك واحدة وحرم من المؤمن ثلاثاً دمه وماله وأن يظن به ظن السوء».

والقتل ليس بكفر بل هو معصية، فإذا مات القاتل ربما مات بعد التوبة، والكافر لو تاب من كفره لم يجز لعنه فكيف بمن تاب عن القتل.

وبم يعرف أن قاتل الحسين الله مات قبل التوبة وهو الذي يقبل التوبة عن عباده، فإذا لا يجوز لعن أحد ممن مات من المسلمين، ومن لعنه كان عاصياً لله فاسقاً.

قال: وأما الترحم عليه فهو جائز بل مستحب بل هو داخل في قولنا في كل صلاة: اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات، فإنه كان مؤمناً.

وذهب كثير من العلماء إلى أنه ينبغي السكوت عنه، وبه قال الكمال بن أبي شريف حيث قال: والأولى بالنسبة إلى من يثبت عنده ذلك قطعاً الإمساك إذ لا خطر في السكوت عن لعن إبليس، فضلاً عن غيره.

وقال بعض الفضلاء ممن يرى أن السكوت عن لعنه أحسن وأولى: لو جاز لعنه فسكت الإنسان عنه لا يكون عاصياً بالإجماع، فإن أكفر الكافرين وهو إبليس لو لم يلعنه الإنسان طول عمره لا يقال له يوم القيامة لأي شيء لم تلعنه، ولا يقال للاعن لم لعنت.

واختلف في سن الحسين يوم قتله، فقيل: قتل وهو ابن سبع و خمسين سنة، وقيل: ابن ثمان و خمسين سنة، وقيل: وهو ابن أربع و خمسين وستة أشهر.

ومن فضائله أنه حج خمس وعشرين حجة ماشياً ونجائبه تقاد معه، وقتل معه سبعة عشر رجل كلهم من ولد فاطمة.

وقيل: ستة عشر رجلاً من أهل بيته ما على وجه الأرض يومئذ لهم شبيه. وقيل: قتل مع الحسين من ولده وإخوته وأهل بيته ثلاثه وعشرين رجلاً.

أفاد جماعة من أهل السير وغيرهم: أن خمسة كان أشبه بالنبي الله وهم: جعفر والحسن وابن عباس وأبو سفيان بن الحارث، والسائب، وقد نظمهم ابن سيد الناس اليعمري فقال:

بخمسة شبه المختار من مضر يا حسن ما خولوا من شبهه الحسن بجعفر وابن عم المصطفى قثم وسائب وأبو سفيان مع الحسن ولم يذكر مع هؤلاء معهم الحسين، وقد زاد الحافظ العراقي على هذه الخمسة

قال العلامة البرهان الحلبي: ولم أر أحداً عد الحسين فيمن يشبهه عليه الصلاة والسلام إلا شيخنا العراقي، وكأنهم لما رأوه شبه الحسين له بما تحت الثياب لم يعدوه والله أعلم.

وبلغهم العلامة البرهان المذكور في نور النبراس إلى ستة عشر شخصاً، ونكت على نظم ابن سيد الناس المذكور حيث قال: بخمسة شبه المختار بأنه لو قال: وخمسة أشبهوا المختار كان أحسن وكانت القافية لا تتغير كأن يقول:

و خمسة أشبهوا المختار من مضر يا حسن ما خولوا من شبهه الحسن هم جعفر وابن عم المصطفى قثم وسائب وأبو سفيان مع حسن

وجه الأحسنية أن هؤلاء الخمسة هم يشبهون النبي الله لا أنه هو يشبههم، والنظم الأول يفيد ذلك بخلاف الثاني.

الثامنة: في ذكر لطائف متعلقة بيوم عاشوراء:

الأولى: قال في الروض الفائق روي أن فقيراً كان له عيال في يوم عاشوراء فأصبح هو وعياله صياماً، ولم يكن عندهم شيء فخرج يطوف على شيء يفطرون عليه [فلم يجد شيئاً، فدخل سوق الصرف فرأى رجلاً قد فرش في دكانه النطوع المثمنة وسكب عليها أكواب الذهب والفضة، فتقدم إليه وسلم، وقال: يا سيدي أنا فقير لعل أن تقرضني درهما واحداً أشتري به فطوراً لعيالي وأدعو لك في هذا اليوم، فولى بوجهه عنه ولم يعطه شيئاً، فرجع الفقير وهو مكسور القلب، وولى ودمعه يجري على خده فرآه حار له صيرفي، وكان يهودياً فنزل خلف الفقير، وقال له: أراك تكلمت مع حاري فلان، فقال قصدته في درهم واحد لأفطر به عيالي فردني خائباً، وقلت له: أدعو لك في هذا اليوم، فقال اليهودي: وما هذا اليوم ؟ فقال له الفقير: هذا يوم عاشوراء، وذكر له بعض فضائله، فناوله اليهودي عشرة دراهم، وقال له: خذ هذه وأنفقها على عيالك إكراماً لهذا اليوم فمضى الفقير، وقد انشرح وقال له: خذ هذه وأنفقها على عيالك إكراماً لهذا اليوم فمضى الفقير، وقد انشرح لذلك، ووسع على أهله النفقة.

فلما كان الليل رأى الصيرفي في المنام وأن القيامة قد قامت، وقد اشتد به العطش والكرب، فنظر فإذا قصر من لؤلؤ بيضاء، أبوابه من الياقوت الأحمر، فرفع

رأسه، وقال: يا أهل القصر أسقوني شربة ماء، فنودي هذا القصر كان قصرك بالأمس، فلما رددت ذلك الفقير مكسور القلب محي اسمك من عليه وكتب اسم حارك اليهودي الذي حبره وأعطاه عشرة دراهم فأصبح الصيرفي مذعوراً ينادي على نفسه بالويل والثبور، فجاء إلى جاره اليهودي وقال: أنت جاري ولي عليك حق ولي إليك حاجة، قال: وما هي ؟ قال: أن تبيعني ثواب العشرة دراهم التي دفعتها بالأمس للفقير بمائة درهم، فقال: والله ولا بمائة ألف دينار، ولو طلبت أن تدخل باب القصر الذي رأيته البارحة لما مكنتك الدخول فيه، فقال: ومن كشف لك عن هذا السر المصون ؟ قال: الذي يقول للشيء كن فيكون، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله. (١)]

فهذا كان يهودياً فأحسن الظن بيوم عاشوراء، وما كان يعرف فضله فأعطاه الله ما أعطاه من الإكرام، ومنَّ عليه بالإسلام.

الثانية: قال في الروض الفائق أيضاً: كان بالبصرة رجل له مال وثروة وكان في كل سنة يجمع الناس في بيته ليلة عاشوراء يقرؤون القرآن ويهللون ويسبحون ويحيون تلك الليلة بالقراءة، ويمد لهم الطعام ويفتقد المساكين، ويحسن إلى الأرامل والأيتام، وكان له حار وله بنت مقعدة فقالت لأبيها: يا أبت ما بال حارنا يجمع الناس في هذه الليلة، ويحيونها بالقراءة والذكر والصدقة؟ فقال لها: هذه ليلة عاشوراء، ولها حرمة عند الله وفضائل كثيرة، ثم ناموا وسهرت الصبية تسمع القرآن والذكر إلى وقت السمر، فلما ختموا القرآن ودعو رفعت رأسها إلى السماء وقالت: سيدي ومولاي بحق هذه الليلة عندك وبحق هولاء الأقوام الذين باتوا يتلون ذكرك، ساهرين في طاعتك إلا ما عافيتني ومسحت ضري وحبرت قلبي بعد ذكرك، ساهرين في طاعتك إلا ما عافيتني ومسحت ضري وجبرت قلبي بعد على الأقدام، فلما نظر أبوها إلى قيامها بعد ضرها وسقامها قال: يا بنية من كشف على الأقدام، فلما نظر أبوها إلى قيامها بعد ضرها وسقامها قال: يا بنية من كشف عنك هذه الليلة إلى سيدي فأزال ضري وعافى حسدي.

الثالثة: قال في الروض الفائق أيضاً: كان بمصر رجل تاجر في التمر يقال له:

⁽١) ما بين [] سقط من الأصل واستكمل من الروض الفائق في المواعظ والرقائق (ص: ٣١٥،٣١٦)

الجلس السابع والخمسون عطية بن خلف وكان من أهل الثروة ثم افتقر لم يبق له سوى ثوب يستر عورته، فلما كان يوم عاشوراء صلى الصبح في جامع عمرو بن العاص، ومن عادة هذا الجامع ألا يدخله النساء إلا في يوم عاشوراء لأجل الدعاء فوقف يدعو مع جملة الناس وهو بمعزل عن النساء فجاءته امرأة ومعها أطفال، فقالت: يا سيدي سألتك بالله ألا ما فرجت عني وآثرتني بشيء استعين به على قوت هؤلاء الأطفال، فقد مات أبوهم وما ترك لهم شيء وأنا امرأة شريفة لا أعرف أحداً أقصده، فقال الرجل في نفسه: أنا ما أملك شيئاً، وما عندي غير هذا الثوب، وإن حلعته انكشفت عورتي، وإن رددتما فأي عذر لي عند رسول الله ﷺ فقال لها: اذهبي معى حتى أعطيك شيئاً، فذهبت معه إلى منــزله فأوقفها على الباب، ودخل وخلع ثوبه وأتزر بخلق كان عنده ثم ناولها الثوب من شق الباب، فقالت: ألبسك الله من حلل الجنة، ولا أحوجك باقي عمرك، ففرح بدعائها، وأغلق الباب ودخل بيته يذكر الله تعالى إلى الليل، ثم نام فرأى حوراء لم يرى الراؤون أحسن منها وبيدها تفاحة قد عطرت ما بين السماء والأرض، فناولته التفاحة، فكسرها فخرج منها حلة من الجنة، فألبسته الحلة وحلست في حجره، فقال لها: من أنت؟ قالت: أنا عاشوراء زوجتك في الجنة، قال: فبم نلته؟ قالت: بدعوة الشريفة الأرملة والأيتام بالأمس، فانتبه فرحاً وعنده من السرور ما لا يعلمه إلا الله ﷺ، فتوضأ وصلى ركعتين شكراً لله تعالى ثم قال: إلهي إن كان منامي حقاً وهذه زوجتي في الجنة فاقبضني إليك، فما استتم كلامه حتى عجل الله بروحه إلى دار السلام.

الرابعة: قال في روض الأفكار: أن رجلاً تصدق بسبعة دراهم في يوم عاشوراء أخلف الله عليه ألف درهم وجعل ينتظر بدلها طول السنة، فلما كان يوم عاشوراء سمع بعض العلماء يقول: من تصدق بدرهم في يوم عاشوراء خلف الله عليه ألف درهم فقال: هذا ليس بصحيح، فقد أنفقت سبع دراهم فلم أجد لها عوضاً، فلما كان الليل جاءه رجل بسبعة آلاف درهم، وقال: خذ أيها المكذب ولو صبرت إلى القيامة لكان حيرا لك.

وأنشدوا في يوم عاشوراء فضائل:

الأولى:

لا نـــلت بمــــا ارتجيـــه سرورا إن كـــان قلبي عن هواك نفورا

.....المحالس الوعظية

إن لم يكن في النائبات صبورا فلذاك راح القلب فيك أسيرا فكسى وجوههم الوسيمة نورا زهــداً فعوضـهم بذاك أجوراً تجرى فتحكى لؤلؤأ منثورا فأضحت في النهار بدورا وجدوا فأصبح حظهم موفورا فأراحهم يسوم الملقاء كثيرا فأراحهم يوم اللقاء كثيرا يوم القيامة جنة وحريرا تفيين زمانك باطلأ وغرورا من صامه لله نال أجوراً يا واحداً في ملكه وقديرا كن أنت أهلا ساتراً وغفورا وإذا رضيت فنعمة وسرورا

اشغلتني بمواك عن كل الورى لله قــوم أخلصــوا في حــبه تركوا النعيم وطلقوا دنياهم قاموا يناجون الحبيب بأدمع ستروا وجوههم بأستار الدجي عملوا بما علموا وجادوا بالذي وإذا بدا ليل سمعت حنينهم تعبوا قليلاً في رضى محبوهم صبروا على بلواهم فجزاهم يا أيها المكب الكئيب إلى متى بادر فهذا يوم عاشوراء الذي فاضرع إلى مولاك فيه وناده إن لم أكن أهلا لعفوك سيدي مالى سواك وأنت غاية مقصدي الثانية:

والمسرء ليسس بصادق في حبه

إلى مستى تستحسس القبائحا يستنطق الله بسه الجوارحا كيف تجنبت الطريق الواضحا صحيفة قد حوت الفضائحا يسوم يفوز مسن يكون رابحا يكون في يوم الحساب راجحا ما زال بالتقوى شذاه فائحا يسا فوز من قدم فيه صالحا

يا غاديا في غفلة ورائحاً وكرائحاً وكرائحاً وكرائحاً منك وأنت مصر واعجباً منك وأنت مصر كيف تكون حين تقرأ في غد وكيف ترضى أن تكون خاسراً فعسى فياعمل لميزانك خيراً فعسى وصم فهذا يوم عاشوراء الذي يوم شريف خصنا الله به

في يوم عاشوراء استمع يا من يسروم الفضائل يــوم شــريف فضــيل فإن____ه في الحقيق____ة صيامه تلقى المني فيتب إلى الله واغينم ب___ادر إلى ال___تعجيل وإن نويــــت الإنابــــة ه___ني ال_ليالي بال_تقى وحصل الزاد واغسنم ع_لى الخدود يسيل وابيك بدميع هيام مذنب عسليل ذليل وق____ إيراب إني فامـــنن عـــلى بــتوبة ف الظن في ك جميل وليـــس لي مــن وســيلة وليـــس لي مـــن وســيلة الهاشمي والمفضال إلىك إلا المصطفى ر ســـول رب الـــبرايا ب___الوحى والت___نيل مساحي الخطايسا والسزلل ماحي الخطايسا والسزلل بالق____ بالق____ بالق ه___و ال__نبي المخصص رب السماوات العملي صلى عليه وسلم ع_لى الغصون هديل مادامت الورق تبدى

٢٠٦

المجلس الثامن والخمسون

في الكلام على صلاة التراويح وما يتعلق بما وبحديثها من الفوائد واللطائف

الحمد لله المعتز بجلاله، المتفرد بكماله، المتوحد ببدائع أفعاله، الذي أودع جواهر حكمته في صناديق أهل معرفته، وأقفل عليهم بتوثيق أقفاله، ودعاهم إلى حضرة قدسه، وتولاهم بنفسه فخرج كل منهم على أبناء جنسه وأشكاله، قنعوا في المسير باليسير، ونشطوا في الليل كما ينشط الأسير من إغفاله، اجتهدوا ليالي رمضان، طالبين رضا الرحمن، فمنحهم من جزيل فضله ونواله، قاموا في الدجى على أقدام المجتهدين بين يدي مولاهم، فأصبحوا وقد اولاهم من فضله وتولاهم، استعذبوا التعذيب في رضا الحبيب، فصبروا على مرارة أهواله، وتجافوا عن الجفاء وداموا على استعمال الصبر وما أحد يقدر على استعماله، حادوا في مجبته بالأموال والأرواح، فحصل لهم السرور والأفراح، وما برح الحب يجود بروحه وماله، سقاهم بكأس منادمته، فاصبحوا من فرط محبته لا يعرف أحدهم يمينه من شماله، فالغارق في ترك لذة هجوعه، والخائف من فرط محبته لا يعرف أحدهم يمينه من شماله، فالغارق في ترك لذة هجوعه، والخائف قد ترج عن ربوعه وأطلاله، والمطرود قد خص ببعده، والعاصي قد احترق بنار وجده، والواجد قد خرج من حده متوسلاً بالنبي وآله.

قَالَ البُخَارِي:

بِسْمِ اْللَّهِ الْرَّحَمَٰنِ الرَّحِيْمِ كَتَابُ صَلاَةِ الْتَرَاوِيَحِ بَابُ فَضْلِ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابِ، قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ ﴿ لِلْمَصَّانَ مَنْ قَامَةُ إِيمَانًا وَاللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ﴿ لِرَمَضَّانَ مَنْ قَامَةُ إِيمَانًا وَاحْتَسَابًا عُفُورَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ ».

معنى: «يقول: لرمضان» أي: لأجله، فاللام فيه كاللام في قوله تعالى: ﴿قُلَ لَلَّذِينَ كَفَرُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ اللَّذِينَ كَفَرُوا أَلَام فيه بمعنى عن كما في الأُولِينَ ﴾ [الأنفال: ٣٨] أي: قل لأجلهم، أو معناه: لفضله أو اللام فيه بمعنى عن كما في قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْراً ﴾ [الأحقاف: ١١].

قال البرماوي: وقوله «من قامه» أي: قام رمضان، والمراد بقيامه أن يصلى صلاة

وقوله: «إيماناً» أي: مصدقاً بما وعد الله من الثواب عليه، ومعتقداً لفضله.

وقوله: «واحتساباً» أي: يريد به وجه الله تعالى، والدار الآخرة من غير رياء ولا سمعة.

وقوله: «غفر له ما تقدم من ذنبه» ظاهره: أن الله تعالى يغفر لمن صلى صلاة التراويح الذنوب الصغائر والكبائر.

وبه صرح ابن الملقن في شرحه على هذا الصحيح ولم يذكر غيره حيث قال: «غفر له ما تقدم من ذنبه» قول عام يرجى لمن فعل فيه ما ذكر غفران ذنوبه صغيرها وكبيرها، لأنه لم يستثن ذنباً دون ذنب (انتهى).

لكن المشهور من مذاهب العلماء في هذا الحديث وشبهه من الأحاديث كحديث غفران الخطايا بالوضوء وبصوم يوم عرفة ويوم عاشوراء ونحوه أن المراد غفران الصغائر فقط.

وبه صرح البرماوي تبعاً للكرماني حيث قال: والمعروف أن الغفران يختص بالصغائر، والمراد: بغفران الذنوب سترها وعدم المطالبة بما يوم القيامة.

فائدة: أفاد النووي.

أن من صلى في ليالي رمضان تطوعاً غير التراويح، في أي وقت صلى من الليل حصل فضيلة قيام رمضان، وهي مغفرة الذنوب المتقدمة، كما يحصلها بصلاة التراويح.

قال: ولا ينحصر تحصيل هذه الفضيلة في التراويح على التحقيق.

فائدة أخرى: تحصل مغفرة الذنوب المتقدمة بأشياء منها: قيام رمضان، ومنها: صيامه، ومنها: الصلوات الخمس، ومنها: موافقة تأمين الملائكة.

فقد ثبت: من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه.

ومنها: غير ذلك.

سؤال: فإن قيل: إذا حصل الغفران ببعض هذه الخصال ونحوها، فماذا يحصل بالبعض الآخر، إذا قام الإنسان رمضان وحصل له بقيامه غفران الذنوب المتقدمة وقام ليلة القدر فما يحصل له بقيامها بعد أن حصل الغفران بقيام رمضان؟

جوابه: أن يقال: إن كل واحد من هذه الخصال ونحوها صالح لغفران الذنوب

المتقدمة، فإن صادفها كفرها، وإن لم يصادفها بأن كان فاعلها سليماً من الصغائر لكونه صغيراً غير مكلف أو موفقاً لم يعمل ذنباً، أو عمله وتاب منه، أو عمله وعقبه بحسنة أذهبته فهذا يكتب له به حسنات، ويرفع له به درجات.

قال بعض العلماء: ويرجى أن يخفف عنه بعض الكبيرة أو الكبائر.

فالحاصل: أن من حصل له الغفران ببعض هذه الخصال، حصل له بالبعض الآخر الحسنات، ورفعه للدرجات فكأنه كفر بها عن خطاياه.

فائدة: صلاة التراويح سنة باتفاق العلماء، ويستحب فيها جميع الأذكار المستحبة كدعاء الافتتاح، واستكمال الأذكار الباقية واستيفاء التشهد، والدعاء بعده وغير ذلك.

نبه عليه النووي، ثم قال: وهذا وإن كان ظاهراً معروفاً نبهت عليه لتساهل أكثر الناس فيه،وحذفهم أكثر الأذكار.

وللإنسان أن يصليها منفرداً والأفضل فعلها مع الجماعة، فهي من النوافل التي يستحب فيها الجماعة.

والحكمة في كونها عشرين ركعة: أن الرواتب في غير رمضان عشر ركعات، فضوعفت فيه لأنه وقت جد وتشمير، ولا تفعل إلا ركعتين ركعتين، فلو صلى أربعاً منها بتسليمة فإنما تصح.

والفرق أن التراويح شرعت فيها الجماعة فأشبهت الفرائض، فلا تغير عما وردت، ولابد من تعيينها بأن ينوي المصلي ركعتين من التراويح أو من قيام رمضان فلا تصح بنية مطلقة، وتكفي لها نية واحدة عند الحنفية على الراجح من مذهبهم، وعند الشافعيه لابد لكل ركعتين من نية.

ويدخل وقتهما بالفراغ من أداء العشاء، ويستمر إلى طلوع الفجر، فمن صلاها بعد دخول وقت العشاء وقبل صلاة العشاء لم تقع من التراويح لعدم دخول وقتها، فلو أخر العشاء إلى آخر الليل فأخر وقتها إلى بعد صلاة العشاء، فإن فات العشاء والتراويح فأراد أن يقضيها حاز له أن يقضيها ويقضي التراويح قبل أن يقضي العشاء.

نعم: لنا شخص يجوز له أن يصلي التراويح أداء قبل مغيب الشفق الأحمر، وهو من جمع بين المغرب والعشاء جمع تقديم فيجوز له أن يصليها قبل مغيب الشفق الأحمر بعد العشاء.

وفعلها بالقرآن كله في جميع الشهر أفضل من تكرير سورة الإخلاص في كل

المحلس الثامن والخمسون و ، ٢ منها. و يكره القيام بالأنعام في كل ركعة منها.

قال النووي في الأذكار: وأما القراءة فالمختار ما قاله الأكثرون وأطبق الناس على العمل به أن يقرأ الختمة بكمالها في التراويح في جميع الشهر، فيقرأ في كل ليلة بنحو جزء من ثلاثين جزءا، ويستحب أن يرتل القراءة ويبينها، وليحذر من التطويل عليهم بقراءة أكثر من جزء.

ليحذر كل الحذر مما اعتاده جهلة أئمة كثير من المساجد من قراءة سور الأنعام بكمالها في الركعة الأخيرة في الليلة السابعة وعشرين من شهر رمضان، زاعمين أنها نزلت جملة واحدة، وهذه بدعة قبيحة وجهالة ظاهرة.

وسمیت هذه الصلاة بالتراویح لأنهم کانوا یستریحون بعد کل تسلیمتین وتسمی کل أربع منها ترویحة، فهی خمس ترویحات.

وأما أهل المدنية الشريفة فإنهم يصلونها ست وثلاثين ركعة قال الشافعي رحمه الله تعالى: رأيت أهل المدينة يصلونها تسعة وثلاثين ركعة منها ثلاث للوتر، وسبب ذلك: أن أهل مكة كانوا إذا صلوا ترويحة وهي أربع ركعات طافوا أسبوعاً إلا في الأحير، وصلوا في ركعتي إفرادا وأهل المدينة أرادوا أن يشاركوهم في هذه الفضيلة ولا طواف عندهم فجعلوا بين كل ترويحتين أربع ركعات فبلغت ستة عشر، ضمت إلى العشرين فصارت الجملة ستة وثلاثين.

وقيل: سبب ذلك أن عبد الملك كان له تسعة أولاد فصلوا في المدينة فصلى كل واحد منهم ترويحه، وقيل غير ذلك.

وليس لغير أهل المدينة الشريفة أن يصليها مثلهم، لما حصل لهم من الشرف بمهاجرة النبي الله إليهم، ولكون مدينتهم موضع جسده الشريف، وضمت أعضاؤه الشريفة، فلا يستنكر منافستهم لأهل مكة في الاستكثار من أسباب الفضل عند الله بخلاف غيرهم.



حَدَّنَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّنَنَا اللَّيْثُ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، أَخْبَرَنِي عُرُوةُ أَنَّ عَائِشَةَ -رضى الله عنها- أَخْبَرَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّه عَلَيْ خَرَجَ لَيْلَةً مَنْ جَوْف اللَّيْلِ، فَصَلَّى فِي الْمَسْجِد، وَصَلَّى رِجَالٌ بِصَلاَتِه، فَأَصْبَحَ النَّاسُ فَتَحَدَّثُوا، فَاجْتَمَعَ أَكْثَرُ مِنْهُمْ، فَصَلَّوْا مَعَهُ، فَأَصْبَحَ النَّاسُ فَتَحَدَّثُوا، فَكَثُرَ أَهْلُ الْمَسْجِد مِنَ اللَّيْلَة التَّالِثَة، فَخَرَجَ رَسُولُ فَصَلَّوْا مِصَلَّوه بِصَلاَتِه، فَلَمَّا كَانَتِ اللَّيْلَةُ الرَّابِعَةُ عَجْزَ الْمَسْجِدُ عَنْ أَهْلِه، حَتَّى اللّه عَلَى فَصَلَّى، فَصَلَّوْا بِصَلاَتِه، فَلَمَّا كَانَتِ اللَّيْلَةُ الرَّابِعَةُ عَجْزَ الْمَسْجِدُ عَنْ أَهْلِه، حَتَّى اللّه عَلَى النَّاسِ، فَتَشْهَدَ ثُمَّ قَالَ «أَمَّا بَعْدُ، فإنه لَمْ يَخْفَ عَلَى مَكَائكُمْ، وَلَكَنِّي خَشِيتُ أَنْ تُفْتَرَضَ عَلَيْكُمْ فَتَعْجِزُوا عَنْهَا». فَتُوفَى رَسُولُ اللّه عَلَى قَالاً هِ وَالأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ.

فائدة: يحتمل لعدم خروجه على إليهم وجوها:

الأول: أن يكون الله أوحى إليه أنه إن صلى هذه الصلاة معهم فرضها عليهم.

الثاني: أن يكون ظن أنها ستفرض عليهم لما حرت به العادة في أنه إذا داوم على شيء من القرب فرض على أمته.

الثالث: أن يكون خاف أن يظن أحد من أمته بعده إذا داوم عليها أنها واجبة.

ثم خرج لصلاة الصبح بعد انقضاء الليلة الرابعة، فصلاها بهم فلما فرغ أقبل على الناس ثم خطب خطبة مفتتحة بالتشهد ثم قال: «أما بعد: فإنه لم يخف علي مكانكم» أي: مرتبتكم وحالكم في الاهتمام بالطاعة.

أو المعنى: لم يخف على كونكم في الجماعة.

«ولكني خشيت أن أداوم عليها فتفرض عليكم» أي: فتتوهموا فريضتها.

«فتعجزوا عنها» والله تعالى يريد بكم اليسر ولا يريد بكم العسر، وهذا من شفقته على أمته فإنه كان بالمؤمنين رحيماً.

وصلاها باقي الشهر في بيته، واستمر ترك صلاة التراويح مع الجماعة مدة حياته على أن توفى، ومدة حياة أبي بكر فلم يجمع الناس إلى أن توفى.

المجلس الثامن والخمسون

وفي ابتداء خلافة عمر، ثم جمع الناس عليها جميع شهر رمضان، فإنه الله المن من أن تفرض عليهم في زمنه لانقطاع الوحي أقام هذه وأحياها سنة أربع عشر من المحرة.

قال ابن الملقن: ذكر أن علياً مر ليلة ببعض مساجد الكوفة في رمضان وهم يقومون فقال: نور علينا عمر مساجدنا نور الله عليه قبره.

فائدة: ثبت في صحيح البخاري عن عمر الله أنه قال في التراويح: نعمت البدعة هذه، فسماها بدعة.

سؤال: فإن قيل: البدعة فعل ما لم يعهد في عصر النبي الله وحده وثبت أنه الله عليها فكيف سماها بدعة؟

أجاب شمس الأئمة الكرماني عنه بأجوبة:

الأول: أنه لم يثبت فعلها كل ليلة مع الجماعة.

الثابى: أنه لم يثبت فعلها هذه الصفة أي: هذا العدد المعين.

الثالث: أنه لم يثبت فعلها أول الليل.

ولهذا قال الحليمي في منهاجه: ينبغي أن يكون المشروع في صلاة التراويح بعد مضي ربع الليل أو قريباً منه، سواء أخر العشاء إلى ذلك الوقت ثم قام، أو صلاها واستمر مستيقظاً إلى ذلك الوقت.

وأما إطباق الناس على فعل التراويح عقب العشاء والعشاء فهو من البدع المحدثة كما يدل عليه السنة، وكلام فحول الأئمة.

وقوله في الحديث: «فخرج ليلة من جوف الليل فصلى في المسجد» يدل على ما قاله الحليمي، وكان من خواص السلف ألهم لا يصلولها إلا بعد الاستيقاظ من النوم ليعد المصلى حينئذ متهجداً.

سؤال آخر: فإن قيل: البدعة تنقسم إلى خمسة أقسام: واجبة، ومندوبة، ومحرمة، ومكروهة، ومباحة، فمن أي: قسم صلاة التراويح؟

جوابه: أنها من قسم المندوبة، فهي بدعة مندوبة، وقد صرح بذلك ابن عبد السلام في قواعده.

فمثل البدعة الواجبة كمتعلم النحو لأجل القرآن والحديث النبوي.

والمحرمة بمذهب القدرية والمحسمة، وقال: إن الرد عليهم من البدع الواجبة.

والمندوبة بصلاة التراويح وبناء المدارس ونحوها.

وللمكروهات بزخرفة المساجد وتزويق المصاحف.

وللمباحة بالمصافحة بعد صلاة العصر.

ويستفاد ذلك من قول سيدنا عمر: «نعمت البدعة هذه» فإن «نعم» كلمة تجمع المحاسن كلها، كما أن ضدها وهو «بئس» كلمة تجمع المساوئ كلها، فعبر بنعم ليدل على فضلها، وإلها بدعة حسنة.

وأيضاً عبر بذلك لئلا يمنع هذا اللقب من فعلها بل هي بالحقيقة ليست بدعة لسن عمر الله عنه هذا اللقب من بعدي أبي بكر وعمر» كما صرح بذلك البرماوي تبعاً للكرماني.

قال البرماوي: قلت: إذا أجمع الصحابة معه عليه زال عنه اسم البدعة.

فائدة أخرى: سئل شيخنا العلامة السيوطي مرات هل صلى النبي التراويح عشرين ركعة كما نفعل الآن أو لا؟

فأجاب بقوله: الذي وردت به الأحاديث الصحيحة والحسان والضعيفة الأمر بقيام رمضان والترغيب فيه من غير تخصيص بعدد، ولم يثبت أنه على عشرين ركعة، وانما صلى ليالي لم يذكر عددها، ثم نقل عن بعض العلماء أنه قال: بأنه على صلاها عشرين ركعة، واستدل بحديث رواه ابن أبي شيبة في مسنده والبغوي في معجمه والطبراني عن ابن عباس: «أن رسول الله على كان يصلي في رمضان عشرين ركعة والوتر»، ورده من وجوه:

الأول: أن الحديث ضعيف جداً لا تقوم به حجة.

الثاني: أنه ثبت في صحيح البخاري وغيره أن عائشة رضي الله عنها سئلت عن قيام رسول الله على في رمضان فقالت: ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشر ركعة أي: فلو ثبت أنه صلاها عشرين لحصلت المعارضة بهذا.

الثالث: أنه قد ثبت في صحيح البخاري عن عمر أنه قال في التراويح: «نعمت البدعة هي» فسماها بدعة، وذلك صريح في ألها لم تكن في عهد رسول الله على.

الرابع: أن العلماء اختلفوا في عددها، روي عن الأسود بن يزيد أنه كان يصليها أربعين ركعة غير الوتر.

ونقل عن مالك أنه قال: التراويح ستة وثلاثون ركعة غير الوتر، لقول نافع أدركت الناس يقومون رمضان بتسع وثلاثين ركعة يوترون منها بثلاث.

ولو ثبت ذلك من فعل النبي ﷺ لم يختلف فيه كعدة الوتر والرواتب.

بلحلس الثامن والخمسون

الخامس: أنها تستحب لأهل المدينة ستاً وثلاثين ركعة، ولو ثبت عددها بالنص لم تجز الزيادة عليه، وأهل المدينة والصدر الأول كانوا أورع من ذلك.

ثم قال: فالحاصل أن العشرين لم يثبت من فعله ﷺ ثم نقل عن الأذرعي أنه قال في التوسط: وأما ما نقل عنه ﷺ أنه صلى في الليلتين اللتين خرج فيها عشرين ركعة، فهو منكر.

وعن الزركشي أنه قال في الخادم: دعوى أن النبي رضي صلى في تلك الليلة عشرين ركعة لم يصح، بل الثابت في الصحيح الصلاة من غير ذكر عدد.

فائدة أخرى مناسبة: مما يكفر الذنوب المتقدمه كقيام رمضان؛ الاستغفار، قال ابن رجب في اللطائف الاستغفار من أعظم أسباب المغفرة، فإن الاستغفار دعاء بالمغفرة، ودعاء الصائم مستجاب في حال صيامه، وعند فطوره، وهو من أهم ما يعتنى به ويحافظ على العمل به.

وختمنا الكلام به على صلاة التراويح تفاؤلاً بأن يختم الله الكريم لنا به.

وإنه ينبغي للصائم أن يحافظ عليه ويعتني به في شهر رمضان أشد محافظة واعتناء به من غيره، لأنه شهر المغفرة واستجابة الدعاء.

وقد دل على فضله الكتاب والسنة قال الله تعالى: ﴿وَاسْتَغْفُو لِلْأَبُكُ وَسَبِّحْ كَانَ عَلَى: ﴿وَاسْتَغْفُو اللّهَ إِنَّ اللّهَ كَانَ عَفُوراً رَّحِيماً ﴾ [النساء: ١٠٦]، وقال: ﴿وَمَا كَانَ اللّهُ لِيُعَذِّبُهُمْ وَأَلْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللّهُ لَيُعَذَّبُهُمْ وَأَلْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللّهُ لَيُعَذَّبُهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفُرُونَ ﴾ [الأنفال: ٣٣] وقال: ﴿وَاسْتَغْفُو لَلْبُكَ كَانَ اللّهُ مُعَذَّبُهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفُرُونَ ﴾ [الأنفال: ٣٣] وقال: ﴿وَاسْتَغْفُو لَلنّبُكَ وَالْمُؤْهَنِينَ وَالْمُؤْهَنِينَ وَالْمُؤْهَنِينَ وَالْمُؤْهَنِينَ وَالْمُؤْهُمَاتَ ﴾ [عمد: ١٩]، وقال: ﴿وَاللّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللّه وَاللّهُ وَلَمْ يُصرُّوا عَلَى مَا فَعُلُوا وَهُمْ يَعْمَلُ سُوءاً أَوْ يَظْلِمُ اللّهُ فَعُلُوا وَهُمْ يَعْمَلُ سُوءاً أَوْ يَظْلِمُ اللّهُ فَعُلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ [آل عَمرانَ: ١٣]، وقال: ﴿وَمَن يَعْمَلْ سُوءاً أَوْ يَظْلِمُ اللّهُ فَلُولُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ [الله عَمُوراً رَّحِيماً ﴾ [النساء: ١١٠]، وقال: ﴿وَمَن يَعْمَلْ سُوءاً أَوْ يَظْلِمُ الللهَ عَلَولُ وَا إِلَيْهُ يُمْ مَّاعاً حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُسَمَّى وَيُؤْت كُلُ ذِي السَّعْفُرُوا رَبَّكُمْ أَلَهُ كَانَ عَفَاراً ﴾ [النساء: ١٠]، وقال إخباراً فَنْ وح: ﴿ وَفَقَلْتُ اسْتَغْفُرُوا رَبَّكُمْ أَلَهُ كَانَ عَفَاراً ﴾ [السَّمَاءَ عَلَيْكُم مَدْراراً ويَوْدُكُمْ فَوْدُ إِلَى قُوبُوا إِلَيْهُ يُوسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُم مَدْراراً ويَوْدُكُمْ فُورًا أَلَى قُوبًا إِلَى فُوبًا إِلَى غَير ذلك من الآيات الواردة في السَعْفَارِ.

٢١٤ -----المحالس الوعظية

وأما الأحاديث الواردة في الاستغفار فكثيرة، لا يمكن استقصاؤها.

وروينا في صحيح البخاري عن أبي هريرة ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «والله لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة»(٢).

وروينا في صحيح البخاري عن شداد بن أوس عن النبي أنه قال: «سيد الاستغفار أن يقول العبد: اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر ما صنعت، وأبوء بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، من قالها في النهار موقنا بها فمات من يومه قبل أن يمسي فهو من أهل الجنة، ومن قالها في الليل وهو موقن بها فمات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة» (أبوء» أقر وأعترف، وهو بضم الباء بعد الواو همزة ممدودة.

وروينا في سنن أبي داود والترمذي وابن ماجة عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «كنا نعد لرسول الله ﷺ في المجلس الواحد مائة مرة: رب اغفر لي وتب علي إنك أنت التواب الرحيم»(٤) قال الترمذي: حديث صحيح.

وروينا في سنن أبي داود وابن ماجة عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «من

⁽١) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٠٧٥/٤) ، رقم ٢٧٠٢) عن الأغر المزني.

وَأَخْرِجُهُ أَيْضًا : أَبُو دَاوِد فِي سُننه (٨٤/٢) ، رَفَّم ١٥١٥) ، وَأَحَمَّدُ فِي مُسَندُه (٢١١/٤) ، وعبد ابن حميد في مسنده (٢/١٤)، رقم ٣٦٤) ، والطبراني في المعجم الكبير (٣٠٢/١ ، رقم ٨٨٧) .

⁽٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٥/٤٢٣ ، رقم ٥٩٤٨) عن أبي هريرة.

وأخرجه أيضاً: النسائي في السنن الكبرى (١١٤/٦)، رقم ١٠٢٦٩)، وأحمد في مسنده (٢٨٢/٢)، رقم ٥٢٥).

⁽٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٢٣٢٣/٥) ، رقم ٥٩٤٧ عن شداد بن أوس.

وَأَخرِجهُ أَيضاً : الترمذي في سننه (٥/٧٦ ، رقم ٣٣٩٣) ، والنسائي في سننه (٢٧٩/٨ ، رقم ٥٥٢٢) ، والحمد في مسنده (٢٧٩/٨).

⁽٤) أخرجه أبو داود في سننه (٨٥/٢) ، رقم ١٥١٦) ، والترمذي في سننه (٤٩٤/٥ ، رقم ٣٤٣٤) و ابن ابن هاجه في سننه (١٢٥٣/٢ ، رقم ٣٨١٤) عن ابن عمد .

وأخُرجه أيضاً : النسائي في السنن الكبرى (١١٩/٦ ، رقم ١٠٢٩٢) ، وأحمد في مسنده (٢١/٢، رقم ٤٧٢٦).

المجلس الثامن والخمسون كا من المجلس الثامن والخمسون كا م فرجاً من قدم من المجلس الثامن والمجلس المام المجلس المج

لزم الاستغفار جعل الله له من كل ضيق مخرجاً، ومن كل هم فرجاً، ورزقه من حيث لا يحتسب»(١).

وروينا في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده لو لم تذنبوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذنبون فيستغفرون الله فيغفر لهم»(٢).

وروينا في كتاب الترمذي عن أنس الله على على الله على على على منك ولا الله تعالى: يا ابن آدم إنك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان منك ولا أبالي، يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك، يا بن آدم لو آتيتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لأتيتك بقرابها مغفرة الله قال الترمذي حديث حسن.

قال النووي: «عنان السماء» بفتح العين السحاب، واحدتما «عنانة»، وقيل: هو ما عن لك منها أي: اعترض وظهر لك إذا رفعت رأسك.

«وقراب الأرض» روي بضم القاف وكسرها والضم هو المشهور، ومعناه: ما يقارب ملأها.

وروينا في سنن ابن ماحة بإسناد حيد عن عبد الله بن بسر قال: قال رسول الله ﷺ: «طوبي لمن وجد في صحيفته استغفاراً كثيراً»^(٤).

⁽۱) أخرجه أبو داود في سننه (۸٥/۲ ، رقم ۱۵۱۸)، وابن ماجه (۱۲٥٤/۲ ، رقم ۳۸۱۹) عن ابن عباس .

⁽٢) أخرجه مسلم في صحيحه (٢١٠٦/٤ ، رقم ٢٧٤٩) عن أبي هريرة .

⁽٣) أخرجه الترمذي في سننه (٥٤٨/٥) ، رقم ٣٥٤٠) وقال: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، وما نقله المصنف من أن الترمذي حسنه فربما هي نسخة أخرى غير التي تحت يدنا.

⁽٤) أخرجه ابن ماجه في سننه (١٢٥٤/٢ ، رقم ٣٨١٨) عبد الله بن بسر.

وأخرجه أيضاً : النسائي في السنن الكبرى (١١٨/٦ ، رقم ١٠٢٨٩) .

⁽٥) أخرجه أبو داود في سننه (٨٥/٢ ، رقم ١٥١٧) ، والترمذي في سننه (٥٦٨/٥ ، رقم ٣٥٧٧) عن بلال بن يسار بن زيد مولى النبي ﷺ عن أبيه عن حده .

قال الترمذي: حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

⁽٦) الحديث لم نقف عليه عند الحاكم ، ويحتمل أن الكلام على الحديث الآتي بعده فإنه عند الحاكم ، ويبدوا أنه انتقال نظر من الناسخ.

وجاء في الحديث الصحيح عنه في أنه قال: «ما من مسلم يعمل ذنباً إلا وقف له الملك الموكل بإحصاء ذنوبه ثلاث ساعات، فإن استغفر الله من ذنبه في شيء من تلك الساعات لم يوقعه عليه ولم يعذب يوم القيامة» (١).

وجاء في حديث آخر: «أن إبليس قال لربه: وعزتك وجلالك لا أبرح أغوي بني آدم ما دامت الأرواح فيهم، فقال له ربه: فبعزيّ وجلالي لا أبرح أغفر لهم ما استعفروني» (٢٠).

وورد في الحديث: «ما من حافظين يرفعان إلى الله في يوم صحيفة فيرى في أول الصحيفة استغفار وفي آخرها استغفار إلا قال الله تبارك وتعالى: قد غفرت لعبدي ما بين طوفى الصحيفة» (٣).

قال أبو المنهال: المنال ما جاور عبد في قبره من جار أحب إليه من استغفار كثير. وقال الحسن: أكثروا من الاستغفار في بيوتكم وعلى موائدكم، وفي طرقكم وفي

(١) أخرجه الحاكم في المستدرك (٢٩١/٤ ، رقم ٧٦٧٥) عن أم عصمة العوصية مرفوعاً .

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد و لم يخرجاه.

وأخرجه أيضاً : الطبراني في المعجم الأوسط (١٠/١ ، رقم ١٧).

قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٠٨/١٠): رواه الطبراني وفيه أبو مهدي سعيد بن سنان وهو متروك.

(۲) أخرجه أحمد في مسنده (۲۹/۳ ، رقم ۲۹۲۲) ، والطبراني في المعجم الأوسط (۳۳۳/۸ ،
 رقم ۸۷۸۸) ، وأبو يعلى في مسنده (۲۸/۲ ، رقم ۱۲۷۳) ، وأبو نعيم في حلية الأولياء (۸/ ۳۳۲) عن أبي سعيد الخدري.

قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٠٧/١٠): رواه احمد وأبو يعلى بنحوه ، والطبراني في الأوسط وأحد إسنادي أجمد رجاله رجال الصحيح ، وكذلك أحد إسنادي أبي يعلى.

(٣) أخرجه أبو يعلى في مسنده (١٦٢/٥) ، رقم ٢٧٧٥) ، والبيهقي في شعب الإيمان (٣٩١/٥) ،
 رقم ٧٠٥٣) ، والديلمي في الفردوس (٤/٤) ، رقم ٢١٧٠) عن أنس بن مالك .

والبزار كما في مجمع الزوائد (٢٠٨/١٠) قال الهيثمي : وفيه تمام بن نجيح وثقه ابن معين وغيره وضعفه البخاري وغيره ، وبقية رجاله رجال الصحيح.

ورواه ابن الجوزي في العلل المتناهية (٧٩١/٢) ووقال : هذا حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ قال ابن حبان تمام منكر الحديث حدا ، يروي أشياء موضوعة عن الثقات كأنه المتعمد لها.

المحلس الثامن والخمسون كنتم فإنكم لا تدرون متى تنـــزل المغفرة. أسواقكم، وفي مجالسكم أينما كنتم فإنكم لا تدرون متى تنـــزل المغفرة.

وقال لقمان لابنه: يا بني عود لسانك الاستعفار، فإن لله ساعات لا يرد فيهن سائلاً.

وفي بعض الآثار: أن إبليس قال: أهلكت الناس بالذنوب، وأهلكوني بلا إله إلا الله والاستغفار.

وقد جمع الله بين التوحيد والاستغفار في قوله تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لذَنْبِكَ وَللْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ ﴿ أَعُدَا ١٩] وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ ﴾ [محمد: ١٩] وتعميم الاستعفار بأن يستغفر الله له ولأخوانه المسلمين والمسلمات أولى من تخصيصه.

فقد ورد عن أبي بررة أن عليه الصلاة والسلام سمع رحلاً يقول: اللهم اغفر لي فقال: «ويحك لو عممت لاستجيب لك».

وورد: «من استغفر للمؤمنين والمؤمنات كتب الله له بكل مؤمن ومؤمنة حسنة». وورد أنه عليه الصلاة والسلام خرج من الصلاة، وعمر يدعو فقال: اللهم اغفر لي وارحمني فضرب منكبه ثم قال له: «عمم في دعائك، فإن بين دعاء العام والخاص كما بين السماء والأرض».

وروى المستغفري في دعواته مرفوعاً: «ما من دعاء أحب إلى الله وَجَلَلْ من قول العبد: اللهم اغفر لأمة محمد رحمة عامة»(١).

واطلب أيها العبد الدعاء بالمغفرة ممن قلت ذنوبهم أو محيت أو لم يكن لهم ذنب كالصالحين والعلماء العاملين والصبيان الموفقين.

وروي عن عمر أنه كان يطلب من الصبيان الاستغفار ويقول: إنكم لم تذنبوا.

وكان أبو هريرة يقول لصبيان الكتاب: قولوا اللهم اغفر لأبي هريرة، فيقولون: فيؤ من على دعائهم.

وينبغي لمن قال: استغفر الله أن يستحضر طلب المغفرة بقلبه، ويلجأ إليه به، فإن

⁽١) أخرجه العقيلي في الضعفاء (٣٥٠/٢ ، ترجمة: ٩٥٣ عبد الرحمن بن يجيى بن سعيد الأنصاري) .

قال العقيلي : مجهول بالنقل لا يقيم الحديث ، ومن حديثه فساق إسناده وأخرج هذا الحديث. وذكره ابن حبان في المجروحين (٧٤/٢) وأخرج له هذا الحديث ثم قال : وما أعلم أني سمعت بذكر عبد الرحمن بن يحيى بن سعيد إلا في هذا الحديث ، وكأنه وضعه.

٢١٨ -----المحالس الوعظية

استغفر الله بلسانه وقلبه لاه غافل عن طلب المغفرة، فإن ذلك ذنب عقابه الحرمان.

فلهذا قالت رابعة العدوية: استغفارنا يحتاج إلى استغفار كثير.

وأفاد النووي: أنما قالت ذلك في حق من يستغفر وهو مصر على المعصية.

ونقل عن الفضيل بن عياض أنه قال: استغفار بلا إقلاع، توبة الكذابين، فقال: إن كلام رابعة يقارب كلامه.

ونقل عن بعض الأعراب أنه تعلق بأستار الكعبة وهو يقول: اللهم إن استغفاري لوم، وان تركي الاستغفار مع علمي بسعة عفوك عجز، فكم تتحبب إلي بالنعم مع غناك عني، وأبتغض إليك بالمعاصي مع فقري إليك، يا من إذا وعد وفا، وإذا تواعد بحاوز وعفا أدخلني يا عظيم في عظيم عفوك، يا أرحم الراحمين.

وجاء في الحديث عن أنس أنه قال: قال على: «مَن ألهم خمسة لم يحرم خمسة، من ألهم الدعاء لم يحرم الإجابة، لأن الله تعالى يقول: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ الدعاء لم يحرم الإجابة، لأن الله تعالى يقول: ﴿وَهُو اللّذِي لَكُمْ التّوبَة لم يحرم القبول، لأن الله تعالى يقول: ﴿وَهُو اللّذِي يَقْبُلُ التّوبَة عَنْ عَبَادِه وَيَعْفُو عَنِ السّيّئات وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴿ الشورى: ٥٠]، ومن ألهم الشكر لم يحرم الزيادة، لأن الله تعالى يقول: ﴿ لَئِن شَكَرْتُمْ لأَزِيدَنّكُمْ ﴾ [إبراهيم: ٧]، ومن ألهم النفق لم يحرم الخلف، لأن الله تعالى ربّكُمْ إنّهُ كَانَ غَفَّاراً ﴾ [نوح: ١٠] ، ومن ألهم المنفق لم يحرم الخلف، لأن الله تعالى يقول: ﴿ وَهُو خَيْرُ الرّازِقِينَ ﴾ [سبأ: ٣٩] ولقد يقول: ﴿ وَهُو خَيْرُ الرّازِقِينَ ﴾ [سبأ: ٣٩] ولقد أحسن من قال:

تعطف بفضل منك يا مالك الورى فأنت ملاذي وسيدي ومعيني لئن أبعدتني عن حماك خطيئتي فإن رجائي شافعي ويقيني وظني جميل العفو منك يقيني

المجلس التاسع والخمسون

في ذكر شيء من فضائل شهر رمضان وذكر فوائد من ذلك من الفقه وغيره

الحمد لله المتوحد بحلال البهاء، المتفرد بدوام البقاء، المتعالي عن الزوال والفناء، المقدس عن الآباء والأبناء، المتردي برداء العظمة والكبرياء، العالم بجميع الأشياء، الذي جل في ذاته عن الابتداء والانتهاء، البصير الذي يبصر دبيب النمل في الليلة الظلماء، العليم الذي لا يغرب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء، الحليم الذي يسبل على من عصاه جميل الستر والغطاء، المنعم على من اتقى بجزيل النعم والعطاء، الحكيم الذي رفع السماء بغير عمد في الهواء، وبسط بساط الأرض بحكمته على تيار الماء، الذي تعالى عن الأضداد والأنداد والقرناء، وحل من الصاحبة والأولاد والشركاء، لا يستتر عنه سر الضمير في جميع الأوقات والآناء، ولا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء، فسبحان من قدر الأزمان، وفصل الفصول، وأغرق في بحر معرفته الأفكار والعقول، وحير كنه ذاته الأفهام، ما لها إلى معرفة صمديته وصول، وخص شهر رمضان بالعفو والغفران البشر والقبول، ووعد من صامه ببلوغ المقصود والمأمول، فطوبي لمن تلقاه بالعمل الصالح، وطهر فيه الجوارح من الشك والغلول، فانتبه أيها الغافل من سنة الغفلة وبادر، وما دام في الوقت مهلة قبل مسير القفول ؟

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة خفيفة على اللسان، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله سيد الأكوان، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وذريته وعلى التابعين لهم بإحسان.

قَالَ البُخَارِي :

بسم الله الرحمـــٰن الوحيم كتاب الصوم

قال العلماء: الصوم في اللغة الإمساك، ومنه قوله تعالى حكاية عن مريم ﴿إِنِّي لَنُوتُ لِلرَّحْمَٰنِ صَوْهاً﴾ [مريم: ٢٦] أي إمساكا وسكوتا عن الكلام.

وفيَ الشرعُ : إمساك مخصوص في زمن مخصوص من شخص مخصوص بشرطه.

وصوم رمضان أحد أركان الإسلام بالإجماع، وقد اشتهر حتى صار معلوما من الدين بالضرورة، فإن ححد المكلف وجوبه كفر ؛ لأن كل مجمع عليه معلوم من الدين

٠ ٢٢ ------ابحالس الوعظية

بالضرورة إذا جحد المكلف وجوبه كفر كالصلاة والزكاة والحج وغير ذلك.

أما إذا كان المجمع عليه لا يعرفه إلا الخواص كأهل العلم، فلا يكفر جاحده، ولكن يعرف الصواب ليعتقده، وذلك كاستحقاق بنت الابن السدس مع بنت الصلب، وعقد النكاح على المرأة وهي في العدة، فإن العلماء أجمعوا على أن بنت الابن تستحق مع بنت الصلب السدس، وأجمعوا على أن عقد النكاح على المرأة وهي في العدة حرام باطل، ولكن لم يشتهر ذلك بين الناس الخاص والعام، وإنما يعرفه أهل العلم ومن سمع ذلك منهم.

وها هنا مسائل وفوائد نفسية متعلقة بالصوم

الأولى: كان فرض الصوم بالمدينة في شهر شعبان في السنة الثانية من الهجرة قال ابن الملقن: الذي علية المؤرخون أن فريضة رمضان إنما نزلت في شهر شعبان على رأس ثمانية عشر شهرا من الهجرة.

وأما فرض الزكاة، فإنه كان بعد فرض الصوم، وقيل: كان قبله.

وأما فرض الحج فإنه كان سنة ست، وقيل : سنة خمس.

والصلاة فرضت قبل الجميع في مكة ليلة المعراج.

الثانية : اختلف العلماء في أفضل عبادات البدن :

فقيل: الصوم أفضل أعمال القرب.

وقيل: الحج وبه صرح القاضي حسين.

وقيل: الطواف وبه قال الماوردي ورجحه الشيخ عز الدين بن عبد السلام في أحد قوليه، واختاره الكيا الهراسي، واستدلوا على ذلك براوية عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله على «ينزل الله على هذا البيت في كل يوم وليلة عشرين ومائة رحمة ستون للطائفين وأربعون للمصلين وعشرون للناظرين»(١).

قال الماوردي: فجعل للطائف أكثر من المصلي، فدل على أن الطواف أفضل ؛ لكن قال الشيخ عز الدين هذا الحديث ضعيف، فلا حجة فيه.

وقيل: الجهاد أفضل وبه قال ابن أبي عصرون.

وقيل : الصلاة بمكة أفضل، والصوم بالمدينة أفضل نظرا إلى محل فرضيتهما.

⁽١) أخرجه الطبراني (١١/٩٥/١) رقم ١١٤٧٥).

قال الهيئمي (٢٩٢/٣) : فيه يوسف بن السفر، وهو متروك.

المجلس التاسع والخمسون......

وقيل : الطواف للغرباء أفضل، والصلاة لأهل مكة أفضل واختاره المحب الطبري، ونقله عن ابن عباس وغيره.

وقيل : الدعاء أفضل، وصرح به الغزالي في أول كتابه وسائل الحاجات.

والصحيح الذي قاله جمهور العلماء وصححه النووي والدميرى والبلقيني وغيرهم: أن الصلاة أفضل عبادات البدن بدلائل:

منها أن الله تعالى سماها إيمانا في قوله تعالى ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ ﴾ [البقرة: ١٤٣] أي صلاتكم لبيت المقدس.

ومنها أنه ورد في الصحيحين من حديث عبد الله بن مسعود قال: سألت النبي على الله عبد الله عبد الله الله تعالى؟ - وفي رواية أفضل - قال «الصلاة لوقتها» (١).

ومنها حديث «استقيموا ولن تحصوا واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة ولا يحافظ على الوضوء إلا مؤمن» (٢) راوه ابن ماجه والحاكم وقال: صحيح على شرط

⁽١) أخرجه البخاري (١/٧٧١، رقم ٥٠٤)، ومسلم (١٩٧١، رقم ٥٥).

⁽۲) أخرجه ابن ماجه (۱۰۱/۱، رقم ۲۷۷)، قال البوصيري (٤١/١): هذا الحديث رحاله ثقات أثبات، إلا أنه منقطع بين سالم وثوبان، فإنه لم يسمع منه بلا خلاف، لكن له طرق أخرى متصلة. وأخرجه الحاكم (٢٢٠/١، رقم ٤٤٧). وأخرجه أيضا : الدارمي (١٧٤/١، رقم ٥٠٥)، وابن حبان (٣/١١، رقم ٢٠٣١)، والطيالسي (ص ١٣٤، رقم ٢٩٦، وأحمد (٥/٢٧٢، رقم ٢٢٤٣)، وفي الكبير (٢/١٠١ رقم ١٤٤٤)، وفي الشاميين (٢/٢٧)، رقم ١٣٤٥)، وفي الصغير (١/٢٧، رقم ٨)، والروياني (٢/٢٠)، رقم ١٠٤٤)، وفي الشاميين (٢/٧٧)، رقم ٥٠٤)، وفي الصغير (٢/١٠)، رقم ٨)، والروياني (٢/٤٠٤)، رقم ٦١٤) عن ثوبان.

قال المناوي : (٤٩٧/١) : قال الحافظ العراقي في أماليه : حديث حسن رواته ثقات، إلا أن في سنده انقطاعًا بين سالم وثوبان.

وأخرجه ابن ماجه (١٠٢/١، رقم ٢٧٨)، قال البوصيري (٤١/١): إسناده ضعيف من أحل ليث ابن أبي سليم. والبيهقي في شعب الإيمان (٣٧/٣، رقم ٢٨٠٣)، والبزار (٣٥٨/٦ رقم ٢٣٦٧) عن ابن عمرو.

قال المناوي (٧/١) : قال مغلطاي : إسناده لا بأس به.

وأخرجه الطبراني (٧/٥٧، رقم ٦٢٧٠) عن سلمة بن الأكوع.

قال الهيثمي (٢٠،٧٢) : رواه الطبراني في الكبير عن محمد بن عبادة، عن أبيه، و لم أحد من ترجمه. وقال المناوي (٤٩٧/١) : قال الدميري ذكره الرافعي في مجلس العشرين في أماليه، وقال ما ملحصه : إنه حديث ثابت.

۲۲۲ ------ المجالس الوعظية الشيخين.

ومنها حديث أبي أيوب «كل صلاة تحط ما بين يديها من خطيئة» (١) رواه أحمد بإسناد حسن.

ومنها ما رواه أبو هريرة مرفوعا «الصلاة خير موضوع من شاء فليستكثر» (٢) أخرجه الطبراني في الأوسط.

ومنها ما رواه عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما «أن رجلا أتى رسول الله على فسأله عن أفضل الأعمال فقال رسول الله على الصلاة. قال : ثم مه؟ قال : الصلاة. قال : ثم مه. قال : الجهاد في سبيل الله... الحديث» (٣) رواه أحمد وابن حبان في صحيحه واللفظ له.

ومنها ما رواه عبد الله بن قرط قال: قال رسول الله هي «أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة فإن صلحت صلح سائر عمله وإن فسدت فسد سائر عمله» قال المنذري: ولا بأس بإسناده إن شاء الله تعالى (٤).

⁼ وأخرجه الحاكم (٢٢٢/١) رقم ٤٥٠) عن جابر.

وأخرجه الحارث كما في بغية الباحث (٢٣٩/١، رقم ١٠٨) عن ابن عمر.

⁽۱) أخرجه أحمد (۱۳/۵، رقم ۲۳۰۵۰)، قال المنذري (۱۶۲/۱) والهيثمي (۲۹۸/۱) : إسناده حسن. وأخرجه أيضا : الطبراني (۲۲۲/۶، رقم ۳۸۷۹).

⁽٢) أخرجه الطبراني في الأوسط (١/١٤، رقم ٢٤٣).

وضعفه المنذري (١٥٣/١) وقال : رواه الطبراني في الأوسط. قال الهيثمي (٢٤٩/٢) : فيه عبد المنعم بن بشير، وهو ضعيف.

⁽٣) أخرجه أحمد (١٧٢/٢)، رقم ٦٦٠٢)، وابن حبان (٨/٥، رقم ١٧٢٢).

⁽٤) أورده المنذري في الترغيب والترهيب عن عبد الله بن قرط (١٥٠/١) وقال : رواه الطبراني في الأوسط، ولا بأس بإسناده إن شاء الله.

وللحديث شواهد منها:

ما أخرجه النسائي (٢٣٢/١، رقم ٤٦٥)، والحاكم (٣٩٤/١، رقم ٩٦٥) وقال : صحيح الإسناد. والطبراني في الشاميين (١٠١/١، رقم ١٥١) عن أبي هريرة.

وما أخرجه الطبراني في الأوسط (٢٤٠/٢، رقم ١٨٥٩)، والضياء من طريق الطبراني (١٤٤/٧) رقم ٢٥٧٨) والضياء من أنس بن مالك.

قال الهيثمي (٩٢/١) : فيه القاسم بن عثمان قال البخاري : له أحاديث لا يتابع عليها، وذكره ابن حبان في الثقات وقال : ربما أخطأ.

الجلس التاسع والخمسون

وأيضا إنما فضلت الصلاة على غيرها من عبادات البدن لأنها تجمع من القرب ما تفرق في غيرها من ذكر الله تعالى، وذكر رسوله والقراءة والتسبيح، واللبث والاستقبال، والطهارة والستارة، وترك الأكل والكلام، فما حوته من مقاصد التكليف لا تجتمع في عبادة غيرها، فإن باطنها الحضور بين يدي الله تعالى، وذلك مقصودة التكليف، وظهرها شغل جميع الجوارح بالطاعة، ومنعها من العاديات، ولهذا قال وجعلت قرة عيني في الصلاة» (١).

وقال تعالى «ما تقرب إليَّ عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه... الحديث» (٢).

ففيها فرائض ليست في غيرها قال الشيخ محيي الدين النووي: وليس المراد من قولهم: الصلاة أفضل من الصوم. من أن صلاة ركعتين أفضل من صيام أيام أو يوم، فإنما صيام يوم أفضل من ركعتين، وإنما معناه: إن من أمكنه الاستكثار من الصوم والصلاة، فأراد أن يستكثر من أحدهما، ويقتصر من الآخر على المتأكد منه، فهذا محل الخلاف، فعلى قول الجمهور الاستكثار من الصلاة أفضل، وإنما قلنا أفضل عبادات البدن لإخراج عبادات القلب كالإيمان والمعرفة والتوكل ونحوه، فإنما أفضل من العبادات البدنية، وأفضلها الإيمان، ولإخراج العبادات المالية كالزكاة فإن أبا على الفارقي قال: إنما أفضل من العبادات البدنية لتعدى النفع بها.

ونازعه الشيخ عز الدين وقال: إن العبادات البدنية أفضل من المالية، ويؤيده أن الإمام الشافعي قال: إن الصلاة أعظم من الزكاة.

الثالثة : يستحب لمن رأى هلال رمضان أو غيره أن يكبر وأن يقول : اللهم أهله علينا باليمن والإيمان والسلامة والإسلام ربي وربك الله.

⁽۱) أخرجه النسائي (۲۱/۷، رقم ۳۹۳۹)، وابن سعد (۲۹۸/۱)، وأحمد (۲۲۸/۳)، رقم ۱۲۸/۳)، وأم ۲۲۲۷)، وقال : صحيح ۵۱۲۳۱)، وأبو يعلى (۲۲۷/۲، رقم ۳۵۳۰)، والحاكم (۲۷٤/۲، رقم ۲۲۷۲) وقال : صحيح علي شرط مسلم. والبيهقي (۷۸/۷، رقم ۱۳۳۳)، والضياء (۲۷/۶، رقم ۱۳۰۸) عن أنس بلفظ : «حبب إلي من دنياكم ثلاث : النساء، والطيب، وجعلت قرة عيني في الصلاة».

⁽٢) أخرجه البخاري (٢٠ ٢٣٨٤)، وقم ٢١٣٧)، وابن حبان (٢٨/٥)، وقم ٣٤٧)، والبيهقي (١٠ / ١٩) رقم ٢٠٧٩)، وأبو نعيم في الحلية (٤/١) عن أبي هريرة بلفظ: «إن الله قال من عادي لي وَلِيًّا فقد آذَنْتُهُ بالحرب وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتي أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يُبصر به ويده التي يبطش بها ورحله التي يمشي بها وإن سألني لأعطينه وإن استعاذني لأعيذنه وما ترددت عن شيء أن فاعله ترددي عن قبض نفس المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته».

روينا في مسند الدارمي، وكتاب الترمذي عن طلحة بن عبيد الدارمي، وكتاب الترمذي عن طلحة بن عبيد الدارمي، وكتاب اللهم أهله علينا ياليمن والإيمان والسلامة والإسلام ربي وربك الله قال الترمذي: حديث حسن (١).

وروينا في سنن أبي داود في كتاب الأدب عن قتادة أنه بلغه أن نبي الله ﷺ كان إذا رأى الهلال قال «هلال خير ورشد هلال خير ورشد ثم يقول الحمد لله الذي ذهب بشهر كذا وجاء بشهر كذا» (٣).

وفي رواية عن قتادة «أن النبي ﷺ كان إذا رأى الهلال صرف وجهه عنه» (^{٤)} هكذا رواهما أبو داو د مرسلين.

ونقل في نزهة المحالس عن سيدنا على على عن النبي أنه قال «إذا رأيت الهلال أول الشهر فقل الله أكبر ثلاثا الحمد لله الذي خلقني وخلقك وقدر لك منازل وجعلك آيه للعالمين يباهي الله بك الملائكة ويقول يا ملائكتي اشهدوا أنى قد أعتقت هذا العبد من النار».

وروينا في مسند أحمد أنه كان يقول «الله أكبر الحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله اللهم إلى أسألك خير هذا الشهر وأعوذ بك من شر القدر ومن شر المحشر» (\circ) .

قال السبكي: ويستحب أن يقرأ بعد ذلك سورة تبارك لأمر ورد في ذلك، ولأنها المنجية الواقية. قال: والحكمة في قراءتها أنها ثلاثون آية بعدد أيام الشهر، أي فلعل ينجي الله تعالى العبد بقراءتها عند رؤية الهلال، ويحفظه جميع أيام الشهر ببركة كل آية منها، بل يستحب قرأتها كل ليلة لأنها تنجى من عذاب القبر، كما ورد في ذلك أخبار

⁽۱) أخرجه الدارمي (۷/۲) رقم ۱٦٨٨)، والترمذي (٥٠٤/٥) رقم ٣٤٥١) وقال : حسن غريب.

⁽٢) أخرجه الدارمي (٧/٢) وقم ١٦٨٧).

⁽٣) أخرجه أبو داود (٤/٤٣، رقم ٥٠٩٢).

⁽٤) أخرجه أبو داود (٤/٣٢٥، رقم ٩٣.٥).

⁽٥) أخرجه أحمد (٩/٥)، وقم ٢٢٨٤٣).

ما أخرجه عبد الرحمن في مسنده عن ابن عباس أنه قال لرجل: ألا أتحفك بحديث

تفرح به؟ قال : بلى. قال : اقرأ تبارك الذي بيده الملك، وعلمها أهلك، وجميع ولدك، وصبيان بيتك، وجميانك، فإنها المنجية والمحادلة تحادل أو تخاصم يوم القيامة عند رها

لقارئها، وتطلب له أن ينجيه من عذاب النار، وينجو بها صاحبها من عذاب القبر (۱). وأخرج خلف بن هشام في فضائل القران، والحاكم وصححه، والبيهقي عن ابن

والحرج تحلف بن هشام في قصائل الفرائ والحادم وصححه والبيهتي عن ابن مسعود قال: سورة الملك هي المانعة تمنع من عذاب القبر، يؤتى صاحبها في قبره من قبل قبل رأسه، فيقول رأسه لا سبيل على إنه وعى بي سورة الملك، ثم يؤتى من قبل رجليه، فتقول رجلاه ليس لك على سبيل إنه كان يقوم في سورة الملك (٢).

وهى إحدى الأشياء التي تنجى من عذاب القبر، فقد ذكر العلماء أشياء تنجى من عذاب القبر:

وأخرج البيهقي عن عكرمة بن خالد المخزومي قال: من مات يوم الجمعة ختم بخاتم الإيمان، ووقى عذاب القبر، بل قالوا: إذا مات المسلم العاصي في غير يوم الجمعة وليلة الجمعة، وعذب في قبره، فإذا جاءت ليلة الجمعة ويومها رفع الله عنه العذاب.

قال اليافعي : بلغنا أن الموتى لا يعذبون ليلة الجمعة تشريفا لهذا الوقت.

قال: فيحتمل اختصاص ذلك بعصاة المسلمين دون الكفار.

قال : وأما المسلم العاصي فإنه يعذب في قبره لكن يرفع عنه يوم الجمعة وليلتها، ثم لا يعود إليه إلى يوم القيامة.

وذهب بعضهم إلى أن المسلم العاصى إذا مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة يكون له العذاب ساعة واحدة، ثم ينقطع عنه العذاب، ولا يعود إليه إلى يوم القيامة.

ومنها : الموت في رمضان ينجى من عذاب القبر، وكذا لو مات في غير رمضان،

⁽١) أورده ابن كثير في تفسيره (٢/٤٣).

⁽٢) أخرجه الحاكم (٧/٠٤)، رقم ٣٨٣٩) وقال : صحيح الإسناد. والبيهقي في السنن الصغرى (٢) ١٠٥١، رقم ١٠١١).

⁽٣) أخرجه أبو يعلى (٢/٧٤)، رقم ١٤١٣).

قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٣١٩/٢) : رواه أبو يعلى، وفيه يزيد الرقاشي، وفيه كلام.

٢٢٦المحالس الوعظية

ثم جاء رمضان فإنه يرفع عنه العذاب لشرف رمضان، بل عمم النسفي في بحر الكلام فقال: الكافر يرفع عنه العذاب يوم الجمعة وليلتها وجميع شهر رمضان كما يرفع عن المسلم العاصي، وسنذكر بقية من ينجو من عذاب القبر في محله.

الرابعة: لما كان شهرا مباركا جليلا شرعت التهنئة فيه، فيهنئ الإنسان بقدومه إخوانه من المسلمين، بأن يقول لمن رآه منهم: جعل الله هذا الشهر مباركا علينا وعليكم، وأبشر بشهر مبارك علينا وعليكم. فقد أفاد ابن رجب وغيره: أن النبي كان يبشر أصحابه فيقول «قد جاءكم شهر رمضان شهر مبارك كتب الله عليكم صيامه... إلخ».

وأخرج الأصبهاني في الترغيب عن سلمان الفارسي قال: خطب رسول الله على آخر يوم من شعبان فقال «أيها الناس أنه قد أظلكم شهر عظيم شهر فيه ليلة خير من ألف شهر... الحديث» (١).

فهذا أصل في تهنئة الناس بعضهم بعضا بشهر رمضان، وقد صنف شيخنا العلامة الشيخ جلال الدين السيوطي كتابا ذكر فيه: أن يهنئ الإنسان بالفضائل العلية، ويهنئ بالتوبة، ويهنئ بالعافية من مرض، ويهنئ تمام الحج، ويهنئ بقدومه من الحج، ويهنئ بعقد النكاح، ويهنئ بمولود ولد له، ويهنئ بالعيد، ويهنئ بشهر رمضان وغير ذلك، والتهنئة في كل واحد من هؤلاء بما يليق به وجاء في الحديث أن النبي الله كان

⁽۱) أخرجه أيضا ابن خزيمة (۱۹۱/۳، رقم ۱۸۸۷)، والبيهقي في شعب الإيمان (۳۰۰/۳، رقم ۳۲۰۸)، والجارث كما في بغية الباحث (۲۱۲/۱، رقم ۳۲۱)، والبن عدي (۲۹۳/۵ ترجمة ۱۶۳۲ عبد العزيز بن عبد الله) وقال : عامة ما يرويه لا يتابعه عليه الثقات.

ونص الحديث «يا أيها الناس قد أظلكم شهر عظيم شهر مبارك فيه ليلة خير من ألف شهر جعل الله صيامه فريضة وقيامه تطوعا من تقرب فيه بخصلة من الخير كان كمن أدى فريضة فيما سواه ومن أدى فريضة فيه كان كمن أدى سبعين فريضة فيما سواه وهو شهر الصبر والصبر ثوابه الجنة وشهر المواساة وشهر يزاد فيه رزق المؤمن من فطر فيه صائما كان له مغفرة لذنوبه وعتق رقبته من النار وكان له مثل أجره من غير أن ينقص من أجره شيئا يعطي الله هذا الثواب من فطر صائما على مذقة لبن أو تمرة أو شربة من ماء ومن أشبع صائما سقاه الله من حوضي شربة لا يظمأ حتى يدخل الجنة وهو شهر أوله رحمة وأوسطه مغفرة وآخره عتق من النار فاستكثروا فيه من أربع خصال خصلتان ترضون بمما ربكم وخصلتان لا غنى لكم عنهما فأما الخصلتان اللتان ترضون بمما ربكم وتستغفرونه وأما اللتان لا غنى بكم عنهما فتسألون الله الجنة وتعوذون به من النار».

الجلس التاسع والخمسون......

يدعو ببلوغ رمضان، فكان إذا بلغ شهر رجب قال «اللهم بارك لنا في رجب وشعبان وبلغنا رمضان» (١) خرجه الطبراني وغيره من حديث أنس.

وقال معلى بن الفضل: كانوا يدعون الله ستة أشهر أن يبلغهم رمضان، ثم يدعونه ستة أشهر أن يتقبل منهم.

وكان يجيى بن أبي كثير من دعائه : اللهم سلمني إلى رمضان، وسلم لى رمضان، وتسلمه منى متقبلا.

قال ابن رجب: بلوغ شهر رمضان، وصيامه نعمة عظيمة على من قدره الله عليه، ويدل عليه حديث الثلاثة الذين استشهد اثنان منهم، ثم مات الثالث على فراشه بعدهما، فرؤى في النوم سابقا فقال النبي الله «أليس صلى بعدهما كذا وكذا وأدرك رمضان فصامه فوالذي نفسي بيده إن بينهما لأبعد ما بين السماء والأرض» (٢) خرجه الإمام أحمد وغيره.

وقال في الروض الفائق: ويروى أن رجلا جاء إلى مقبرة، فصلى ركعتين، ثم أضطجع، فرأى في منامه صاحب القبر، فقال له: يا هذا إنكم تعملون ولا تعلمون، ونحن نعلم ولا نعمل، والله لأن تكون ركعتان في صحيفتي أحب إلى من الدنيا وما فيها.

⁽۱) أخرجه الطبراني في الأوسط (۱۸۹/٤) رقم ۳۹۳۹)، والبيهقي في شعب الإيمان (۳/۰۷۳، رقم ۳۸۱۰).

قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٤٠/٣) : رواه البزار والطبراني في الأسط، وفيه زائدة بن أبي الرقاد، وفيه كلام وقد وثق.

⁽٢) الحديث بنحوه عند الإمام أحمد في المسند (١٦٣/١، رقم ١٤٠٣) ولفظ الإمام أحمد : عن طلحة بن عبيد الله أن رجلين قدما على رسول الله في وكان إسلامهما جميعا، وكان أحدهما أشد اجتهادا من صاحبه، فغزا المجتهد منهما، فاستشهد، ثم مكث الآخر بعده سنة، ثم توفي. قال طلحة: فرأيت فيما يرى النائم كأني عند باب الجنة إذا أنا بهما، وقد خرج خارج من الجنة، فأذن للذي توفي الآخر منهما، ثم خرج، فأذن للذي استشهد، ثم رجعا إلي، فقالا لي : ارجع فإنه لم يأن لك بعد، فأصبح طلحة يحدث به الناس، فعجبوا لذلك، فبلغ ذلك رسول الله في فقال «من أي ذلك تعجبون؟ قالوا : يا رسول الله هذا كان أشد احتهادا، ثم استشهد في سبيل الله، ودخل هذا الجنة قبله، فقال : أليس قد مكث هذا بعده سنة؟ قالوا : بلى. وأدرك رمضان فصامه؟ قالوا : بلى. وصلى كذا وكذا سجدة في السنة؟ قالوا : بلى. قال رسول الله في فلما بينهما أبعد ما بين السماء والأرض».

٢٢٨ ------ابخالس الوعظية

وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي الله أنه قال «ما من يوم إلا وملك يهتف في المقابر فينادي يا أهل القبور من تحسدون اليوم؟ فيجيبونه فيقولون: نحسد أهل المساجد في مساجدهم يصلون ولا نقدر أن نصلى، ويصومون ولا نقدر أن نصوم، ويتصدقون ولا نقدر أن نتصدق، ويذكرون ولا نقدر أن نذكر، فيندمون على ما مضى من زماهم».

ولله در القائل :

يا رب يا رباه هذا حسدي تحت أطباق البرى مرقها ما أرى لي عمل لكن أرى يا إلهي فيك ظي حسنا وعلى عفوك ياذا الفضل قد قد كنت في دنياي أحسنت الثنا فيأقل عشرة عبد مذنب وتجاوز واعف عنا محسنا

الخامسة: قال الأكثرون من العلماء: يكره للإنسان أن يقول: صمت رمضان أو جائ رمضان، بدون شهر. قالوا: وإنما يقال شهر رمضان كما نطق الله به في القرآن، وممن قال بالكراهة أصحاب مالك واستدلوا على ذلك بحديث لكن الذي استدلوا به ضعيف كما قاله البيهقي وغيره، فلهذا رد النووي على ما قالوه، وقال: الصواب عدم الكراهة كما ذهب اليه المحققون لعدم ثبوت لهي فيه. قال: بل ثبت ذكره بدون شهر في أحبار صحيحة كخبر «من قام رمضان إيمانًا واحتسابًا غفر له ما تقدم من ذنبه» (١).

وأفاد النووى في الأذكار : أنه يكره للصائم أن يقول : وحق هذا الخاتم الذي على فيما قال بعضهم، وعلة الكراهة أنه إنما يختم على أفواه الكفار.

ونظر في هذا التعليل النووي وقال: إنما يكره لأنه حلف بغير الله سبحانه وتعالى، ولما فيه من إظهار صومه لغير حاجة.

السادسة : يثبت صوم رمضان بأحد أمرين إما باستكمال شعبان ثلاثين يوما، وإما برؤية الهلال ليلة الثلاثين من شعبان لما ورد في هذا الصحيح عنه على أنه قال

⁽۱) أخرجه البخاري (۲۲/۱، رقم ۳۷)، ومسلم (۲۳/۱، رقم ۷۰۹)، وأبو داود (۲۹/۲، رقم ۲۳/۱)، والترمذي (۱۱۷/۸، رقم ۸۰۸) وقال : حسن صحيح. والنسائي (۱۱۷/۸، رقم ۲۳۷۱)، وابن حبان (۲۷/۸، رقم ۲۳۷۸)، وابيهقي (۲۱/۹۶، رقم ۲۳۷۳) عن أبي هريرة.

الجلس التاسع والخمسون......

«صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته، فإن غم عليكم، فأكملوا عدة شعبان ثلاثين» (١).

ومعنى غم عليكم: استتر عليكم بأن حال بينكم وبينه غيم، وأوجب الإمام أحمد صيام يوم الثلاثين من شعبان إذا حصل ليلته غيم، ويرد ما قاله قوله في الحديث «فإن غم عليكم، فأكملوا عدة شعبان ثلاثين».

وليس المراد من قوله و صوموا لرؤيته أنه يشترط أن يراه كل أحد من المكلفين ليلة الثلاثين من شعبان حتى يجب عليه الصوم، بل المراد: أن رؤية بعض الناس تكفي عن بعض، وعند إمامنا الشافعي يكفي عن أهل بلد وقرية ونحوهما عدل واحد، فإذا رآه عدل ليلة الثلاثين من شعبان، وشهد به عند قاض وجب الصوم على الرأي وغيره من أهل البلد ونحوه، ويكون شعبان ناقصا، ويدل على ذلك ما رواه أبو داود وابن حبان عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: إن أعرابيا قال للنبي في : إني رأيت الهلال. فقال «أتشهد أن لا إله إلا الله؟ قال: نعم. قال: أتشهد أن محمدا رسول الله؟ قال: نعم. قال: أتشهد أن محمدا السنن الأربعة، وقال ابن حبان والحاكم: حديث صحيح (٢).

ويشترط في وجوب الصوم برؤية واحد للهلال ليلة الثلاثين من شعبان أن يكون الرأي له عدلا مكلفا حرا ذكرا.

فلو رآه غير عدل بأن رآه كافر أو فاسق، وأخبر الناس برؤيته لا يجب عليهم الصوم ؛ نعم يجب على هذا الفاسق وحده الصوم لرؤية الهلال، فاشتراط العدالة إنما

⁽۱) أخرجه البخاري (۲۷٤/۲، رقم ۱۸۱۰)، ومسلم (۲۲۲/۲، رقم ۱۰۸۱)، والنسائي (۶/ ۱۳۳، رقم ۲۱۱۷)، وابن حبان (۲۳۸/۸، رقم ۳٤٥۷)، وأحمد (۲۸۰۳، رقم ۹۰۵۲) عن أبي هريرة.

وأخرجه الطبراني (٢٥/٢، رقم ١١٧٥) عن البراء.

وأخرجه النسائي (١٣٥/٤) رقم ٢١٢٤) عن ابن عباس.

وأخرجه الطيالسي (ص ١١٨، رقم ٨٧٣)، والبيهقي (٢٠٦/٤، رقم ٧٧٢٧)، والبزار (٩/٥٠١، رقم ٣٦٤٦) عن أبي بكرة.

قال الهيثمي (١٤٥/٣) : رواه البزار والطبراني في الكبير، وفيه عمران بن داود القطان، وثقه ابن حبان وغيره، وفيه كلام.

⁽۲) أخرجه أبو داود (۳۰۲/۲، رقم ۲۳٤٠)، والترمذي (۷٤/۳، رقم ۲۹۱)، والنسائي (٤/ ١٣٢، رقم ۲۱۱۳)، وابن ماجه (۲۱۹۲، رقم ۲۲۹۲)، وابن حبان (۲۲۹/۸، رقم ۳٤٤۳)، والحاكم (۲۲۹/۸، رقم ۱۱۰۶) وقال : صحيح الإسناد.

هو بالنسبة إلى غيره، ولا تشترط العدالة الباطنة، وهي التي يرجع فيها إلى قول المزكين على الصحيح، بل تكفي العدالة الظاهرة.

ولو رآه صبي أو مجنون أو امرأة أو عبد لا يجب الصوم أيضا لعدم قبول شهادتهم، فإن الصحيح أن الإخبار برؤية الهلال شهادة لا رواية، وهي شهادة حسبة لا تتوقف على دعوى ولابد فيها من لفظ الشهادة، ومن الأداء عند القضاء: رأيت الهلال، ولم يقل: أشهد أني رأيت الهلال، وقال في مجلسه: أشهد أن غدا من رمضان لا يحب بذلك الصوم.

قال القاضي شريح: صفة الشهادة على الهلال أن يقول: رأيته في ناحية الغرب ويذكر صغره وكبره وتدويره وتقديره وأنه بحذاء الشمس، أو في جانب منه، وأن ظهره إلى الجنوب أو الشمال، وأن في السماء غيما أو لم يكن.

وفائدة التنصيص على هذه الأمور الاحتياط حتى إذا رؤى في الليلة الثانية، ولم يكن في هذه الصفات بأن كذب الشاهد، فإن الهلال في الليلة الثانية لا يتحول عن صفاته التي طلع عليها بالأمس.

وقالت طائفة من العلماء: يجب الصوم أيضا على من أخبره موثوق به بالرؤية إذا اعتقد صدقه كزوجته وجاريته وصديقه، وإن لم يذكره عند القاضي، وظاهر كلام النووي ترجيحه وصرح به في الخادم، ورؤية القناديل المعلقة في المنابر ليلة الثلاثين من شعبان أمارة ظاهرة على رؤية الهلال وثبوته لجريان العادة بذلك، فيكفي رؤيتها عن رؤية الهلال.

قال الأذرعي : ولو شهد اثنان عند القاضي على شخص عدل أنه شهد برؤية الهلال، ثم رجع قبل الحكم لا يجب الصوم بذلك بخلاف ما لو رجع بعد الحكم، فإن الأقرب لزوم الصوم كما قاله الأذرعي.

ولا يثبت رمضان بقول المنجم وهو الذي يرى أن أول الشهر طلوع النجم الفلاني.

ولا بقول الحاسب: ليلة الثلاثين من القواعد الحسابية تعطى أن الليلة من رمضان. قال النووي: لا يجب الصوم عليهما، ولا على غيرهما بذلك، ولكن يجوز لهما دون غيرهما الصوم، ولا يجزيهما عن الفرض إن ثبت أنه من رمضان، واستشكل السبكي الجواز مع عدم الإجزاء وقال: الصواب أنه متى جاز إجزاء إذا تبين الوجوب. وقال الإسنوي أيضا: إن عدم الإجزاء بعيد مخالف لكلامهم، والمجزوم به في

ولو نام شخص ليلة الثلاثين من شعبان، ثم أستيقظ قبل الفجر وقال: رأيت الهلال في المنام، وأخبرني أن الليلة أول رمضان. لا يجب الصوم بقوله بالإجماع كما قاله القاضي عياض، لا للشك في الرؤية، فإنما حق، بل لعدم ضبط الرأي.

ولو دل الحساب القطعي على عدم إمكان الرؤية ليلة الثلاثين من شعبان، فشهد عدل أو عدول برؤية الهلال ؛ ردت الشهادة لاستحالتها.

قال السبكي وتبعه أبو زرعة وغيره : لأن من شروط البينة إمكان المشهود به حسا وعقلا وشرعا.

وتوقف الأذرعي في ذلك وقال: إن الأصحاب لا يسمحون بموافقة السبكي على ذلك ؟ إذ شهد برؤية الهلال عدلان، ووافقه على ذلك شيخ شيوخنا العلامة الشمس الجوجري.

ولو رؤي الهلال في بلد وجب الصوم على أهله، وعلى أهل كل بلد وافقه في المطلع دون ما خالفه، فإذا اتفقت البلدان أو البلاد في المطالع، ورؤي في واحد منها لزم الجميع الصوم.

وإن اختلف البلدان أو البلاد في المطالع لزم أهل بلد الرؤية الصوم فقط، فإذا رؤي في حلب مثلا أو لم يره أهل القرى، فإنه يجب عليهم الصوم إذا اتحد مطلعهم ومطلع حلب.

وإذا رؤي في قرية منها وثبت فيها، وكان مطلع القرية وحلب واحد وجب على أهل حلب الصوم وإن لم يروه.

وأما إذا اختلف المطلع كحلب وحماه ومدينة النبي الله المجب الصوم على أهل بلد برؤيته في البلد الآخر للبعد، ولما روى مسلم عن كريب: رأيت الهلال بالشام ليلة الجمعة، ثم قدمت المدينة، فقال ابن عباس متى رأيتم الهلال بالشام؟ فقال: ليلة الجمعة. قال: أنت رأيته؟ قلت: نعم ورآه الناس وصاموا وصام معاوية. فقال: لكنا رأيناه ليلة السبت، فلا نزال نصوم حتى يكمل العدد. فقلت: أو لا تكتفي برؤية معاوية وصيامه؟ قال: لا هكذا أمرنا رسول الله الله الله الله الله الله المعاوية وصيامه؟ قال: لا هكذا أمرنا رسول الله الله الله الله المعاوية وصيامه؟

قال علماؤنا : ولو صام بالرؤية في بلد، وسافر فيه إلى بلد مطلعه مخالف لمطلعه، و لم ير أهله الهلال وافقهم وجوبا يوم عيده في الصوم لأن بالانتقال إليهم صار منهم،

⁽١) أخرجه مسلم (٧٦٥/٢، رقم ١٠٨٧).

٢٣٢ ------المحالس الوعظية فإن لم يكن عيد صام، أو عيد أمسك بقية اليوم.

وإن سافر من بلد غير الرؤية إلى بلد عيدها معهم، وقضى يوما إن كان صام ثمانية وعشرين يوما.

سؤال : فإن قلت اعتبار اتحاد المطالع يتعلق بالمنجم والحاسب، وقد تقدم أنه لا يعتبر قولهما في إثبات رمضان.

قلت : لا يلزم في عدم اعتباره في الأصول والأمور العامة عدم اعتباره في التوابع والأمور الخاصة قاله القاضي زكريا.

والمراد باختلاف المطالع كما قاله في الأنوار: أن تتباعد البلدان بحيث لو رؤي في أحدهما لم ير في الآخر غالبا في بلد ويجانبه بلدا آخر لم ير فيه، وشك في موافقته له في المطلع لم يجب على أهله الصوم لأنهم لم يروه، والأصل عدم الوجوب.

قال الأذرعي: هذا في الابتداء أما لو بان بعد ذلك أنه موافق له في المطلع، فالظاهر وجوب القضاء.

قال شيخنا العلامة كمال الدين بن أبي شريف رحمه الله : وللسبكي هنا تنبيه حسن نبه عليه الأسنوي وهو أنه إذا اختلفت المطالع لزم من رؤيته بالبلد الشرقية بالغروب قبل بالغربي من غير عكس ويتضح ذلك أن الليل يدخل في البلاد الشرقية بالغروب قبل دخول الغربية، وأن سير القمر بنفسه كغيره من السبعة السيارة معاكس لسير الفلك، وكلا الأمرين مشاهد، فإن لحركة الفلك اليومية حركة من الشرق إلى الغرب يومية، وله بنفسه حركة من الغرب إلى الشرق شهرية، ففي البلد الغربي يتأخر الغروب مدة يرتفع فيها الهلال لسيره بنفسه ارتفاعا يصيره بحيث يرى عند الغروب، بل ذلك البلد كما إذا غربت الشمس بالشرقي، وبينهما وبين الهلال سبع درج مثلا، فتكون الرؤية محكنة، ثم إذا غربت في غربي آخر بعده بدرجتين كانت الرؤية فيه أظهر لكون المكث بعد الغروب أكثر كما لا يخفى، وعلى هذا ينزل حديث كريب فإن الشام غربية بالنسبة إلى المدينة، فلا يلزم من رؤيته بالشام رؤيته فيها، ولو رأى الهلال يوم الثلاثين من شعبان، ولو قبل الزوال، فهي الليلة المستقبلة لا الماضية، فلا يلزم إمساك ذلك اليوم من شعبان، ولو قبل الزوال، فهي الليلة المستقبلة لا الماضية، فلا يلزم إمساك ذلك اليوم هذا مذهب الإمام الشافعي.

وغيره ما ورد عن شقيق وأكثر العلماء، وذهب أبو يوسف من الحنيفية، وأبو ثور وغيرهما إلى أنه إن رؤي الهلال قبل الزوال، فهو ليلة الماضية، وإن رؤي بعدها فهى للمستقبلة.

ومن حجة الإمام الشافعي وغيره ما ورد عن شقيق بن سلمه أنه قال: جاءنا كتاب عمر بخانقين أن الأهلة بعضها أكبر من بعض، فإذا رؤي الهلال نهارا فلا تفطروا حتى يشهد شاهدان ألهما رأياه بالأمس. رواه الدارقطني والبيهقي بإسناد صحيح (١).

ولو رؤي يوم الثلاثين من رمضان، ولو قبل الزوال لم يجز فطره عملا بالأصل، وهو بقاء الشهر، وثبوت رمضان بعدل واحد هو الذي عليه أكثر العلماء، وهو مذهب الإمام الشافعي لأنه على قبل شهادة الأعرابي وحده، وشهادة ابن عمر كما تقدم، وقال على : إذا صح الحديث فهو مذهبي.

وأما ما نقل عنه من أنه رجع عن قبول شهادة الواحد لأنه لم يثبت عنده في قبول شهادته سنة، وإنما تمسك فيها بأثر عن سيدنا على وهو: لأن أصوم يوما من شعبان أحب إلى من أن أفطر يوما من رمضان.

رجع إلى الاثنين قياسا على غيره، ولو وقف على حديث الأعرابي وابن عمر لما عدل عنهما إلى القياس إذ كيف يظن بالإمام الشافعي الأخد بالقياس، وترك الحديث الصحيح، وقد صح كل منهما، فهو مذهبه.

وأما غير رمضان من الشهور فلا يثبت إلا بعدلين، فمن رأى الهلال ليلة الثلاثين من رمضان لزمة الفطر ويخفيه.

ومن رؤي يأكل يوم الثلاثين من رمضان بغير عذر عزر إلا إذا شهد برؤية الهلال فرد، ثم أكل فإنه لا يعزر.

نعم لنا شهر يثبت بعدل غير رمضان، وصورته شهر معين نذر صومه، فإذا قال الإنسان: لله على أن أصوم شهر المحرم مثلا. فشهد عدل عند القاضي برؤية الهلال ليلة الثلاثين من ذي الحجة ثبت بالنسبة إلى الصوم، ووجب عليه صومه.

سؤال فإن قيل إذا صمنا رمضان بشهادة عدل ثلاثين يوما لزمنا الإفطار بعد ذلك وإن لم نر الهلال، فيلزم منه ثبوت شوال بعدل واحد، وقد قلتم أن غير رمضان لا يثبت إلا بعدلين.

جوابه: إن ثبوته بعدل طريق التبع لرمضان لا بطريق الأصاله، والشيء يثبت ضمنا . كما لا يثبت به أصالة كالنسب والإرث يثبت بشهادة النساء بالولادة ضمنا أي تبعا لشهادة ن بالولادة.

السابعة : يحرم يوم صوم الشك تطوعا بلا سبب كما قاله النووي وغيره، وعند

⁽١) أخرحه الدارقطني (١٦٩/٢)، والبيهقي (٢١٢/٤، رقم ٧٧٧١).

٢٣٤ ------------المحالس الوعظية الإيمام مالك وأبي حنيفة لا يحرم.

والدليل على تحريمه ما رواه أصحاب السنن الأربعة وصححه الترمذي وغيره عن عمار بن ياسر أنه قال : من صام يوم الشك فقد عصا أبا القاسم (١). ورواه البخاري أيضا تعليقا.

وإذا صامه تطوعا بلا سبب، فصومه غير صحيح. قيل: والحكمة في تحريم صومه القوة على صوم رمضان، وضعف ذلك السبكي بعدم كراهة صوم شعبان.

أما إذا صامه بسبب، فإنه لا يحرم ولا يكره، وكان صومه عن قضاء أو نذر أو كفارة أو وافق عادة تطوعه كأن اعتاد صوم الأثنين والخميس فوافق يوم الشك أحدهما، أو اعتاد صوم الدهر، أو صوم يوم فطر يوم فصادفه، ويدل على ذلك ما رواه الشيخان «لا تقدموا رمضان بصوم يوم أو يومين إلا رجل كان يصوم صوما فليصمه» (٢).

وصوم يوم الشك نظير الصلاة في الأوقات المكروهه، فإن كان بلا سبب حرم، ولم يصح، وإن كان بسبب صح، ولا تحريم، فلو كان عليه صوم يوم، فأخره ليوقعه يوم الشك حرم، ولا ينعقد قياسا على ما لو أخر الصلاة الفائتة ليوقعها في أوقات الكراهة.

ويوم الشك هو يوم الثلاثين من شعبان إذا تحدث الناس بأن الهلال رؤي ليلته والسماء مصحية ولم يشهد أحد بالرؤية، أو شهد بها صبيان أو عبيدا وفسق، وظن صدقهم، أو عدل ولم يثبت به، فلا يجوز صومه، ولا يصح عن رمضان بلا خلاف عند علمائنا الشافعية.

⁽۱) أخرجه البخاري معلقا (۲۷٤/۲)، وأبو داود (۳۰۰/۲، رقم ۲۳۳٤) والترمذي (۷۰/۳، رقم ۲۸۲۶) وابن ماجه (۲۷۲/۱، رقم ۲۸۲)، وابن ماجه (۲۷/۱، رقم ۱۹۲۸).

⁽۲) أخرجه مسلم (۲/۲۲٪، رقم ۱۰۸۲)، وأبو داود (۲/۳۰، رقم ۲۳۳۵)، والترمذي (۳/ ۲۹، رقم ۲۸۰۰)، وابن ماجه (۱/ ۲۹، رقم ۲۸۰)، وقال : حسن صحیح. والنسائي (۱/۶۹؛، رقم ۲۱۷۳)، وابن ماجه (۱/ ۲۸۰)، رقم (۱۲۰۸، رقم ۲۸۰۷)، وابن حبان (۸/۲۰۳، رقم ۳۸۰۳)، والشافعي (۱/۸۷)، وابن أبي شيبة (۲/۸۸، رقم ۲۸۰۳)، والدارمي (۲/۸، رقم ۱۸۹۹)، وابن الجارود (۱/۳۸، رقم ۳۷۸) عن أبي هريرة.

والحديث ذكره البخاري تعليقا (٦٧١/٢).

نعم إذا اعتقد صدق من قال إنه رآه تلك الليلة من حر أو عبد أو امرأة أو فاسق أو مراهق و جزم بنية صومه عن رمضان أجزأه إن بان أنه منه لظن أنه منه حالة النية، وللظن في مثل هذا حكم اليقين، فتصح النية المبنية عليه.

أما إذا لم يعتقد صدق من قال أنه رآه بل تردد فقال : أصوم غدا عن رمضان، فإن لم يكن عنه فهو تطوع، وبان منه لم يجزه كما نص عليه الشافعي.

وقال الأسنوي والزركشي : المتحه الإجزاء.

أما إذا أطبق الغيم ليلة الثلاثين، فهو شعبان ليس بيوم شك، وكذا إذا كانت السماء مصحية، ولم يتحدث الناس برؤيته فإنه ليس شك أيضا، بل آخر أيام شعبان، فيحرم صومه أيضا إلا إذا وافق عادة له أو صامه عن قضاء أو نذر أو نحو ذلك.

الثامنة: لرمضان أسماء كثيرة زائدة على الستين ذكرها أبو الخير الطالقاني منها: شهر الله، وشهر الأمة، وشهر القرآن، وشهر القيام، وشهر النجاة. وبين وجه تسميته بكل اسم منها.

واختلفوا في سبب تسميته رمضان

فقيل: إنه مأخوذ من الرمض، وهو شدة الحر لأن العرب لما أرادت أن تضع أسماء الشهور وافق أن الشهر المذكور كان في شدة الحر، فسمي بذلك كما سمي الربيعان لموافقتهما زمن الربيع.

وقيل: سمي بذلك لأنه يرمض الذنوب أي يحرقها، وضعف هذا بأن التسمية به ثابتة قبل الشرع.

التاسعة : قال ابن عبد السلام : رمضان أفضل الأشهر فقد جاء في الحديث «أتاكم رمضان سيد الشهور فمرحبا به وأهلا».

⁽١) أخرجه الديلمي في الفردوس بمأثور الخطاب (٣٤٤/٢، رقم ٣٤٧١).

٢٣٦ ------الجالس الوعظية

العاشرة: في ذكر شيء من فضائل رمضان:

منها أنه شهر المغفرة فقد جاء في الحديث عن النبي ﷺ أنه قال «رمضان يغفر الله في أول ليلة منه لكل أهل القبلة» (١).

وروى البيهقى أنه على قال «أعطيت أمتى فى شهر رمضان خمسًا لم يعطهن نبى قبلى أما واحدة فإنه إذا كان أول ليلة من شهر رمضان نظر الله إليهم ومن نظر الله إليه لم يعذبه أبدًا، وأما الثانية فإن خلوف أفواههم أطيب عند الله من ريح المسك، وأما الثالثة فإن الملائكة تستغفر لهم فى كل يوم وليلة، وأما الرابعة فإن المسك، وأما الثالثة فإن الملائكة تستغفر لهم فى كل يوم وليلة، وأما الرابعة فإن الله يأمر جنته فيقول لها استعدى وتزيني لعبادى أوشكوا أن يستريحوا من تعب الله يأمر جنته فيقول لها استعدى وتزيني لعبادى أوشكوا أن يستريحوا من تعب الدنيا إلى دارى وكرامتي، وأما الخامسة فإنه إذا كان آخر ليلة غفر لهم جميعاً. فقال رجل : أهى ليلة القدر؟ قال : لا ألم تر إلى العمال يعملون، فإذا فرغوا من أعمالهم وفوا أجورهم» (٢٠).

وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه كان يقول: إذا دخل أول ليلة من شهر رمضان مرحبا بشهر خير كله، صيام نهاره وقيام ليله النفقة فيه كالنفقة في سبيل الله عز وجل.

ومنها أنه شهر العتق من النار فقد جاء في الحديث عن النبي أنه قال «لله في كل ليلة من شهر رمضان عند الإفطار ألف ألف عتيق من النار كلهم قد استوجبوا النار فإذا كان آخر يوم من شهر رمضان أعتق الله في ذلك اليوم بقدر ما أعتق من أول الشهر إلى آخره» (٣).

⁼ قال المناوي في فيض القدير (١٢٣/٤) : فيه محمد بن عبد القدوس عن بحالد بن سعيد، ومحمد ابن عبد القدوس قال الذهبي : مجهول. ومجالد قال أحمد : ليس بشيء، وضعفه غيره.

⁽۱) أخرجه ابن خزيمة (۱۸۹/۳، رقم ۱۸۸۰)، والضياء (۱۱۸/۳، رقم ۲۱۱۳)، والطبراني في الأوسط (۱۰۸/۰، رقم ٤٩٣٥) عن أنس.

قال الهيثمي (١٤٣/٣) : فيه خلف أبو الربيع، و لم أجد له راويًا غير عمرو بن حمزة، كما ذكر ابن أبي حاتم.

⁽٢) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٣٠٣/٣) رقم ٣٦٠٣) عن جابر.

⁽٣) أخرجه الأصبهاني في الترغيب والترهيب (٧١٦/٢)، رقم ١٧٣٩)، والضياء (١/١٠٠/١) كما في السلسلة الضعيفة (٨٣/١، رقم ٢٩٩)، وأورده ابن الجوزي في الموضوعات (٢٩٤٠، رقم ١١٢٠) وقال : فيه مجاهيل، والمتهم به عثمان بن عبد الله. وأقره السيوطي في اللآلئ =

قد جاء شهر الصوم فيه الأمان والعتق والفوز بسكنى الجنان شهر شريف فيه نيل المنا وهو طراز فوق كم الزمان طوبي لمن قد صامه واتقى مولاه في الفعل ونطق اللسان وياهنا من قام في ليله ودمعه في الخديكى الجمان ذاك الذي قد رخصه ربه بجنة الخلد وحور حسان

ومنها أنه شهر استجابة الدعاء قال رسول الله ﷺ «ذاكر الله في رمضان يغفر له وسائل الله فيه لا يخيب» (١).

وقد قيل: إن الصائم نومه عباده، ونفسه تسبيح، ودعاؤه مستجاب، وعمله مضاعف، وكيف لا يكون ذلك، وقد منع نفسه من الشهوات، وترك اللذات، فآثر نصيب مولاه على نصيبه، واقتدى بذلك رسول الله حبيبه، فأطاع أمر معبوده، وتلذذ بركوعه وسجوده.

ولقد أحسن من قال:

جل ربي أحاط بالأشياء واجد ما جد بغير خفاء جل عن شبه له ونظير وتعالى حقاعن القرناء يعلم السر يكشف الضريعفو عن قبيح المعاصي يوم الجزاء ما على بابه حجاب ولكن هو من خلقه سميع الدعاء

فينبغي للعاقل الموفق إذا دخل عليه شهر رمضان أن يتلقاه بالفرح والسرور، لكثرة ما فيه من الفضل والأجور، وأن يخلص لله في صيامه وقيامه، فإنه مكفر لذنوبه وآثامه، وأن يتوب عن المعاصي عند دخوله هذا الشهر العظيم، لعل أن يدفع الله عنه ببركته العذاب الأليم، هذا الشهر الصفا، والمعاملة والوفا، فطوبي لأقوام صاموا عن الشبهات، وقاموا في الخلوات، يتلون من آيات الله جل ذكره صحفا، ضاعف لهم بصيامهم

^{= (}١٠٠/٢)، وابن عراق في تتريه الشريعة (١٤٦/٢)، والشوكاني في الفوائد (ص ٨٨، رقم ٦) عن أبي هريرة.

⁽۱) أخرجه الطبراني في الأوسط (۱۹۰/، رقم ۲۱۷۰)، قال الهيثمي (۱٤٣/٣): فيه هلال بن عبد الرحمن، وهو ضعيف. وابن عدي (۲۹۱/٤، ترجمة ۱۱۱۸ عبد الرحمن بن قيس)، والبيهقي في شعب الإيمان (۳۱۲/۳ رقم ۳۲۲۷) عن حابر.

أحورا، ووعدهم في الجنة قصورا وغرفا، قبل اليسير من أعمالهم، وتجاوز عن قبيح أفعالهم وعفا، ويا خيبة من قد حرموا الوصال، وخصوا بالقطيعة والجفا.

ولله در القائل :

يا ناقضين لعهدهم ما ذا الجفا والله في والله في والله في الجرائم قد عفا والله في والله في والله في والله في الجرائم قد عفا شهر على الأيام فضل قدره وعلا وفاق على الشهور مشرفا فضل قدره وأحروا لفرقته الدموع تأسفا

فعسي الإله يجود منه بلطفه فهو الذي يهب الذنوب تلطفا

يا من يعد نفسه بالتوبة للتأخير فات، بادر إليها قبل أن تعد من جملة الأموات، العجب ممن تداولته الدهور، كيف لا يعتبر بمن مضى، ومن ذهبت أيامه، وكثرت آثامه، كيف لا يتذكر من كان قبله وانقضى، ويقال العبادة حسنة، وهى في الشباب أحسن، والمعاصى قبيحة، وهى في الشيوخ أقبح.

نظر بعض الصالحين إلى شيخ كبير السن وهو واقف يسأل الناس فقال: هذا عبد ضيع حق الله في شبابه، فضيعه الله في كبره.

ولله در من قال: أيا من عمره طال إلى كم أنت بطال جميع الدهر نقال على ظهرك أثقال تبارز بالمعاصي وتدعو بالخلاص وعنا أنت قاضى وما عندك إقبال إلى الغيبة ترتاح وما عندك أفلاح وما يرضيك يا صاح سوى قد قيل أو قال تمد الطرف في الصوم وما تخشى من اللوم ليكتب لك في اليوم وفي الليلة أفعال فتب ذا الشهر وكمل فيها فرضا لعل الله يرضى ويصلح منك أحوال.

وقال أنس بن مالك : ما من شاب أحب إلى الله من شاب تائب.

وقال يزيد بن ميسرة : إن الله عز وجل يقول : أيها الشاب التارك شهوته المبذل شبابه من أجلي أنت عندي كبعض ملائكتي.

وقال عمر بن عبد العزيز : إذا رأيتم الشاب يلازم المسجد فارجو خيره.

وجاء في الحديث «إذا بلغ العبد أربعين سنة ولم يغلب خيره على شره فلينح على نفسه أو ليتجهز إلى النار».

وقيل: كان عيسى عليه السلام إذا مر بالشاب يقول: يا معشر الشباب كم من زرع هلك قبل أن يدرك الحصاد.

وربما يكره كثير من الجهال صيام رمضان حتى أن بعض السفهاء من الشعراء كان

دعاني شهر الصوم لا كان من شهر ولا صمت شهرا بعده آخر الدهر فأخذه بعد أن قال هذا الشعر داء الصرع، فكان يصرع في كل يوم مرات متعددة، ومات قبل أن يدركه رمضان آخر.

وهؤلاء السفهاء يستثقلون برمضان لاستثقالهم العبادات فيه من الصلاة والصيام، فكثير من هؤلاء الجهال لا يصلي إلا في رمضان إذا صام، وكثير منهم لا يحتنب كبائر الذنوب إلا في رمضان، فيطول عليه، ويشق على نفسه مفارقتها لمألوفها، فهو يعد الأيام والليالي ليعود على المعصية، وهؤلاء مصرون على ما فعلوه وهم يعلمون، فهم هلكى ؟ إذ من جملة شروط التوبة أن يعزم من أراد التوبة على أن لا يعود، فمن تاب من ذنب كشرب الخمر مثلا، وفي عزمه أن يعود إليه بعد انقضاء رمضان، فهذا توبته غير مقبولة عند الله، وهو مصر على معصيته.

ومن الجهالة من لا يصبر عن المعاصي، فهو يواقعها في رمضان كما حكى عن بعض العصاة أنه كان مصرا على شرب الخمر، فجاء في آخر يوم من شعبان، وهو سكران، فعاتبته أمه وهى تسجر تنورا، فحملها فألقاها في التنور، فاحترقت، ثم بعد ذلك تاب وتعبد وحج، فرؤي له في النوم أن الله غفر للحجاج كلهم سواه.

فمن أراد به خيرا حبب إليه الإيمان، وزينه في قلبه، وكره إليه الكفر والفسوق والعصيان، فصار من الراشدين، ومن أراد الله به شرا خلى بينه وبين نفسه، فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين.

يا ذا الذي ما كفاه الذنب في رجب

لقد أظلك شهر الصوم بعدهما

واتل القرآن وسبح فيه محتهدا

وأجمل على حسد ترجو النجاة له

كم كنت تعرف ممن صام في سلف

أف ناهم الموت واستبقاك بعدهم حيا فما أقرب القاصي من الداني الحذر الحذر من المعاصى، فكم سلبت من نعم، وكم جلبت من نقم، وكم خربت من ديار، وكم أخذت من المعاصي بالثأر، وكم محت لهم من آثار.

٠ ٢ ٤ -----الجالس الوعظية

ولقد أحسن من قال:

يا صاحب الذنب لا تأمن عواقبه عواقب الذنب تخشى وهى تنتظر فكل نفس ستجزى بالذي كسبت وليــس للخــلق من ديالهم وزر

أين حال هؤلاء الحمقى من قوم دهرهم كله رمضان، ليلهم قيام، ونهارهم صيام. لطيفة: باع قوم من السلف جارية، فلما قرب شهر رمضان رأهم يتباهون له، ويستعدون له في الأطعمة وغيرها، فسألتهم فقالوا: نتهيأ لصيام رمضان. فقالت:

ويستعدون له في الاطعمة وغيرها، فسالتهم فقالوا. تنهيا تضيام رمضان. فقالت وأنتم لا تصومون إلا رمضان، لقد كنت عند قوم كل زمانهم رمضان ردوني عليهم.

ونظير هذه اللطيفة ما نقل عن الحسن بن صالح أنه باع جارية له، فلما أخذها من اشتراها، وانتصف الليل قامت فنادهم: يا أهل الدار الصلاة الصلاة. قالوا: أطلع الفجر؟ قالت: وأنتم لا تصلون إلا المكتوبة؟ ثم جاءت إلى الحسن فقالت: بعتني لقوم سوء لا يصلون إلا الفرائض ردني ردني.

والله سبحانه وتعالى أعلم وأكرم.

المجلس الستون

في الكلام على قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ﴾ وما يتعلق بها من الفوائد، وفي ذكر أركان الصوم وما يتعلق بها من الفوائد الفقهية

قَالَ البُخَاري:

باب وجوب صوم رمضان وقول الله ﷺ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾[البقرة: ١٨٣]

عقد البخاري هذا الباب لأجل بيان أن صوم شهر رمضان واجب على هذه الأمة كما كان واجبا على غيرها، وذلك مجمع عليه حتى صار معلوما من الدين بالضرورة كما تقدم.

واستدل على وحوبه بقوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصَّيَامُ ﴾ [البقرة: ١٨٣].

فإن معنى ﴿كُتِبَ﴾: فرض.

كما في قوله تُعالى ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ القصاصُ ﴾ [البقرة: ١٧٨]. أي فرض. فبين الله تعالى أن صيام شهر رمضان فرض على المكلفين من المؤمنين والمؤمنات.

وأراد سبحانه وتعالى بقوله ﴿كَمَا كُتبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ ﴾: أن الصوم من الشرائع القديمة، فما من أمة من الأمم إلا وفرض الله عليها الصوم، أي لم يفرضه عليكم وحدكم بل فرضه عليكم، وعلى من قبلكم من الإنبياء والأمم من لدن آدم إلى عهدكم.

نقل عن سيدنا على كرم الله وجهه أنه قال: كتب الصيام على آدم فمن بعده. فأول من صام آدم كما قال في كتاب الوسائل.

قيل: إن الله تعالى لما فرض الصوم على النصارى وهم أمة عيسى كما قاله ابن عباس فرضه عليهم شهرا كاملا، وفرض عليهم أن لا يأكلوا، ولا يشربوا، ولا يجامعوا بعد النوم شهر رمضان كله، فاشتد ذلك عليهم، لألهم رأوه ربما يقع في الحر الشديد، وكان يشق عليهم في أسفارهم، ويضرهم في معاشهم، فاحتمع رأي علمائهم ورؤسائهم على أن يجعلوا صيامهم في فصل من السنة بين الشتاء والصيف، فنقلوه وجعلوه في الربيع، وزادوا فيه عشرين يوما كفارة لما صنعوا، فبلغ خمسين يوما.

وقيل أراد الله بالتشبيه في قوله ﴿ كُتبَ عَلَى الّذينَ مِن قَبْلِكُمْ هَا كَان في ابتداء الإسلام، فإن الله تعالى لما فرض الصوم في ابتداء الإسلام على المؤمنين فرضه عليهم كما فرضه على النصارى من العتمة إلى مثلها من الليلة القابلة، وكان يباح الأكل والشرب والجماع بعد الغروب إلى أن ينام، فإذا نام، ثم استيقظ حرم عليه ذلك كما حرم على النصارى، فلم يزل المسلمون على ذلك يصنعون إلى أن نسخه الله تعالى بقوله العزيز ﴿ أُحلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَتُ إلَى نسائكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لَبَاسٌ لَّهُ أَنْكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنكُمْ فَالآن بَاشُرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الخَيْطُ الأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الأَسْوَدِ مِنَ الفَجْرِ ﴾ [البقرة: ١٨٧].

وسبب نزول هذه الآية: أن صرمة بن مالك كان شيخا كبيرا، فجاء إلى أهله، وهو صائم، فطلب منهم العشاء قبل أن ينام، فقالوا: أمهل حتى نجعل لك طعاما سخنا تفطر عليه، فنام فجاءوا بطعامه بعد أن استيقظ، فقال: قد كنت نمت. فبات جائعا، فأنزل الله الآية.

وكذلك عمر طلب من أهله إن يجامعها فقالت: إلها قد كانت نامت، فظن ألها اعتلت عليه فواقعها، فأنزل الله ﴿ ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ﴾ [البقرة: ١٨٧].

قوله تعالى ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ لعل للترجي، أي لعل إن يُحصل لكم التقوى بالمحافظة على الأيام المعدودات.

أو المعنى: لعلكم تنتظمون في سلك المتقين، فإن الصوم من شعارهم.

أو المعنى: لعلكم تضعفون، فإنه كلما صمت ضعفت الشهوة، وكلما قلت الشهوة ضعفت المعاصى.

قال القرطبي: وهذا لفظ مجازي حسن.

واختلفوا في المراد بقوله ﴿أَيَّاماً مَّعْدُودَات﴾.

فالأكثر على أنما أيام شهر رمضان.

سؤال: فإن قيل إذا كان المراد بها أيام رمضان، فلم عبر بمعدودات، وهو جمع قلة، وجمع القلة يطلق على العشرة فما دونها، فكيف أطلقه على رمضان؟

جوابه: إنه عبر بجمع القلة ليهون صومها، ويسهل على العباد.

وقيل المراد به: أيام البيض، وصوم عاشوراء، ولهذا ذكرها بلفظ القلة، فقد قيل إنها كانت واجبة أولا في ابتداء الإسلام، ثم نسخ وجوبها بشهر رمضان. المحلس الستون المستون المحلس الستون المحلس الستون المحلس المستون المحلس المحلس

والأشبه كما قاله الماوردي: إنه لم يكن قبل نزول رمضان صوم واجب، فنسخ به، فالحاصل أن المراد بالأيام المعدودات هي أيام شهر رمضان، وحينئذ فلا نسخ. وهنا فوائد مناسبة تتعلق بهذه الآية:

الْأُولى: اعلم أن هذه الآية التي هي قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ [البقرة: ١٨٣].

فيها إشارة إلى أسرار الصوم.

فمنها: أنه سبب من أسباب التقوى، وشعبة من شعبها ؛ لأن الامتلاء من الطعام والشراب رأس البواعث على الفحشاء والمنكر، وتقوية للشيطان على الإنسان، فإنه لا يقوى عليها إلا بواسطة الشهوات، فاتباع الشهوات والامتلاء منها يبعث على كل معصية وفتنة، والكف عن الشهوات والجوع يضيق مجاري الشيطان، فيقل وسواسه، وتنكسر الشهوة، فينتهي عن المعاصي، وذلك هو التقوى، فكان الصيام سببا عظيما من أسباب التقى.

ومنها أنه سبب لشكر نعمة الله، وذلك أن من يزال ممتلئا من الطعام والشراب ينسى الجوع والعطش، ويغفل عن شدةما، فلا يعرف قدر نعمة الله عليه فيما وسع عليه من الطعام والشراب وأباحه له، ففرض الله سبحانه الصوم عليه مدة يسيرة ليذوق الجوع والعطش الشديد، فيعرف قدر نعم الله عليه فيهما، فيشكره ولا يكفره، ويذكره ولا ينساه.

ومنها سبب لعطف قلوب الأغنياء على الفقراء، فإن الناس فيها أغنياء وفقراء، ولو استمر الأكل للأغنياء لم يعرفوا قدر الجوع، فلا يرحمون الفقراء، ويبخلون عليهم، وذلك سبب هلاكهم، وقد ورد في الحديث « من لا يرحم لا يرحم » (١).

وقال أيضا « لا تنزع الرحمة إلا من قلب شقي » (٢).

⁽۱) أخرجه البخاري (۲۲۳۹، رقم ۵۶۲۰)، ومسلم (۱۸۰۹٪، رقم ۲۳۱۹)، والترمذي (۲۳۱۶، رقم ۲۳۱۹)، والطبراني (۲/ ۳۲۳، رقم ۲۹۲۸)، والطبراني (۲/ ۳۳۳، رقم ۲۳۸۸) عن جرير.

وأخرجه البخاري (٥/٥٦٥، رقم ٥٦٥١)، ومسلم (١٨٠٨/٤ رقم ٢٣١٨)، وأبو داود (٤/ ٥٥٥، رقم ٥٢١٨)، وأبو داود (٤/ اهم، ٥٢١٨)، وأم ٥٢١٨)، وأبن حبان (٥١/١٥)، رقم ٦٩٧٥) عن أبي هريرة.

⁽٢) أخرجه أبو داود (٢٨٦/٤، رقم ٤٩٤٢)، والترمذي (٣٢٣/٤، رقم ١٩٢٣) وقال: =

فإن قيل: ما الحكمة في فرض الصوم على العباد؟

فالجواب: إن هذا السؤال كما قاله العلامة أبو الفرج بن الجوزي سأله بعض الملوك وهو المأمون لموسى الكاظم فقال: يا ابن رسول الله أخبرني ما الحكمة في إيجاب الصوم والجوع والعطش علينا في كل اثني عشر شهرا شهرا؟

فقال: يا أمير المؤمنين إنه ليس في الدنيا أشد، ولا أشق على الناس من الجوع والعطش، والفقراء أكثر أوقاهم جياع، فأوجب الله تعالى الصوم على الغني والفقير حتى يجد الغني من الجوع والعطش، ولا ينسى الفقير، وقد جاء في الخبر أن رسول الله على « إذا كان يوم القيامة يوقف الله عبدا من عباده بين يديه سبحانه بلا كيف، ثم يقول له: يا عبدي أما استحييت مني؟ أما خفت مقامي هذا؟ استطعمتك فلم تطعمني، واستسقيتك فلم تستين، واستكسيتك فلم تكسنى. فيقول العبد: وكيف ذلك يا رب، وأنت رب الأرباب؟ فيقول الله عز وجل: أتذكر يوم مر بك فلان الجائع وفلان العطشإن وفلان العاري، فلم تلتفت إلى أحد منهم، ولم تقدم لأحد منهم من فضل ما أنعمت عليك، فلأمنعنك فضلى كما منعتهم » (1).

ولله در القائل:

لا تحقرن يسير الخير تفعله و جانب الشر لا تسلك طريقته

فــرب نفــع بشــيء فهو محتقر ولا يكــن لــك في أصحابه أثر

⁼ حسن. وابن حبان (۲۱۳/۲، رقم ۲۶۱)، والحاكم (۲۷۷/۶، رقم ۷۶۳۲) وقال: صحيح الإسناد. والبيهقي (۲۱۸۸، رقم ۲۶۲۰)، والطيالسي (ص ٣٣٠، رقم ۲۰۲۹)، وأحمد (۲/ ۴۰٪ رقم ۷۹۸۸)، وابن أبي شيبة (۲۱٤/۰، رقم ۲۵۳۰)، وأبو يعلى (۲۱/۲۰، رقم ۲۱۲۱)، والطبراني في الأوسط (۳/۵، رقم ۲۵۳۳)، والخطيب (۱۸۳/۷) عن أبي هريرة. (۱) أخرجه بنحوه مسلم (۱۹۹۰/۶)، رقم ۲۵۲۹) عن أبي هريرة بلفظ:

[«] إن الله عز وحل يقول يوم القيامة يا ابن آدم مرضت فلم تعدني قال يا رب كيف أعودك وأنت رب العالمين قال أما علمت أن عبدي فلانا مرض فلم تعده أما علمت أنك لو عدته لوجدتني عنده يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني قال يا رب وكيف أطعمك وأنت رب العالمين قال أما علمت أنه استطعمك عبدي فلان فلم تطعمه أما علمت أنك لو أطعمته لوجدت ذلك عندي يا ابن آدم استسقيتك فلم تسقني قال يا رب كيف أسقيك وأنت رب العالمين قال استسقاك عبدي فلان فلم

تسقه أما إنك لو سقيته وحدت ذلك عندي ». وأخرجه أيضًا ابن حبان (٥٠٣/١)، رقم ٢٦٩).

وليــس للخلق من مولاهم وزر فكل نفس ستجزى بالذي عملت

وقال بعض العلماء: إنما أوجب الله تعالى الصوم على عباده في دار الدنيا، لأنه ليس على أهل النار في النار أشد من الجوع والعطش، فإذا دخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار تفتح أبواب في الجنة تشرف على أهل النار، فيطلعون على النار، فترفع أهل النار رؤسهم، فينظرون إليهم فتجرى منهم العبرات، وتكثر منهم الحسرات، هؤلاء يتمتعون في الدرجات، وهؤلاء يعذبون في الدركات، هؤلاء يشربون من الرحيق المختوم، وهؤلاء يأكلون من الزقوم، هؤلاء يتنعمون ويأكلون، وهؤلاء جياع لا يشبعون، فينادون من الناريا أهالينا ويا أولادنا ويا أحبابنا، أما ترون النار قد أحرقت أحسادنا، وقد حطمت عظامنا، أما ترحمون سوء مقامنا، أفيضوا علينا شربة من الماء أو مما رزقكم الله، قد قتلنا العطش والجوع، وقد حيل بيننا وبين الرجوع.

فأوجب الله الصوم في الدنيا على عباده لينجو من جوع وعطش الآخرة.

وقال: من أجاع لى في الدنيا جوفه، وأعطش كبده حرمت يوم القيامة على النار سده.

فإن قيل: ما الحكمة في أن الله تعالى فرضه شهرا لا أقل ولا أكثر؟

فالجواب: إن اليهود سألوا هذا السؤال رسول الله على فقال لهم في الجواب: لأن آدم لما أكل من الشجرة بقى الطعام في بطنه ثلاثين يوما، فافترض الله الجوع على ذريته ثلاثين يوما. قاله أبو الليث السمرقندي.

الثانية: يتضاعف الأجر بكثرة صيام شهر رمضان، فمن صام رمضانيين أكثر أجرا ممن صام رمضانين مضانين عمن صام رمضانين وهكذا.

قال أبو الفرج بن الجوزي: قال كعب الأحبار: أوحى الله إلى موسى عليه السلام: إني افترضت الصيام على عبادي، وهو شهر رمضان يا موسى من وافاني يوم القيامة وفي صحيفته عشرون رمضانا فهو من الأبرار، ومن وافاني وفي صحيفته ثلاثون رمضانا فهو من أفضل الشهداء عندي، يا موسى أمر حملة العرش إن يمسكوا عن العبادة إذا دخل شهر رمضان، فكل من دعاني في شهر رمضان من صوامه يؤمنون على دعائه، وإني كتبت على نفسي أبي لا أرد دعوة صوام شهر رمضان. فقال موسى: يا رب فاجعل لي هذا الشهر. قال: لا يا موسى، بل هو لأمة محمد على قلي.

٢٤٦المحالس الوعظية

الثالثة: قال العلامة أبو الفرج بن الجوزي: لما أنزل الله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصّيّامُ ﴾ قالوا: يا رسول الله هل لهذا الصيام من حد؟ فأنزلَ الله عز وحل ﴿ أَيَّاماً مَّعْدُودَاتِ ﴾.

كأنه يقول: عبادي فرضي عليكم مؤقت، وعطائي لكم مؤبد.

المجلس الحادى والستون

في الكلام على أبواب الجنة وذكر اختلاف العلماء في عددها وذكر أسمائها وذكر شيء من فضائل رمضان وشيء من فضائل أبي بكر الصديق رضي الله عنه وغير ذلك من الفوائد

الحمد لله الذي تفضل على عباده بالكرم والإحسان، وفتح لهم بصوم رمضان أبواب الجنان، وجازاهم على صيامهم بالدخول من باب الريان، وعاملهم بكرمه العميم والعفو والغفران، ورفع لهم الدرجات، وزوجهم بالحور الحسان.

وأشهد أن لا اله إلا الله وحده لا شريك له الملك الكريم الديان، والرب الرحيم الرحمن، والقاهر العظيم السلطان، والمدبر بلطفه الملك والزمان، والعالم بما يحيط والمحيط بما كان.

وأشهد أن محمدا عبده ورسوله سيد ولد عدنان، وخلاصة ربيعة وقحطان، وأشجع الخلق، وأثبت الفرسان، محا الكفر والطغيان، وأباد الطغاه، وعبدة الاوثان، وخصه الله بنزول القرآن، وبفرض الصلوات وشهر رمضان.

صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه الشجعان صلاة وسلاما دائمين في كل وقت وأوان.

قَالَ البُخَارِي:

حَدَّثَنَا خَالَدُ بْنُ مَخْلَد حَدَّنَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلاَلِ قَالَ حَدَّثَنِى أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ عَلَى عَنْ النَّبِيِّ عَلَى الْجَنَّة بَابًا يُقَالُ لَهُ الرَّيَانُ، يَدْخُلُ مِنْهُ الصَّائِمُونَ يَوْمَ الْجَنَّة بَابًا يُقَالُ لَهُ الرَّيَانُ، يَدْخُلُ مِنْهُ الصَّائِمُونَ يَوْمَ الْقَيَامَة، لاَ يَدْخُلُ مِنْهُ أَحَدٌ عَيْرُهُمْ يُقَالُ أَيْنَ الصَّائِمُونَ فَيَقُومُون، لاَ يَدْخُلُ مِنْهُ أَحَدٌ غَيْرُهُمْ ، فَإِذَا دَخَلُوا أَعْلِق، فَلَمْ يَدْخُلْ مِنْهُ أَحَدٌ اللهِ اللهَ اللهَ اللهُ اللهُ

⁽١) للحافظ ابن حجر عند شرحه لهذا الحديث فوائد عظيمة منها:

قوله: «أن في الجنة بابا» قال الزين ابن المنير: إنما قال في الجنة، و لم يقل للجنة ليشعر بأن في الباب المذكور من النعيم والراحة في الجنة، فيكون أبلغ في التشوق إليه. قلت: وقد حاء الحديث من وحه آخر بلفظ «إن للجنة ثمانية أبواب منها باب يسمى الريان لا يدخله إلا الصائمون» وهو للبخاري من هذا الوجه في بدء الخلق لكن قال «في الجنة ثمانية أبواب».

قوله: «فإذا دخلوا أغلق فلم يدخل منه أحد» كرر نفي دخول غيرهم منه تأكيدا، وأما قوله «فلم يدخل» فهو معطوف على «أغلق» أي لم يدخل منه غير من دخل. ووقع عند مسلم عن أبي =

٢٤٨ -----المحالس الوعظية

وفي رواية «مَنْ دَخَلَ مِنْهُ شَرِبَ وَمَنْ شَرِبَ منْهُ لَمْ يَظْمَأْ أَبَداً» (١).

في الحديث دلالة على فضل الصوم، وفضل الصائمين، وأن الله تعالى أكرمهم، وخصهم بباب من أبواب الجنة يقال له الريان.

والريان على وزن فعلان من الري بكسر الراء، نقيض العطش، ويسمى بباب الريان لأنه جزاء الصائمين على عطشهم وجوعهم، فلما جاعوا في الدنيا بسبب الصوم وعطشوا جزاهم به.

ويقال له: باب الشبعان أيضا، ولكن اكتفي بذكر الريان عنه لأنه يدل عليه، لأن الري يستلزم الشبع.

وإنما أفرد لهم هذا الباب ليسرعوا إلى الري من عطش الصيام في الدنيا إكراما لهم واختصاصا، ويكون دخولهم في الجنة هينا غير مزاحمين عند أبواها، فإن الزحام قد يؤدي إلى نوع من العطش.

وهذا كما خص رسول الله ﷺ أبا بكر الصديق بباب في المسجد يقرب من خروجه إلى الصلاة، ولا يزاحمه أحد، وأغلق سائرها إكراما له وتفضيلا.

وإغلاقه بعد دخولهم زيادة في الإكرام، فإذا دخلوا الجنة تقول لهم الملائكة كما حكى الله ذلك عنهم بقوله ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئاً بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الأَيَّامِ الْحَالِيَةِ ﴾ [الحاقة: ٢٤] أي أيام الصيف.

قال مجاهد وغيره: نزلت في الصائمين.

وقال ابن رجب: قال يعقوب بن إسحاق الحنفي: بلغنا أن الله تعالى يقول لأوليائه يوم القيامة: يا أوليائي طالما نظرت إليكم في الدنيا، وقد قلصت شفاهكم، وغارت

⁼ بكر بن أبي شيبة عن خالد بن مخلد شيخ البخاري فيه «فإذا دخل آخرهم أغلق» هكذا في بعض النسخ من مسلم، وفي الكثير منها «فإذا دخل أولهم أغلق» قال عياض وغيره: هو وهم. والصواب آخرهم. قلت: وكذا أخرجه ابن أبي شيبة في مسنده وأبو نعيم في مستخرجه معا من طريقه، وكذا أخرجه الإسماعيلي والجوزقي من طرق عن خالد بن مخلد، وكذا أخرجه النسائي وابن خزيمة من طريق سعيد بن عبد الرحمن وغيره وزاد فيه «من دخل شرب ومن شرب لا يظمأ أبدا» وللترمذي من طريق هشام بن سعد عن أبي حازم نحوه وزاد «ومن دخله لم يظمأ أبدا» ونحوه للنسائي والإسماعيلي من طريق عبد العزيز بن حازم عن أبيه لكنه وقفه، وهو مرفوع قطعا لأن مثله لا بحال للرأي فيه. انظر فتح الباري (١١١/٤).

⁽١) أخرجه النسائي (١٦٨/٤) رقم ٢٢٣٦) عن سهل بن سعد.

المحلس الحادي والستون المحلس المحادي والستون السيسة و كلوا أعينكم، وتعاطوا الكأس فيما بينكم، وكلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الأيام الخالية.

لطيفة

قيل: إذا كان يوم القيامة ينادي مناد من قبل الله تعالى: أين الصائمون، فيقومون من بين الخلائق، فتناولهم الملائكة كاسات مختومة ختامها مسك، على الكأس مكتوب هذا شراب طاهر من الرب الطاهر إلى العبد الطاهر، فيشربون ويردون والخلق كلهم عطاش.

وفي حديث عبد الرحمن بن سمرة عن النبي في منامه الطويل قال «رأيت رجلا من أمتي يلهث عطشا كلما ورد حوضا منع منه، فجاءه صيام رمضان فسقاه وأرواه» (١) خرجه الطبراني وغيره.

(١) أخرجه الطبراني كما في مجمع الزوائد (١٨٠/٧) قال الهيثمي: رواه الطبراني بإسنادين في أحدهما سليمان بن أحمد الواسطي وفي الآخر خالد بن عبد الرحمن المخزومي وكلاهما ضعيف. وذكره الحكيم في النوادر (٣٣١/٣).

ولفظ الحديث كما في مجمع الزوائد: «إنى رأيت البارحة عجبا رأيت رحلا من أمتي قد احتوشته ملائكة فجاءه وضوؤه فاستنقذه من ذلك ورايت رحلا من أمتي قد سلط عليه عذاب القبر فجاءته صلاته فاستنقذته من ذلك ورأيت رجلا من أمتي قد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر الله فخلصه منهم ورأيت رجلا من أمتي يلهث من العطش فجاءه صيام رمضان فسقاه ورأيت رجلا من أمتي من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة فجاءه حجه وعمرته فاستخرجاه من الظلمة ورأيت رجلا من أمتي جاءه ملك الموت ليقبض روحه فجاءته صلة الرحم فقالت إن هذا كان واصلا لرحمه فكلمهم وكلموه وصار معهم ورأيت رجلا من أمتى يتقى وهج النار عن وجهه فجاءته صدقته فصارت ظلا على رأسه وسترا عن وجهه ورأيت رجلا من أمتى جاءته زبانية العذاب فجاءه أمره بالمعروف ونميه عن المنكر فاستنقذه من ذلك ورأيت رحلا من أمتي هوى في النار فجاءته دموعه التي بكي من خشية الله فأخرجته من النار ورأيت رجلا من أمتي قد هوت صحيفته إلى شماله فجاءه خوفه من الله فأخذ صحيفته في يمينه ورأيت رجلا من أمتي قد خف ميزانه فجاء إقراضه فثقل ميزانه ورأيت رجلا من أمتي يرعد كما ترعد الزعفة فجاءه حسن ظنه بالله فسكن رعدته ورأيت رجلا من أمتي يزحف على الصراط مرة ويجثو مرة ويتعلق مرة فجاءته صلاته على فأخذت بيده فأقامته على الصراط حتى حاوز ورأيت رجلا من أمتى انتهى إلى أبواب الجنة فغلقت الأبواب دونه فجاءته شهادة أن لا إله إلا الله فأحذت ىىدە فأدخلتە الجنة».

. ٢٥٠المحالس الوعظية

وكما خص الصائمون بالدخول من باب الريان، خصوا بحوض لا يرده غيرهم، كما ورد في مسند البزار عن أبي هريرة مرفوعا «إن لهم حوضا لا يرده غيرهم» (١).

⁽١) أخرجه البزار كما في مجمع الزوائد (١٨٣/٣) قال الهيثمي: هو في الصحيح باختصار الحوض، رواه البزار، ورجاله موثقون.

ومتن الحديث كما في مجمع الزوائد: «قال الله تبارك وتعالى الصيام لي وأنا أجزي به وبمخلوف رسول الله على خلوف فم الصائم أطيب عند الله من رائحة المسك فأيما امريء منكم أصبح صائما فلا يرفث ولا يجهل وإن انسان قاتله فليقل إني صائم فإن لهم يوم القيامة حوضا ما يرده غير الصوام».

دل هذا الحديث على فوائد:

الفائدة الأولى: فيه دلالة على فضل النفقة في سبيل الله أي في أفعال الخير كلها، وقد ورد في فضل النفقة على المسكين والاهل وغيرهما أخبار.

قال الله تعالى ﴿ لَيُنفقْ ذُو سَعَة مِّن سَعَته وَمَن قُدرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنفقْ مِمَّا آثَاهُ اللَّهُ لاَ يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إلاَّ مَا آثَاهَا ﴾ [الطلاق: ٧].

وقال تعالى ﴿ وَمَا أَنفَقْتُم مِّن شَيْء فَهُو يُخلفُهُ وَهُو خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾ [سبأ: ٣٩]. والنفقة على العيال، وعلى الدابة، وعلى الأصحاب أفضل من النفقة على غيرهم قال رسول الله ﷺ «أفضل دينار ينفقه الرجل دينار ينفقه على عياله ودينار ينفقه على دابته في سبيل الله ودينار ينفقه على أصحابه في سبيل الله الله ودينار ينفقه على أصحابه في سبيل الله الله الله ودينار واه مسلم.

⁽١) للحافظ ابن حجر عند شرحه لهذا الحديث فوائد عظيمة منها:

قوله: «من أنفق زوجين في سبيل الله» زاد إسماعيل القاضي عن أبي مصعب عن مالك «من ماله» واختلف في المراد بقوله «في سبيل الله» فقيل: أراد الجهاد. وقيل: ما هو أعم منه. والمراد بالزوجين إنفاق شيئين من أي صنف من أصناف المال من نوع واحد.

قوله: «هذا خير» ليس اسم التفضيل، بل المعنى هذا خير من الخيرات، والتنوين فيه للتعظيم وبه تظهر الفائدة.

قوله: «ومن كان من أهل الصيام دعى من باب الريان» في رواية محمد بن عمرو عن الزهري عند أحمد «لكل أهل عمل باب يدعون منه بذلك العمل، فلأهل الصيام باب يدعون منه يقال له الريان» وهذا صريح في مقصود الترجمة. انظر فتح الباري (١١٢/٤).

⁽۲) أخرجه مسلم (۲/۱۹۱، رقم ۹۹۶). وأخرجه أيضا: الترمذي (۴٤/٤) رقم ۱۹۶۱) وقال: حسن صحيح. والنسائي في الكبرى (۳۷٦/٥ رقم ۹۱۸۲)، وابن ماجه (۹۲۲/۲، رقم =

وعلى فضل إنفاق شيئين في سبيل الله كدرهمين، ودينارين أو ثوبين، وأن جزاءه على هذا الإنفاق أن الملائكة تقف على أبواب الجنة فتناديه يا عبد الله يا مسلم يستفاد هذا من قوله في الحديث «مَنْ أَنْفَقَ زَوْجَيْنِ في سَبيلِ اللّه نُودي... الحديث» فيدخل من الباب المناسب لعمله من أبواب الجنة، فإن معناه من فعل شيئين من أفعال الخير سواء كانا متشاهين أو صنفين، فيدخل فيه من تصدق بدينارين أو درهمين أو ثوبين أو دينار وثوب، أو درهم وثوب، أو بعير وبقرة، أو شاة وبعير، ويدخل فيه من صلى صلاتين، أو صام يومين، أو صلى صلاة وصام، أو تصدق بدرهم مع صلاة، أو تصدق بثوب مع صوم يوم.

روى عن صعصعة قال رأيت أبا ذر بالربذة يوم وهو يسوق بعيرا له عليه قرادتان قال سمعت النبي على يقول «ما من مسلم ينفق من ماله زوجين في سبيل الله الا استقبلته حجبة الجنة كلهم يدعوه إلى ما عنده» (١) قلت: زوجين ماذا؟ قال: إن كان صاحب خيل ففرسين، وإن كان صاحب أبل فبعيرين، وإن كان صاحب بقر فبقرتين، حتى عد أصناف المال.

ويدخل في قوله: «مَنْ أَتْفَقَ زَوْجَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» من عال شخصين لوجه الله كامرأتين.

فقد حاء في الحديث «من عال ابنتين أو خالتين أو عمتين أو جدتين فهو معي في الحنة» (٢).

فإن قيل: كيف يدخل في الحديث من صلى صلاتين، أو صام يومين، أو صلى وصام يوما، وليس ذلك بإنفاق، والحديث صرح فيه بالإنفاق؟

فالجواب: إن العرب تسمي ما يبذله الإنسان من نفسه واجتهاده نفقته، فيقول أحدهم فيما تعلم من العلم أو صنعه من سائر الاعمال أنفقت في هذا عمري، وبذلت

⁼ ۲۷۲۰)، والطیالسی (ص ۱۳۲، رقم ۹۸۷)، وأحمد (۲۸٤/۰)، رقم ۲۲۵۰)، وابن حبان (۲۲۲۰)، وابن حبان (۳۲۷۰)، رقم ۲۲۲۲) عن ثوبان.

⁽۱) أخرجه النسائي (۲/۸۶، رقم ۳۱۸۰)، والدارمي (۲۲۸/۲، رقم ۲٤٠٣)، وأبو عوانة (٤/ ٢٠٥، رقم ٢٤٨٧)، وابن حبان (٥١/١٠، رقم ٣٦٤٤)، والحاكم (٢٥٥/، رقم ٢٤٣٩) والحاكم (٢٥٤/، رقم ٢٤٣٩) وقال: صحيح الإسناد. وأحمد (١٥١/، رقم ٢١٣٧٩)، والطبراني في الكبير (٢/٤٥، رقم ٢١٣٤)، وفي الأوسط (٣٣٦/٣، رقم ٣٣٢٤)،

⁽٢) أخرجه الطبراني (٣٨٥/٢٢) رقم ٩٥٩).

الفائدة الثانية: في الحديث دلالة على أن الجنة لها أبواب، ولم يبين في هذا الحديث عددها، وهي ثمانية أبواب على قول جمهور العلماء، ويدل على ذلك الكتاب، والسنة. قال الله تعالى ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتحَتْ أَبْوَابُهَا ﴾ [الزمر: ٧].

قال جماعة من أهل العلم: الواو في قوله ﴿ وَقُتِحَتْ ﴾ واو الثمانية، وهي دالة على أن للجنة ثمانية أبواب.

وفي صحيح مسلم عن عمر بن الخطاب عن النبي رها من أحد يتوضأ فيبلغ الوضوء أو فيسبغ الوضوء، ثم يقول: أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء» (١).

وقال القرطبي: أبواب الجنة أكثر من ثمانية، واستدل على ذلك بأحاديث صحيحة وقال في آخرها: فهذه الاحاديث مع صحتها تدل على أنها أكثر من ثمانية.

قال: وتحصل منها والحمد لله على هذا ستة عشر بابا، وذكر في الحديث الذي ساقه البخاري فيها أربعة أبواب: باب الصلاة، وباب الجهاد، وباب الريان، وباب الصدقة، وذكرت بقية الأبواب في حديث آخر.

قال الحكيم الترمذي في نوادر الاصول: من أبواب الجنة باب محمد رهو باب الرحمة، وهو باب التوبة، وهو منذ خلقه الله تعالى مفتوح لا يغلق فإذا طلعت الشمس من مغربها أغلق فلم يفتح إلى يوم القيامة.

روى عن ابن مسعود أنه سأله رجل عن ذنب ألم به، أهل فيه توبة؟ فأعرض عنه ابن مسعود، ثم التفت فرأى عينيه تذرفان، فقال: إن للجنة ثمانية أبواب كلها تفتح وتغلق إلا باب التوبة، فإن عليه ملكا موكلا به لا يغلق، فاعمل لا تيئس.

ولها باب يقال له باب الضحى، فقد ورد عن أبي هريرة عن النبي أله قال «إن في الجنة بابا يقال له باب الضحى، فإذا كان يوم القيامة ينادي مناد: أين الذين كانوا يداومون على صلاة الضحى هذا بابكم فادخلوا» (٢).

⁽۱) أخرجه مسلم (۲۰۹/۱، رقم ۲۳۶). وأخرجه أيضًا: أبو داود (۲۰۹/۱، رقم ۱۲۹) والنسائي (۹۲/۱، رقم ۱۲۵)، وابن ماجه (۱۲۵/۱، رقم ۱۱۹۵)، وأحمد (۱۲۵/۱، رقم ۱۲۵)، وابن خزيمة (۱۰۰۱، رقم ۲۲۲)، وابن حبان (۳۲۰/۳، رقم ۱۰۰۰)، والبيهقي في السنن الكبرى (۲۸۰/۲، رقم ۳۳۳۶)، وفي شعب الإيمان (۲۰/۳، رقم ۲۷۵۳).

⁽٢) أخرجه الطبراني في الأوسط (٥/٥٥) رقم ٥٠٦٠).

ولها باب يقال له باب الفرح فقد نقل في الفردوس عن ابن عباس مرفوعا «للجنة بابا يقال له باب الفرح لا يدخل منه إلا من يفرح الصبيان».

ولها باب لأصحاب الخلق الحسن قال القشيري في التحبير: عن النبي الخلق الحسن طوق من رضوان الله في عنق صاحبه، والطوق مشدود إلى سلسلة من الرحمة، والسلسلة مشدودة إلى حلقة من باب الجنة حيث ما ذهب الخلق الحسن جرته السلسلة إلى نفسها حتى تدخله من ذلك الباب إلى الجنة» (١).

وقال تعالى في حق نبينا ﷺ ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ [القلم: ٤].

وورد في الصحيحين عن أنس قال «كان رسولَ الله ﷺ أحسن الناس حلقا» (٢).

وفي الصحيحين أيضا عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال «لم يكن رسول الله ﷺ فاحشا ولا متفحشا وكان يقول إن من خياركم أحسنكم خلقا» (٣).

وقال رسول الله ﷺ «ما من شيء أثقل في ميزان المؤمن يوم القيامة من حسن الحلق» (٤٠).

وقال ﷺ «إن المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم» (٥) رواه أبو داود.

ولها باب يقال: باب الصابرين على المصائب المحتسبين الذين يقولون عند نزولها إنا لله وإنا إليه راجعون.

ولها باب يقال: باب الكاظمين الغيظ، والعافين عن الناس، ففي كتاب الروضة عن أحمد بن حنبل عن الحسن أنه قال: إن لله بابا في الجنة لا يدخله إلا من كظم غيظه

⁼ قال الهيثمي (٢٣٩/٢): فيه سليمان بن داود اليمامي أبو أحمد، وهو متروك.

⁽١) أورده ابن حبان في الضعفاء (٦١/٢ – ٦٢ ترجمة ٢٠٦ عبد الرحمن بن محمد بن الحسن البلخي) وقال: شيخ يضع الحديث، لا يحل ذكره في الكتب إلا على سبيل القدح فيه.

⁽٢) أخرجه البخاري (٢٢٩١/٥)، رقم ٥٨٥٠)، ومسلم (٢٥٧/١)، رقم ٢٥٩).

⁽٣) أخرجه البخاري (١٣٠٥/٣)، رقم ٣٣٦٦)، ومسلم (١٨١٠/٤)، رقم ٢٣٢١).

⁽٤) أخرجه الترمذي (٣٦٢/٤، رقم ٢٠٠٢) وقال: حسن صحيح. عن أبي الدرداء.

⁽٥) أخرجه أبو داود (٢٥٢/٤) رقم ٤٧٩٨) **وأخرجه أيضًا**: ابن حبان (٢٢٨/٢، رقم ٤٨٠)، وأحمد (٩٠/٦، رقم ٢٤٦٣٩) عن عائشة.

ولها باب يقال له: الباب الأيمن يدخله من لا حساب عليه من الأمة.

ولا يبعد أن يكون لها ثاني عشر على ما رواه الترمذي عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال: قال رسول الله على «باب أمتي الذين يدخلون منه الجنة عرضه مسيرة الواكب المسرع ثلاثا، ثم إلهم يتضاغطون عليه حتى تكاد مناكبهم تزول وهم شركاء الناس في سائر الأبواب» (٢).

فقوله: باب أمتى يدل على أنه لسائر ممن يغلب عليه عمل يدعى به.

ولها باب الصلاة، وباب الحج، وباب العمرة، فهذه خمسة عشر.

وخرج مسلم عن سهل بن سعد أن رسول الله الله الله الله الله على الجنة من أمتي سبعون ألفا وسبعمائة ألف - لا يدري أبو حازم أيهما قال - متماسكون أخذ بعضهم بعضا لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم وجوههم على صورة القمر ليلة البدر» (").

حينئذ ستة عشر بابا والله اعلم.

قوله «... فَقَالَ أَبُو بَكْرِ ﴿ بَأْبِي أَنْتَ وَأُمِّى يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا عَلَى مَنْ دُعِيَ مِنْ تِلْكَ الأَبْوَابِ مِنْ ضَرُورَةٍ، فَهَلَ يُدْعَى أَحَدٌ مِنْ تِلْكَ الأَبْوَابِ كُلِّهَا قَالَ «نَعَمْ. وَأَرْجُو أَنْ تَكُونَ مَنْهُمْ».

روينا في صحيح مسلم عن أبي هريرة شه قال قال رسول الله يه «من أصبح منكم اليوم صائما؟ فقال أبو بكر: أنا. قال: فمن تبع منكم اليوم جنازة؟ قال أبو بكر: أنا. قال: فمن أطعم منكم اليوم مسكينا؟ قال أبو بكر: أنا. قال فمن عاد منكم اليوم مريضا؟ قال أبو بكر: أنا. قال رسول الله يه المتمعت في امرئ إلا دخل الجنة» (أ).

⁽١) المراد قوله تعالى ﴿ الَّذِينَ يُنفقُونَ فِي السَّوَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحبُّ المُحْسنينَ ﴾ [آل عمران: ١٣٤].

⁽۲) أخرجه الترمذي (۲۸٤/٤، رقم ۲۰٤۸)، وقال: غريب. وأخرجه أيضًا: أبو يعلى (۹/ ۲۰۷)، رقم ۵۰۰٤)، والديلمي (۲۹/۲، رقم ۲۱۸۳).

⁽٣) أخرجه مسلم (١٩٨/١، رقم ٢١٩). وأخرجه أيضا: البخاري (١١٨٦/٣، رقم ٣٠٧٥)، وأحمد (٣٥/٥»، رقم ٢٢٨٩٠).

⁽٤) أخرجه مسلم (٧١٣/٢، رقم ١٠٢٨).

ومن فضائله أنه أنفق ماله في حب رسول الله ﷺ

قال ﷺ «إن أمن الناس على في ماله وصحبته أبو بكر ولو كنت متخذا خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ولكن أخوة الإسلام لا يبقين في المسجد خوخة إلا خوخة أبي بكر» (١).

وقال لأبي بكر ﴿ وَلَسَوْفَ يَوْضَى ﴾ [الليل: ٢١].

الثابي: أنه قال لنبيه ﴿ وَنُيَسِّرُكَ لَلْيُسْرَى ﴾ [الأعلى: ٨].

وقال لأبي بكر ﴿ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى ﴾ [الليل: ٧].

الثالث: أن جبريل نزل على أبي بكر بالسلام كما نزل بالسلام على رسول الله ﷺ.

الرابع: روى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال كنت عند النبي وعنده أبو بكر عليه عباءة قد خللها في صدره بخلال، فنــزل جبريل فقال: يا محمد ما لي أرى أبا بكر عليه عباءة قد خللها في صدره؟ فقال: يا جبريل أنفق ماله علي قبل الفتح. قال: فأقرئه من الله السلام، وقل له يقول لك ربك: أراض أنت عني في فقرك هذا أم ساخط؟ فبكى أبو بكر وقال: أعلى ربي أسخط أنا عن ربي راض أنا عن ربي راض أنا

الخامسة: أن الله سوى بينه وبين نبيه في الصحبة في الغار قال تعالى ﴿ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ ﴾ [التوبة: ٤٠].

وَمنَ فَضائله: أَن رَسُولَ الله ﷺ كان يسمع الوحي فيغشى عليه، وكان أبو بكر عند النبي ﷺ فنـــزل حبريل على النبي ﷺ بقوله ﴿ إِنَّكَ لاَ تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ

⁽۱) أخرجه البخاري (۱٤١٧/۳)، وقم ۳۹۹۱)، ومسلم (۱۸٥٤/٤)، رقم ۲۳۸۲)، والترمذي (۱۸۰۸، رقم ۳۹۹۱) وقال: حسن صحيح. وابن حبان (۲۷٦/۱۰) رقم ۱۸۹۱) عن أبي سعيد الخدري.

⁽٢) أورده ابن حبان في الضعفاء (١٨٥/٢، ترجمة ٨١٩ العلاء بن عمرو) وقال: شيخ يروي العجائب لا يجوز الاحتجاج به بحال.

ومن فضائله: أنه لقب بلقبين لم يلقب بحما أحد غيره من الصحابة:

أحدهما الصديق، واختلفوا فيمن لقبه بذلك:

فقيل: هذا اللقب كان قد غلب عليه في الجاهلية لأنه كان في الجاهلية وجيها رئيسا من رؤساء قريش، فكانت تصدقه، فسمي صديقا، واستمر ذلك في الإسلام.

وقيل: سمي صديقا لتصديقه النبي في خبر الإسراء إلى بيت المقدس، ثم إلى السماء بعد أن كذبه الكفار في ذلك، فإن رسول الله في لما أصبح يحدث الناس بما رآه أنكر عليه الكفار وكذبوه، وأبو بكر يقول: صدقت يا رسول الله. فقال له الكفار: أنت يا أبا بكر تصدق أنه ذهب الليلة إلى بيت المقدس وجاء قبل أن يصبح؟ فقال: نعم إن لأصدقه فيما هو أبعد من ذلك، وهو خبر السماء.

وقيل: سمى صديقا لأنه بادر إلى تصديق رسول الله على في كل ما جاء به عموما، فإن الصديق في اللغة معناه: المبالغ في التصديق أول وهلة.

وعن علي بن أبي طالب الله أنه كان يحلف بالله أن الله عز وحل أنزل اسم أبي بكر من السماء الصديق.

يعني قول الله تعالى ﴿ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُوْلَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ [الزمر: ٣٣].

وعن أبي هريرة ﷺ قال قال رسول الله ﷺ «عرج بي إلى السماء فما مورت بسماء إلا وجدت فيه اسمي مكتوبا محمد رسول الله ﷺ وأبو بكر الصديق خلفي» (٢).

اللقب الثانى: العتيق.

⁽١) أخرجه الطبراني في الأوسط (١٦٦/٧، رقم ٧١٧٣).

قال الهيئمي (٤١/٩): فيه أبو وهب عن أبي هريرة، و لم أعرفه، وبقية رجاله ثقات.

⁽٢) أخرجه ابن عدي في الكامل (١٩٠/٤) ترجمة ١٠٠٣ عبد الله بن إبراهيم)، والرافعي في التدوين (١٨/٢).

واختلفوا أيضا فيمن لقبه بذلك، وما سبب تلقيبه به:

فقيل: لقبه به أبوه.

وقيل: إنه لقب به في الإسلام، وهو أول لقب عرف به في الإسلام.

وقيل: لقبته أمه بذلك.

وقيل: رسول الله ﷺ وسبب تلقيبه به أنه كان جميل الوجه، فلقبه به رسول الله ﷺ لذلك، فإن العتيق يأتي بمعنى الجمال، فمعنى عتيق على هذا: جميل الوجه.

وقيل: لقب بذلك لعتقه من النار.

روى عن عائشة رضي الله عنها ألها قالت: إني لجالسة ذات يوم، ورسول الله وأصحابه في فناء البيت، إذا أقبل أبي، فقال رسول الله في لأصحابه «من أراد أن ينظر إلى عتيق من النار فلينظر إلى أبي بكر» (١).

وعن عبد الله بن الزبير قال: كان اسم أبي بكر عبد الله بن عثمان فقال له النبي «أنت عتيق الله من النار» (٢) فسمى عتيقا لذلك خرجه ابن حبان.

وقيل: لقب بذلك لعتاقته من الموت أي لسلامته منه في حال صغره.

قال الطبري: ورد عن عيسى بن طلحة بن عبيد الله قال: كانت أمه لا يعيش لها ولد، فلما ولدته استقبلت به البيت، ثم قالت: اللهم إن هذا عتيقك من الموت، فهبه لى، فعاش، فسمته عتيقا، وكان يعرف به.

ومن فضائله: أنه يدعى في السماء بين الملائكة بالحليم

نقل المحب الطبري في الرياض عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: هبط جبريل إلى النبي الله فوقف مليا - أي زمانا - يناجيه فمر أبو بكر الصديق فقال جبريل: يا محمد هذا ابن أبي قحافة؟ فقال: يا جبريل أو تعرفوه في السماء؟ فقال: والذي بعثك بالحق نبيا هو في السماء أشهر منه في الأرض، وإن اسمه في السماء الحليم (٣).

ومن فضائله: أنه كان يدفع المشركين عن رسول الله عليه

أخرج البخاري في صحيحه عن عروة بن الزبير قال: سألت عبد الله بن العاص عن أشد ما صنع المشركون برسول الله على قال: رأيت عقبة بن أبي معيط جاء إلى النبي

⁽١) أخرجه الحاكم (٣/٤٣، رقم ٤٤٠٤) وقال: صحيح الإسناد. وابن سعد (١٧٠/٣).

⁽٢) أخرجه ابن حبان (١٥/٢٧٩، رقم ٦٨٦٤).

⁽٣) أورده أبو جعفر الطبري في الرياض النضرة (١/٩/١) رقم ٣٣٠).

المجلس الحادي والستون ٢٥٩

وهو يصلي، فوضع رداءه في عنقه، فخنقه به خنقا شديدا، فجاء أبو بكر حتى دفعه عنه، فقال: أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جائكم بالبينات من ربكم (١).

ومن فضائله: أنه لم يكن في أيام الجاهلية مغضوبا عليه كغيره من الكفار كما نقل عن الأشعري أنه قال: ما زال أبو بكر بعين الرضا منه.

ومعنى هذه العبارة: أنه عليه ما زال بحاله قبل المبعث غير مغضوب عليه فيها لعلمه تعالى أنه سيؤمن ويصير من خلاصة الأبرار.

وظن بعض الحنفية أن الأشعري يقول: إنه كان مؤمنا قبل المبعث. وليس كذلك.

قال السبكي: إنه لم يثبت عن الصديق كفر بالله، ولهذا صانه الله عن السحود للأصنام، فلم يسجد لصنم في أيام الجاهلية قط مع أن أباه كان يسجد لها.

وروي عن أبي هريرة الله أنه قال: اجتمع المهاجرون والأنصار عند رسول الله الله فقال أبو بكر الله وعيشك يا رسول الله إبي لم أسجد لصنم قط، وقد كنت في الجاهلية كذا وكذا سنة. وإن أبا قحافة أخذ بيدي فانطلق بي إلى مخدع فيه الأصنام فقال: هذه آلهتك فاسجد لها، فخلاني وذهب، فدنوت من الصنم، وقلت: إبي جائع فأطعمني فلم يحبني، فقلت: إبي عطشان فأروبي فلم يجبني، فقلت: إبي عار فأكسني فلم يجبني، فأخذت صخرة، وقلت: إبي ملقي عليك الصخرة، فإن كنت إلها، فامنع نفسك، فلم يحبني، فألقيت الصخرة فخر لوجهه، وأقبل والدي وقال: ما هذا يا بني؟ فقلت: هذا الذي ترى، فانطلق بي إلى أمي، فأخيرها، فقالت: دعه فهذا الذي ناجاني به الله. فقلت: يا أماه وما ناجاكي به الله؟ فقالت: ليلة أصابني المخاض، و لم يكن عندي أحد سمعت هاتفا يقول – اسمع الصوت ولا أرى الشخص –: يا أمة الله أبشري بالولد العتيق اسمه في السماء الصديق لمحمد صاحب ورفيق.

قال أبو هريرة: لما انقضى كلام أبي بكر نزل جبريل على النبي ﷺ وقال: صدق أبو بكر، فصدقه ثلاث مرات.

ولما ولى الخلافة قام خطيبا ثم قال: أما بعد أيها الناس قد وليت أمركم، ولست بخيركم، ولكن نزل القرآن، وسن النبي السنن، فعلمنا ان الكيس الكيس التقوى، وأن احمق الحمق الفجور، وإن قويكم عندي الضعيف حتى آخذ له بحقه، وإن أضعفكم عندي القوي حتى آخذ منه بحقه، أيها الناس إنما أنا متبع، ولست بمبتدع،

⁽١) أخرجه البخاري (١٣٤٥/٣)، رقم ٣٤٧٥).

فإن أحسنت فأعينوني، وإن زغت فقوموني.

ولما أيد الله به الدين واستقام الامر احتجب عن الناس ثلاثة أيام يشرف عليهم كل يوم يقول أقلتكم بيعتي، فبايعوا من شئتم، فيقوم على الله يقول: والله لا نقيلك ولا نستقيلك قدمك رسول الله على فمن الذي يؤخرك، وكذا قال له عمر وغيره من الصحابة.

ثم إنه مع شدته في الدين لم تغيره الخلافة عن تواضعه الذي كان عليه خرج يوما وعلى عاتقه عباة فقال له رجل: أربي هذه العباية حتى أحملها عنك. فقال: إليك عني لا تغربي.

وكان يحلب للحي أغنامهم، فلما بويع قالت جارية من الحي: الآن لا يحلب لنا أغنامنا. فقال: لأحلبنها لكم وأرجو أن لا يغيرني ما دخلت فيه عن خلق كنت عليه، فكان يحلب لهم الله.

وكان إذا ورد عليه الخصم نظر في كتاب الله فإن وجد فيه ما يقضي بينهم قضى به، وإن لم يجد خرج إلى المسلمين فسأل، ثم يقول: الحمد لله الذي جعل فينا من يحفظ علينا ديننا. أو قال: يحفظ علينا سنة نبينا.

ومن فضائله: أنه تنزه عن شرب المسكر في الجاهلية والإسلام

ومن فضائله: أنه أحد العشرة المبشرة بالجنة، وقد نظمهم شيخ الإسلام ابن حجر فقال:

لقد بشر الهادي من الصحب عشرة بجنات عدن كلهم قدرهم على عتيق سعيد سعد عثمان طلحة زبير بن عوف عامر عمر على

وإنما قيل لهؤلاء العشرة المبشرة بالجنة، وخصوا بالتبشير مع أن غيرهم بشر بالجنة كالحسن والحسين، فقد روي أنهما سيدا شباب أهل الجنة (١) ؛ لأن هؤلاء العشرة

⁽١) يشير إلي حديث أخرجه الترمذي (٢٥٦/٥، رقم ٣٧٦٨) وقال: حسن صحيح.

ومن فضائله: أنه أسلم على يده من العشرة المبشرة بالجنة خمسة: عثمان وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف.

ومن فضائله: أنه أول من تنشق عنه الأرض بعد النبي على قال على «أنا أول من تنشق عنه الأرض ثم أبو بكر ثم عمر ثم أهل البقيع فيحشوون معي ثم أنتظر أهل مكة حتى أحشو بين الحومين» (٢).

ومن فضائله: أنه أول من يدخل الجنة من أمة محمد ﷺ

ومن فضائله: أنه لما مرض ترك التطبب تسليما لأمر الله تعالى

وروي عن أبي السفر قال: مرض أبو بكر، فعاده الناس، فقالوا: ألا ندعو لك طبيبا ينظر إليك؟ قال: قال إلى فعال لما

⁼ وأحمد (٣/٣، رقم ٢١٠١٢)، والطبراني (٣٩/٣، رقم ٢٦١٤)، وابن أبي شيبة (٣٧٨/٦، رقم ٣٢١٧٦)، والنسائي في الكبرى (١٤٩/٥) رقم ٨٥٢٥) عن أبي سعيد.

⁽۱) أخرجه النسائي في الكبرى (٥٦/٥، رقم ٨١٩٤)، والترمذي (٦٤٧/٥، رقم ٣٧٤٧). وأخرجه أيضا: أحمد (١٩٣/١، رقم ١٦٧٥).

⁽۲) أخرجه الترمذي (۲۲/۰، رقم ۳۹۹۲) وقال: غريب. والطبراني (۳۰۰/۱۲، رقم ۱۳۱۹)، والحاكم (۷۲/۳، رقم ۴۲٤/۱) وقال: صحيح الإسناد. وابن حبان (۲۰/۳۲، رقم ۱۳۸۹) عن ابن عمر.

⁽٣) أخرجه أبو داود (٢١٣/٤، رقم ٢٦٥٢)، والحاكم (٧٧/٣، رقم ٤٤٤٤) وقال: صحيح على شرط الشيخين. وعبد الله بن أحمد في زوائد فضائل الصحابة (٢٢١/١، رقم ٢٥٨).

خاتمة في ذكر فوائد متعلقة بوفاته

الفائدة الأولى: في ذكر ما عهده إلى عمر، ووصاه به، وذلك أن أبا بكر على الفائدة حضرت وفاته دعا عمر، وعهد إليه ووصاه، فقال: اتق الله يا عمر، واعلم أن لله عملا بالنهار لا يقبله بالليل، وعملا بالليل لا يقبله بالنهار، وإنه لا يقبل نافلة حتى تؤدى فرائضه، وإنما تقلت موازين من تقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم الحق في دار الدنيا أو ثقلت عليهم وحق الميزان لا يكون فيه إلا الحق إن يكون ثقيلا وإنما خفت موازين من خفت موازينه باتباعهم الباطل وحق الميزان لا يكون فيه إلا الباطل إن يكون خفيفًا، وإن الله ذكر أهل الجنة فذكرهم بأحسن أعمالهم، وتجاوز عن سيئاتهم، فإذا ذكرتهم قلت: إني لأخاف أن لا ألحق بهم، وإن الله ذكر أهل النار وذكرهم بأسوأ أعمالهم، ورد عليهم أحسنها، فإذا ذكر هم قلت إني لأرجو أن لا أكون مع هؤلاء، ليكون العبد راغبا راهبا لا يتمنى على الله ولا يقنط من رحمته، فإن أنت حفظت وصيتى، فلا يك غائبا أحب إليك من الموت، وإن لم تحفظ وصيتى، فلا يك غائبا أبغض إليك من الموت، فلما فرغ من عهده إلى عمر ووصيته له سمع الصحابة ذلك، فدخلوا على أبي بكر فقالوا له: تريد أن تولى علينا عمر، وأنت ذاهب إلى ربك ما أنت قائل له إذا سألك عن استخلافك عمر علينا، وقد ترى غلظته، فقال أبو بكر: أجلسوبي أجلسوبي أبالله تخونوبي حاب من تزود بأمرتكم بظلم أقول: اللهم إني استخلفت عليهم خير عبادك أبلغ عني ما قلت لك من وراءك، ثم اضطجع ودعا عثمان بن عفان وقال: اكتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما عهد أبو بكر في آخر عهده بالدنيا خارجا منها، وعند أول عهده بالآخرة داخلا فيها حيث يؤمن الكافر، ويوقن الفاجر، ويصدق الكاذب إبي استخلفت عمر بن الخطاب فاسمعوا وأطيعوا، فإني لم آت الله ورسوله ودينه ونفسي وإياكم إلا خيرا، فإن عدل فذاك الظن به، وعلمي فيه، وإن بدل فلكل امرئ ما اكتسب، والخير أردت، ولا علم لي بالغيب، وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

الثانية: كان مولده بعد عام الفيل بسنتين وأربعة أشهر إلا أياما قاله الطائي.

⁽۱) أخرجه ابن سعد (۱۹۸/۳)، وابن أبي شيبة (۹۳/۷، رقم ۳٤٤٤٠)، وأبو نعيم في الحلية (۱ /۳٤)، وهناد (۲۲۰/۱، رقم ۳۸۲)، ومحب الدين الطبري في الرياض النضرة (۲۲۳/۲، رقم ۲۹۳).

الجلس الحادي والستون

وكان سنه يوم موته كسن النبي ﷺ ثلاث وستين سنة على أصح الأقوال وأشهرها بين المغرب والعشاء لثمان بقين من جمادي الآخر سنة ثلاثة عشر من الهجرة.

وقيل: توفى نهار يوم الجمعة لتسع بقين من الشهر المذكور قال المحب الطبري: والأصح أنه مات ليلا، ودفن ليلا، وكانت مدة خلافته سنتين وأربعة أشهر وخمس ليالى.

وقيل غير ذلك، ومما ورد أنه الله على حضرته الوفاة أوصى وقال: إذا غسلتموني وكفنتموني فاحملوني إلى قبر النبي الله وقولوا: السلام عليك يا رسول الله هذا أبو بكر يستأذن في الدخول، فإن فتح الباب فأدخلوني، وإن لم يفتح فادفنوني حيث ما شئتم، ففعلوا ذلك، فسمعوا صوتا يقول: ادخلوا المحب على الحبيب، فإن المحب إلى الحبيب مشتاق، ولما مات الله غسلته أسماء بنت عميس زوجته بوصية منه، وصب عليه الماء ابنه عبد الرحمن، ولما كفن حمل على السرير الذي كان ينام عليه النبي الله عبد الرحمن، ولما كفن حمل على السرير الذي كان ينام عليه النبي الله عليه النبي الله عبد عائشة، فاشتراه رحل من موالى معاوية بأربعة الآف درهم، فجعله للناس = وكان موته بالمدينة الشريفة، وصلى عليه عمر بن الخطاب بين القبر والمنبر، ودفن إلى جانب قبر رسول الله والصقوا لحده بلحده، ورأسه عند كتف رسول الله على الصحيح، ورأس عمر عند كتف أي بكر على الصحيح، ونزل في قبره عثمان وطلحة وعبد الرحمن بن أبي بكر، وكان سبب موته كمد أي حزن مكتوم لحقه على فقد رسول الله مازال يعتريه حتى مات.

وقالت عائشة: كان أول مرضه أنه اغتسل في يوم بارد، فحم خمسة عشر يوما لا يخرج إلى الصلاة، وكان يأمر عمر بن الخطاب يصلي بالناس، فدخل الناس عليه يعودونه، وهو يثقل كل يوم يقول: وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد.

وذكر ابن النجار: أن آخر ما تكلم به أبو بكر توفي مسلما وألحقني بالصالحين. الثالثة: في ذكر ثناء على وفاته، فإن أبا بكر لله لما قبض ارتجت المدينة بالبكاء عليه كيوم قبض رسول الله الله في فجاء على مسترجعا، وهو يقول: اليوم انقطعت النبوة. حتى وقف على باب البيت الذي فيه أبو بكر وهو مسجى، فقال: يرحمك الله يا أبا بكر كنت حب رسول الله في وأنسه ومستراحه، وثقته وموضع سره، ومشاورته بكر كنت أول القوم إسلاما، وأخلصهم إيمانا، وأشهدهم يقينا، وأخوفهم لله، وأعظمهم

غناء في دين الله، وأحوطهم على رسول الله في وأحسنهم صحبة، وأكثرهم مناقبا، وأفضلهم سوابق، وأرفعهم درجة، وأقربهم وسيلة، وأشبههم برسول الله في هديا وسما ورحمة وفضلا، وأشرفهم مترلة، وأكرمهم عليه، وأوثقهم عنده، فحزاك الله عن الإسلام وعن رسوله خيرا، كنت عنده بمترلة السمع والبصر، صدقت رسول الله حين كذبه الناس، فسماك الله في تتريله صديقا فقال و والذي جَاء بالصدق وصدق به هه الزمر: ٣٣].

الذي جاء بالصدق محمد، والذي صدق به أبو بكر، وواسيته حين يخلو، وقمت به عند المكاره حين قعدوا، وصحبته في الشدة أكرم الصحبة، وخلفته في دين الله وأمته أحسن الخلاقة، حين ارتد الناس، وقمت بالأمر ما لم يقم به خليفة نبي، فنهضت حين وهن أصحابك، وبرزت حين استكانوا، وقويت حين ضعفوا، ولزمت منهاج رسول الله على كنت كالجبل الذي لا تحركه القواصف، ولا تزيله العواصف، وكنت كما قال رسول الله ﷺ: أمن الناس علينا في صحبتك وذات يدك. وكنت كما قال: ضعيف في بدنك، قويا في أمر الله، متواضعا لنفسك، عظيما عند الله، حليلا في أعين الناس، كبيرا في أنفسهم، الضعيف الذليل عندك قوي عزيز تأخذ بحقه، والقوي عندك ضعيف ذليل حتى تأخذ منه الحق، القريب والبعيد عندك في ذلك سواء، أقرب الناس إليك أطوعهم لله، وأتقاهم له، شأنك الحق والصدق والرفق، قولك حكم وحتم، وأمرك حلم وحزم، ورأيك علم وعزم، فأقلعت وقد نهج السبيل، وسهل العسير، وأطفئت النيران، واعتدل بك الدين، وقوي بك الإيمان، وثبت الإسلام والمسلمون، وظهر أمر الله ولو كره الكافرون، فسبقت والله سبقا بعيدا، وأتعبت من بعدك إتعابا شديدا، وفزت بالخير فوزا مبينا، فجللت عن البكاء، وعظمت رزيتك في السماء، وهدت مصيبتك الأنام، فإنا لله وإنا إليه راجعون، رضينا عن الله قضاءه، وسلمنا له أمره، فوالله لن يصاب المسلمون بعد رسول الله بمثلك أبدا، كنت للدين عزا وحرزا وكهفا، وللمؤمنين فئة وحصنا وغيثا، وعلى المنافقين غلظة وغيظا، فألحقك الله بنبيك على، ولا أحرمنا، ولا أضلنا بعدك، فإنا لله وإنا إليه راجعون، قال: وسكت الناس حتى انقضى كلامه، ثم بكوا حتى علت أصواتهم، وقالوا: صدقت يا ختن رسول الله.

الرابعة: في ذكر أولاده را كان له من الأولاد ستة، ثلاث بنين، وثلاث بنات.

أما البنون: فعبد الله وهو أكبر أولاده الذكور شهد فتح مكة، وحنينا، والطائف مع النبي على مسلما، وجرح بالطائف، وبقي إلى خلافة أبيه، ومات فيها، فترك سبعة

وثاني أولاده الذكور عبد الرحمن أسلم في الحديبية، وهاجر إلى المدينة، وكتب للنبي على وكان من الشجعان له مواقف في الجاهلية والإسلام مشهورة، وقد كان ممن شهد بدر مع المشركين، ثم من الله عليه بالإسلام، مات فجأة سنة ثلاث و خمسين بجبل بقرب مكة، وأدخلته أخته عائشة الحرم ودفنته، وكان شهد الجمل معها، وله عقب.

وثالثهم محمد بن أبي بكر، وأمه أسماء بنت عميس، وكانت زوجة لجعفر بن أبي طالب، فلما قتل تزوجها بعده أبو بكر، فولدت له محمد، فلما توفي أبو بكر عنها تزوجها على بن أبي طالب، فنشأ محمد بن أبي بكر في حجر على بن أبي طالب، وكان معه في واقعة الجمل وصفين، وولاه عثمان في أيامه مصر، وقتل قبل وصوله إليها.

قال المحب الطبري: وأكثر المؤرخين على أنه أحرق في جوف حمار ميت، يقال: كان ذلك قتله. وقيل: بعد القتل.

وأما البنات: فعائشة أم المؤمنين شقيقة عبد الرحمن تزوجها رسول الله على فثبت الأبي بكر بذلك أشرف الشرف، فكانت إحدى أمهات المؤمنين وحظوتما عنده، وشرف مترلها، وعظم مرتبتها على سائر نسائه مشهور حتى بلغ ذلك منه أن قيل له: من أحب الناس إليك؟ قال: عائشة. فقيل: فمن الرجال؟ قال: أبوها (١).

فكانت أحب الناس إليه مطلقا بنت أحب الناس إليه من الرجال.

الثانية: أسماء بنت أبي بكر شقيقة عبد الله، وهي أكبر بناته، وهي ذات النطاقين

⁽۱) أخرجه البخاري (۱۳۳۹/۳)، رقم ۱۳۲۲)، ومسلم (۱۸۵۲)، رقم ۲۳۸۷)، والترمذي (۱۸۰۲)، رقم (۱۸۱۷)، وقم (۱۸۱۷)، وقم (۱۸۱۷)، وقال: حسن. والنسائي في الكبرى (۱۳۹۵، رقم (۱۱۷)، وأحمد ($1/7 \times 1$)، وعبد بن حميد (ص ۱۲۱، رقم ۲۹۵)، وأبو يعلى (۱۲۹، $1/7 \times 1$)، والطبراني (۲۰/۲۲)، رقم (۱۱۵، ۱۱۵)، وابن حبان (۱۲۸، ۳۲۱)، رقم (۱۲۸، ۲۳۱)، والبيهقي (۲۰/۳۲)، رقم (۱۲۸، ۲۷۱) عن عمرو بن العاص.

وأخرجه الترمذي (٧٠٧/٥) رقم ٣٨٩٠)، وقال: حسن غريب، وابن ماحه (٣٨/١) رقم ١٠٠١)، والضياء (٢٩٨/٥) رقم ١٩٣٩) عن أنس.

تزوجها الزبير بمكة، وولدت عدة أولاد، ثم طلقها، وكانت مع ولدها عبد الله بمكة حتى قيل: وعاشت بعده، وكانت من المعمرين بلغ عمرها مائة سنة، وعميت، وماتت مكة.

الثالثة: أم كلثوم وهي أصغر بناته، ولدت بعد أبي بكر، فلما كبرت خطبها عمر ابن الخطاب من عائشة، فأنعمت له، وكرهت أم كلثوم، فأمسك عنها عمر، وتزوجها طلحة بن عبد الله.



الجلس الحادي والستون

قَالَ البُخَارِي : حَدَّنَنَا قَتُنْبَةُ حَدَّنَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرِ عَنْ أَبِي سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - ﴿ مُضَانُ فُتحَتْ أَبُوابُ الْجَنَّةَ». حَدَّنَنِي يَحْيَى بْنُ يُكَيْرِ قَالَ حَدَّنَنِي اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي أَنْسٍ مَوْلَى التَّيْمِيِّينَ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّنَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبًا هُرَيْرَةَ - ﴿ وَهُلُقَتْ أَبُوابُ السَّمَاءِ، وَعُلُقَتْ أَبُوابُ رَمُضَانَ فُتِّحَتْ أَبُوابُ السَّمَاء، وَعُلُقَتْ أَبُوابُ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْ ﴿ إِذَا دَخَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ فُتِّحَتْ أَبُوابُ السَّمَاء، وَعُلُقَتْ أَبُوابُ جَهَنَّمَ، وَسُلْسَلَتَ الشَّيَاطِينُ» (١).

(١) للحافظ ابن حجر عند شرحه لهذا الحديث فوائد عظيمة منها:

قوله: «وسلسلت الشياطين» قال الحليمي: يحتمل أن يكون المراد من الشياطين مسترقو السمع منهم، وأن تسلسلهم يقع في ليالي رمضان دون أيامه، لأنهم كانوا منعوا في زمن نزول القرآن من استراق السمع، فزيدوا التسلسل مبالغة في الحفظ، ويحتمل أن يكون المراد أن الشياطين لا يخلصون من افتتان المسلمين إلى ما يخلصون إليه في غيره لاشتغالهم بالصيام الذي فيه قمع الشهوات، وبقراءة القرآن والذكر. وقال غيره: المراد بالشياطين بعضهم وهم المردة منهم، وترجم لذلك ابن خزيمة في صحيحه، وأورد ما أخرجه هو والترمذي والنسائي وابن ماجة والحاكم من طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ «والله من شهر رمضان صفدت الشياطين ومردة الجن» وأخرجه النسائي من طريق أبي قلابة عن أبي هريرة بلفظ «وتغل فيه مردة الشياطين» زاد أبو صالح في روايته «وغلقت أبواب النار فلم يفتح منها باب، وفتحت أبواب الجنة فلم يغلق منها باب، وفتحت أبواب الجنة فلم يغلق منها باب، وفتحت أبواب الجنة فلم يغلق منها باب، وغوله يهدت بالأصفاد، وهي الأغلال، وهو «صفدت» بالمهملة المضمومة بعدها فاء ثقيلة مكسورة أي شدت بالأصفاد، وهي الأغلال، وهو باب الشهر كله».

قال عياض: يحتمل أنه على ظاهره وحقيقته، وأن ذلك كله علامة للملائكة لدخول الشهر، وتعظيم حرمته، ولمنع الشياطين من أذى المؤمنين، ويحتمل أن يكون إشارة إلى كثرة الثواب والعفو، وأن الشياطين يقل إغواؤهم فيصيرون كالمصفدين. قال: ويؤيد هذا الاحتمال الثاني قوله في رواية يونس عن ابن شهاب عند مسلم «فتحت أبواب الرحمة» قال: ويحتمل أن يكون فتح أبواب الجنة عبارة عما يفتحه الله لعباده من الطاعات وذلك أسباب لدخول الجنة، وغلق أبواب النار عبارة عن صرف الهمم عن المعاصي الآيلة بأصحابها إلى النار، وتصفيد الشياطين عبارة عن تعجيزهم عن الإغواء وتزيين الشهوات.

قال الزين بن المنير: والأول أوحه، ولا ضرورة تدعو إلى صرف اللفظ عن ظاهره. وأما الرواية التي فيها «أبواب الرحمة وأبواب السماء» فمن تصرف الرواة، والأصل أبواب الجنة بدليل ما يقابله، وهو غلق أبواب النار، واستدل به على أن الجنة في السماء لإقامة هذا مقام هذه في الرواية =

قوله: «فتحت» يجوز فيها تشديد التاء وتخفيفها.

وقوله: «أ**بواب الس**ماء»: قال البرماوي: أي الجنة بقرينة ذكر جهنم في مقابلته.

فإن قيل: هل تفتح أبواب السماء والجنة، وتغلق أبواب النار وتسلسل الشياطين عند دخول رمضان حقيقة أم لا؟

فالجواب: أن النووي وغيره قالوا: يحتمل أن يكون ذلك حقيقة إكراما لهذا الشهر، وتعظيما لحرمته، ويحتمل أن يقال إلها تفتح حقيقة، فمن مات فيه، أو عمل عملا لا يفسد عليه.

قال البرماوي: وهو الأظهر.

ويحتمل أن يكون ذلك مجازا، وأنه الشار بفتح أبواب السماء والجنة، وغلق أبواب النار وسلسلة الشياطين عند دخول شهر رمضان إلى كثرة العفو عن الذنوب في شهر رمضان، وأن الشياطين يقل إغوائهم وإيذاؤهم، فيصيرون كالمصفدين، لا ألهم مصفدون، فبفتح أبواب الجنة والسماء حصل الكرم والامتنان، وبغلق أبواب جهنم وسلسلة الشياطين حصل العفو والغفران.

=وفيه نظر.

وجزم التوربشتي شارح المصابيح بالاحتمال الأخير وعبارته: فتح أبواب السماء كناية عن تترل الرحمة، وإزالة الغلق عن مصاعد أعمال العباد تارة ببذل التوفيق، وأخرى بحسن القبول، وغلق أبواب جهنم كناية عن تتره أنفس الصوام عن رجس الفواحش، والتخلص من البواعث على المعاصي بقمع الشهوات.

وقال الطيبي: فائدة فتح أبواب السماء توقيف الملائكة على استحماد فعل الصائمين، وأنه من الله بمترلة عظيمة، وفيه إذا علم المكلف ذلك بأخبار الصادق ما يزيد في نشاطه ويتلقاه بأريحية.

وقال القرطبي بعد أن رجح حمله على ظاهره: فإن قيل كيف نرى الشرور والمعاصي واقعة في رمضان كثيرا، فلو صفدت الشياطين لم يقع ذلك؟

فالجواب: ألها إنما تقل عند الصائمين الصوم الذي حوفظ على شروطه وروعيت آدابه، أو المصفد بعض الشياطين، وهم المردة لا كلهم، أو المقصود تقليل الشرور فيه وهذا أمر محسوس فإن وقوع ذلك فيه أقل من غيره، إذ لا يلزم من تصفيد جميعهم أن لا يقع شر ولا معصية لأن لذلك أسبابا غير الشياطين كالنفوس الخبيئة، والعادات القبيحة، والشياطين الإنسية.

وقال غيره: في تصفيد الشياطين في رمضان إشارة إلى رفع عذر المكلف كأنه يقال له قد كفت الشياطين عنك، فلا تعتل بهم في ترك الطاعة، ولا فعل المعصية. انظر فتح الباري (١١٤/٤ – ١١٥).

الجلس الحادي والستون

ويحتمل أن يكون الله أشار بفتح أبواب السماء والجنة إلى ما يفتحه الله تعالى لعباده من الطاعات في هذا الشهر الشريف التي لا تقع في غيره عموما كالصيام، وفعل الخيرات.

وأشار بغلق أبواب جهنم، وسلسلة الشياطين إلى ما يكفون عنه من المخالفات.

والأولى: حمل الحديث على ظاهره، وأن أبواب السماء وأبواب الجنة تفتح حقيقة، وأن أبواب النار تغلق حقيقة، وأن الشياطين تصفد حقيقة إذ لا مانع من حمله على ظاهره.

والحكمة في تصفيد الشياطين فيه: ليمتنعوا من إيذاء المؤمنين والمؤمنات.

سؤال: فإن قيل إن الشرور والمعاصي تقع في رمضان كثيرا، فلو صفدت الشياطين لما وقعت الفتن فيه، ولما ارتكبت المعاصي فإن هذه الأشياء واقعة منهم؟

جوابه من وجوه:

الأول: أن الشياطين تغل عن الصائمين في الصوم الذي حوفظ على شروطه بخلاف غيره.

الثاني: أن الشرور قد تقع من غير الشياطين كالنفس الخبيثة، والعادات الركيكة، والشياطين الإنسية.

الثالث: أنه إخبار عن غالب الشياطين، والمردة منهم، وأما من ليس من المردة، فقد لا يصفد. والمقصود تقليل الشر، وهو موجود في شهر رمضان.

الرابع: يحتمل أن يكون الشر الحاصل من حركتهم، وهم مسلسلون.

وفي الحديث دليل على وجود الشياطين، ورد على من أنكرهم، وقد دل الكتاب والسنة على وجودهم.

قال الله تعالى ﴿ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانَ ﴾ [البقرة: ١٠٢].

وقال تعالى ﴿ إِنَّا زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الكَوَاكِبِ وَحِفْظًا مِّن كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ ﴾ [الصافات: ٦، ٧].

و قال ﷺ «إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم» (١).

⁽۱) أخرجه البخاري (۱۱۹۰/۳)، رقم (۳۱۰۷)، ومسلم (۱۷۱۲/۶، رقم (۲۱۷۰)، وأبو داود (7170)، رقم (۱۷۲۳)، رقم (۲۴۳۳)، رقم (۲۴۳۳)، رقم (۲۳۳۷)، وأحمد (۳۳۷/۳)، رقم =

وقال ﷺ «ما منكم من أحد إلا وله شيطان. قيل: وأنت يا رسول الله؟ قال: وأنا إلا أن الله أعانني عليه فأسلم» (١).

روى أسلم بضم الميم وفتحها:

أما الضم فمعناه: فأسلم من شره.

وأما الفتح فمعناه: دخل في دين الإسلام.

واختلف العلماء في الشياطين هل هم جنس مستقل أم هم الجن؟

فقيل: إلهم جنس، والجن جنس آخر كما أن الإنس جنس، والفرس جنس آخر، فعلى هذا النوع المكلفين أربعة الملائكة، والإنس، والجن، والشياطين.

وقيل: إلهم نوع من الجن، فإن الجن فيهم أخيار وأشرار، والشياطين أشرارهم لهم عقول وأفهام، وقدرة على أفعال صعبة شاقة، والجن والشياطين أحسام هوائية قادرة على التشكل بأشكال مختلفة، فيظهر الواحد منهم في صورة كلب تارة، وفي صورة هرة تارة، وفي صورة حية تارة وهكذا.

لطيفة: روينا بالإسناد الصحيح عن الشيخ برهان الدين الموصلي وهو رجل عالم صالح ورع قال: توجهنا من مصر إلى مكة المعظمة آمين البيت الحرام نريد الحج، فبينما نحن في أثناء الطريق نزلنا مترلا، فإذا بثعبان قد خرج علينا. قال: فبادرت إلى قتله، وإذ أنا بين قوم من الجن يقول بعضهم: قتلت أبي.

وبعضهم: قتلت أخي.

وبعضهم قتلت: ابن عمي.

فتكاثروا على، واذا رجل منهم لصق بي، وقال لي: قل أنا بالله وبالشريعة المحمدية. فقلت: أنا بالله وبالشريعة المحمدية، فأشار ذلك الجني إلى واليهم أن سيروا إلى الشرع، فساروا بي إلى أن وصلنا إلى شيخ كبير على مصطبة، فلما صرنا بين يديه، قال: خلوا

⁼ ۲۶۹۰۰)، وإسحاق بن راهویه (۲۰۸/۱، رقم ۸)، وعبد بن حمید (ص ۶۶۹، رقم ۲۵۰۱)، وأبو یعلی (۳۸/۱۳، رقم ۷۱۲۱)، والطبرانی (۷۱/۲۶، رقم ۱۸۹) عن صفیة.

وأخرجه مسلم (۱۷۱۲/۶، رقم ۲۱۷۱)، وأبو داود (۲۳۰/۶، رقم ۲۷۱۹)، وأحمد (۱۰۶/۳، رقم ۲۲۰۱۶)، وأحمد (۱۰۶/۳، رقم رقم ۱۲۶۱)، وأبو يعلى (۱۸۶/۳، رقم ۳۲۷۱)، وأبو يعلى (۱۸۶/۳، رقم ۳۲۷۰)، والقضاعي (۱۱۳/۲، رقم ۹۹۰) عن أنس.

⁽١) أخرجه مسلم (٢١٦٨/٤) رقم (٢٨١٥) عن عائشة.

فضربته فقتلته، فلما أن سمع الشيخ مقالي، قال: خلو سبيله سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ببطن نخل وهو يقول «من تزيا بغير زيه فقتل فلا دية ولا قود» ردوه إلى

مأمنه. قال: فبادروا وجاءوا بي من مكانهم إلى الركب.

وللشياطين قدرة على النفوذ إلى بواطن البشر، فقد ورد في الحديث «لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السموات» (١). والله اعلم وأكرم.

* * *

⁽١) الحديث بنحوه عند أحمد (٣٥٣/٢) رقم ٨٦٢٥).

قال الهيئمي (٦٦/١): فيه أبو الصلت لا يعرف و لم يرو عنه غير على بن زيد.

٢٧٢الجالس الوعظية

المجلس الثاني والستون

في الكلام على حديث كان النبي ﷺ أجود الناس بالخير وذكر ما فيه من الفوائد

وذكر فوائد كثيرة متعلقة بالقرآن والصدقة وغيرهما

الحمد لله فاتح أبواب القلوب المقفلة، ومانح جواهر العقول المفكرة المتأملة، وواهب أنصار البصائر الكاشفة المعضلة، المنبه للعبد على ما خفى عليه مما تشاغل عنه وأغفله، فلا علم للعبد إلا ما علمه الله، وأوضح له سبله، تعالى الله الواحد الأحد الفرد الصمد الذي لا معين له، ولا نظير له.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، شهادة تنجي قائلها من جحيم هاوية، درجاتما صاعدة، قطوفها دانية مذللة.

وأشهد أن محمدا عبده ورسوله المخصوص بالرسالة العامة، والأحكام المبينة والمحملة، الذي سماه الله بالروؤف الرحيم، وكان أجود بالخير من الريح المرسلة صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وأزواجه وذريته آخر الأمر وأوله وعلينا معهم وسلم تسليما، وقد وعد الإجابة لما سأله.

قَالُ البُخَارِي:

باب أجود ما كان النبي الله يكون في رمضان

حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّنَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْد أَخْبَرَنَا ابْنُ شَهَابِ عَنْ عُبَيْد اللَّه بْنِ عَبْد اللَّه بْنِ عُبْد اللَّه بْنَ عَلَيْه بَالْخَيْر مَن رَمَضَانَ، حين يَلْقَاهُ جبْريلُ، وَكَانَ جبْريلُ عَلَيْه السَّلاَمُ يَلْقَاهُ كُلَّ لَيْلَة فِي رَمَضَانَ حَتَّى يَنْسَلِخ، يَعْرضُ عَلَيْه النَّبِيُّ الْقُرْآنَ، فَإِذَا لَقِيهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلاَمُ كُلَّ لَيْلَة فِي رَمَضَانَ حَتَّى يَنْسَلِخ، يَعْرضُ عَلَيْه النَّبِيُّ الْقُرْآنَ، فَإِذَا لَقِيهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلاَمُ كُانَ أَجْوَدَ بِالْخَيْرِ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ (١).

⁽١) للحافظ ابن حجر عند شرحه لهذا الحديث فوائد عظيمة منها:

قوله: «أجود الناس» بنصب أجود لأنما خبر كان، وقدم ابن عباس هذه الجملة على ما بعدها – وإن كانت لا تتعلق بالقرآن – على سبيل الاحتراس من مفهوم ما بعدها.

ومعنى أحود الناس: أكثر الناس حودا، والجود: الكرم، وهو من الصفات المحمودة. وقد أخرج الترمذي من حديث سعد رفعه «إن الله جواد يحب الجود... الحديث» وله في حديث أنس رفعه «أنا أجود ولد آدم، وأجودهم بعدي رجل علم علما فنشر علمه، ورجل جاد بنفسه في سبيل =

المجلس الثاني والستون

قوله: ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْد أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْد اللَّه بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةً أَنَّ ابْنَ عَبَّاسِ رَضَى الله عنهما...»

هذا هو الحبر ترجمان القرآن، ابن عم الرسول وقد قدمنا ترجمته في الكلام على أوائل الصحيح، وأنه كان غزير العلم، ومن غزارة علمه كما رواه الدنيوري في المحالسة وابن عبد البر في التمهيد: أنه كتب صاحب الروم إلى معاوية يسأله عن أفضل

= الله» وفي سنده مقال، وعن أنس «كان النبي ﷺ أشجع الناس وأجود الناس... الحديث».

قال النووي: الرفع أشهر، والنصب حائز. وذكر أنه سأل ابن مالك عنه فخرج الرفع من ثلاثة أوجه، والنصب من وجهين.

قوله «المرسلة» أي: المطلقة يعني أنه في الإسراع بالجود أسرع من الريح، وعبر بالمرسلة إشارة إلى دوام هبوبها بالرحمة، وإلى عموم النفع بجوده كما تعم الريح المرسلة جميع ما تحب عليه. ووقع عند أحمد في آخر هذا الحديث «لا يسأل شيئا إلا أعطاه» وثبتت هذه الزيادة في الصحيح من حديث حابر «ما سئل رسول الله علي شيئا فقال لا».

وقال النووي: في الحديث فوائد:

منها الحث على الجود في كل وقت.

ومنها الزيادة في رمضان وعند الاحتماع بأهل الصلاح.

وفيه زيارة الصلحاء وأهل الخير، وتكرار ذلك إذا كان المزور لا يكرهه.

استحباب الإكثار من القراءة في رمضان وكونها أفضل من سائر الأذكار، إذ لو كان الذكر أفضل أو مساويا لفعلاه. فإن قيل: المقصود تجويد الحفظ، قلنا الحفظ كان حاصلا، والزيادة فيه تحصل ببعض المجالس.

قلت: وفيه إشارة إلى أن ابتداء نزول القرآن كان في شهر رمضان، لأن نزوله إلى السماء الدنيا جملة واحدة كان في رمضان كما ثبت من حديث ابن عباس، فكان جبريل يتعاهده في كل سنة فيعارضه بما نزل عليه من رمضان إلى رمضان، فلما كان العام الذي توفي فيه عارضه به مرتين كما ثبت في الصحيح عن فاطمة رضي الله عنها. والله أعلم بالصواب. انظر فتح الباري (٣٠/١).

الكلام ما هو ؟ وعن الثاني والثالث والرابع والخامس ؟ وكتب إليه يسأله عن أكرم الخلق على الله ؟ وعن أربعة من الخلق فيهن الروح لم الخلق على الله ؟ وعن أربعة من الحلق فيهن الروح لم يرتكضوا في رحم ؟ ويسأله عن قبر سار بصاحبه ؟ وعن المحرة ؟ وعن القوس ؟ وعن مكان طلعت فيه الشمس لم تطلع قبل ذلك ولا بعده ؟

فلما قرأ معاوية الكتاب قال: أخزاه الله، وما علمي بما ها هنا.

فقيل له: اكتب إلى ابن عباس، واسأله. فكتب إليه بذلك.

فكتب له ابن عباس في الجواب:

إن أفضل الكلام: لا اله إلا الله كلمة الإخلاص، لا يقبل عمل إلا بها، والتي تليها سبحان الله وبحمده صلاة الحلق، والتي تليها الله اكبر، والخامسة لا حول ولا قوة إلا بالله.

وأما أكرم خلق الله: فآدم خلقه بيده، وعلمه الأسماء كلها.

وأكرم إمائه عنده: مريم أحصنت فرجها، ونفخ فيه من روحه.

وأما الأربعة الذين لم يرتكضوا في رحم: فآدم، وحواء، والكبش الذي فدي به إسماعيل، وعصى موسى التي ألقاها فصارت ثعبانا مبينا.

وأما القبر الذي سار بصاحبه: فالحوت حين التقم يونس.

وأما الجحرة: فباب السماء.

وأما القوس: فهو قوس السماء. = أي وهو الذي تسميه الناس الآن قوس قزح، وهو تصحيف، والمشهور بقوس قزح بضم القاف وفتح الزاي قال النووي في الأذكار: ويكره أن يقال له: قوس قزح. وإنما يقال: قوس الله. قال: وروينا في الحلية لأبي نعيم عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي على قال «لا تقولوا قوس قزح فإن قزح شيطان، ولكن قولوا قوس الله عز وجل، فهو أمان لأهل الأرض» (١).

وبين أن الحكمة في خروج هذا القوس في السماء أن يحصل للناس الأمان أي من الغرق بعد قوم نوح.

وأما المكان الذي طلعت فيه الشمس ولم تطلع عليه قبله ولا بعده: فالمكان الذي انفلق لبني إسرائيل في البحر.

فلما قدم عليه الكتاب أرسله إلى صاحب الروم، فقال: لقد علمت أن معاوية لم

⁽١) أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء (٢٠٩/٢).

قال البخاري «... قال ابْن عَبَّاسِ رضى الله عنهما قَالَ كَانَ النَّبِيُ ﷺ أَجْوَدَ النَّاسِ بِالْخَيْرِ، وَكَانَ أَجْوَدُ مَا يَكُونُ فَى رَمَضَانَ، حِينَ يَلْقَاهُ جَبْرِيلُ، وَكَانَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ النَّبِيُ ﷺ الْقُرْآنَ، عَلَيْهِ النَّبِيُ ﷺ الْقُرْآنَ، عَلَيْهِ النَّبِيُ ﷺ الْقُرْآنَ، فَإِذَا لَقِيمَ الْمُرْسَلَةِ».

قال في نزَهة المحالَس: إنما قال ابن عباسَ كان رَسول الله ﷺ أَجُود الناس، ولم يقل أكرم الناس ؛ لأن الجود أبلغ من الكرم، فإن الجود ما كان بغير سؤال، والكرم ما كان بسؤال، وعطاؤه ﷺ غالبا بغير سؤال، ونواله ﷺ لا يشبهه نوال.

وما أحسن قول من قال:

له همم لا منتهى لكبارها وهمته الصغرى أجل من الدهر له راحة لو ان معشار عشرها على البركان البرأندى من البحر قال العلماء: الجود هو سعة العطاء وكثرته، والله تعالى يوصف به

ففي الحديث من حديث سعد بن أبي وقاص عن النبي را الله جواد يجب الحود كريم يحب الكوم».

وفي الترمذي أيضا من حديث أبي ذر عن النبي على قال يقول الله عز وحل «يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وحيكم وميتكم ورطبكم ويابسكم اجتمعوا في صعيد واحد فيسأل كل إنسان منكم ما بلغت أمنيته ما نقص ذلك من ملكي إلا كما أن أحدكم مر بالبحر فغمس فيه إبرة ثم رفعها إليه ذلك بأبي جواد واجد ماجد أفعل ما أريد عطائي كلام، وعذابي كلام، إنما أمري لشيء إذا أردته أن أقول له كن فيكون» (١).

وفي الأثر المشهور عن الفضيل بن عياض: أن الله تعالى يقول كل ليلة: من أعظم مني جودا، والخلائق لي عاصون، وأنا لهم مراقب، أكلاهم في مضاجعهم كألهم لم يعصوني، وأتولى حفظهم كألهم لم يذنبوا فيما بيني وبينهم، أجود على العاصي، وأتفضل على المسيء، من الذي دعاني فلم استجب له، من الذي سألني فلم أعطه، من

⁽۱) أخرجه الترمذي (۲/۵۶، رقم ۲۶۹۰) وقال: حسن. وأخرجه أيضًا: ابن ماجه (۲/ ۱۲ ۲۶، رقم ۲۰۷)، والبزار (۲/۲۵۱، رقم ۹۰۰)، والبزار (۲/۲۵۱، رقم ۹۰۰)، والبزار (۲/۲۵۱، رقم ۹۹۰).

٢٧٦ الجالس الوعظية

ذا الذي أناخ ببابي فطردته، أنا الفضل ومني الفضل، وأنا الجود ومني الجود، وأنا الكريم ومني الكرم.

وقيل: معنى الجود أنه إذا غفر ذنب عبد، غفر لكل من فعل ذلك الذنب، وغفر لمن اسمه على اسم ذلك العبد، فالله سبحانه وتعالى أجود الأجودين، وجوده يتضاعف في أوقات خاصة كشهر رمضان، وفيه أنزل قوله تعالى ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عَبَادِي عَنِي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانَ ﴾ [البقرة: ١٨٦].

وجاء في حديث خرجه الترمذي وغيره «أنه ينادي فيه مناد يا باغي الخير هلم ويا باغي الشر أقصر» (١).

ولما كان الله عز وحل قد جبل نبيه ﷺ على أكمل الاخلاق وأشرفها كان ﷺ أجود الناس كلهم.

فدل هذا على أنه الحجم أحود بني آدم على الإطلاق كما أنه أفضلهم وأعلمهم وأشجعهم وأكملهم في جميع الأوصاف الحميدة، وكان جوده لجميع أنواع الجود من بذل العلم والمال، وبذل نفسه لله في إظهار دينه، وهداية عباده، وإيصال النفع إليهم بكل طريق من إطعام جائعهم، ووعظ جاهلهم، وقضاء حوائجهم، وتحمل أثقالهم، ولم يزل على هذه الخصال الحميدة منذ نشأ.

⁽۱) أخرجه الترمذي (۳۱/۳، رقم ۲۸۲)، وابن ماجه (۲۲۱، رقم ۱۹۲۲)، وابن حبان (۸/ ۲۲۱، رقم ۳۶۳)، وابن حبان (۸/ ۲۲۱، رقم ۳۶۳)، والحاكم (۸/۲۱، رقم ۱۹۳۰) وقال: صحيح على شرط الشيخين. وأبو نعيم في الحلية (۳۰۱/۳)، والبيهقي في شعب الإيمان (۳۰۱/۳، رقم ۳۰۹۸)، وفي السنن الكبرى (۴/۳۰۳، رقم ۲۸۲۸) عن أبي هريرة.

ولفظ الحديث عند الترمذي: «إذا كان أول ليلة من شهر رمضان صفدت الشياطين ومردة الجن وغلقت أبواب النار فلم يفتح منها باب وفتحت أبواب الجنة فلم يغلق منها باب وينادي مناد يا باغي الخير أقبل ويا باغي الشر أقصر ولله عتقاء من النار وذلك كل ليلة».

⁽۲) أخرجه أبو يعلى (۱۷٦/٥) رقم ۲۷۹۰)، قال الهيثمي (۱٦٦/١): فيه سويد بن عبد العزيز وهو متروك الحديث. وأخرجه أيضا: البيهقي في شعب الإيمان (۲۸۱/۲) رقم ۱۷٦۷).

فلهذا قالت له خديجة في أول مبعثه: والله لا يخزيك الله أبدا إنك لتصل الرحم، وتقري الضيف، وتحمل الكل، وتكسب المعدوم، وتعين على نوائب الحق.

ثم تزايدت هذه الخصال فيه بعد البعثة، فتضاعفت أضعافا كثيرة كما دل على ذلك الأخبار الصحيحة:

ففي الصحيحين عن أنس قال: كان رسول الله ﷺ أحسن الناس، وأشجع الناس، وأجود الناس.

وفي صحيح مسلم عن أنس أيضا قال: ما سئل رسول الله على إلا اعطاه، فجاء رجل فأعطاه غنما بين جبلين، فرجع إلى قومه، فقال: يا قوم أسلموا فإن محمدا يعطي عطاء من لا يخشى الفقر.

وفي رواية: أن رجلا سأل النبي ﷺ غنما بين جبلين، فأعطاه إياه، فأتى إلى قومه فقال: يا قوم أسلموا فإن محمدا يعطى عطاء ما لا يخاف الفقر.

قال أنس: إن كان الرجل ليسلم ما يريد إلا الدنيا، فما يمسي حتى يكون الإسلام أحب إليه من الدنيا وما عليها.

وفيه أيضا عن صفوان بن أمية قال: لقد أعطاني رسول الله على ما أعطاني، وإنه لمن أبغض الناس إلي.

قال ابن شهاب: أعطاه يوم حنين مائة من الغنم، ثم مائة، ثم مائة.

وقال الواقدي: قد أعطاه يومئذ واديا مملؤا إبلا ونعما.

فقال صفوان: أشهد ما طابت لهذا إلا نفس نبي.

وفي الصحيحين عن جابر قال: ما سئل رسول الله ﷺ فقال: لا ... الحديث.

ما قال لا قط إلا في تشهده لولا التشهد كانت لاؤه نعم، وكان جوده كله لله عز وجل، وفي ابتغاء مرضاته، فإنه كان يبذل المال إما لفقير، أو محتاج أو ينفقه في سبيل الله، أو يألف به على الإسلام من يقوى الإسلام بإسلامه، وكان يؤثر على نفسه وأهله وأولاده، فيعطي عطاء تعجز عنه الملوك مثل كسرى وقيصر، ويعيش في نفسه عيش الفقراء، فيأتي عليه الشهر والشهران لا يوقد في بيته نار، وربما بسط على بطنه الحجر من الجوع، وإلى ذلك أشار في البردة بقوله:

وشد من سقب أحشاؤه وطوى تحت الحجارة كشحا مترف الأدم وكان على يتضاعف جوده في شهر رمضان على غيره من الشهور، كما أن جود

و كان ﷺ يتضاعف جوده في شهر رمضان على عيره من الشهور، كما أن جود ربه يتضاعف فيه أيضا، والله تعالى جبله على ما يحبه من الأخلاق الكريمة، وكان هذا

٢٧٨ --------المحالس الوعظية

الجود منه يتضاعف في هذا الشهر قبل البعثة، وزاد عليه بعدها أضعافا مضاعفة.

فقد نقل ابن إسحاق عن عبيد بن عمير قال كان رسول الله ﷺ يجاور في حراء من كل سنة شهرا يطعم من جاءه من المساكين، حتى إذا كان الشهر الذي أراد به ما أراد من كرامته من السنة التي بعثه فيها، وذلك الشهر رمضان خرج إلى حراء كما كان يخرج لجواره معه أهله، حتى إذا كانت الليلة التي أكرمه الله تعالى برسالته، ورحم العباد كما جاء جبريل من الله عز وجل، ثم كان بعد الرسالة جوده في رمضان أضعاف ما كان قبل ذلك، فإنه كان يلتقي هو وجبريل عليه السلام، وهو أفضل الملائكة وأكرمهم في كل سنة من شهر رمضان كل ليلة، ويدارسه القرآن الذي جاء به إليه، وهو أشرف الكتب المترلة وأفضلها، فكان ﷺ يتأمله ويتفكر فيما اشتمل عليه من المعاني والحكم، ويرى الحق جل جلاله قد حث عباده فيه على الإحسان، ومكارم الأخلاق، وزجرهم ونهاهم عن ارتكاب المعاصى، فيسارع إلى ما حث عليه، ويمتنع مما زجر عنه، فإن القرآن العظيم كان له خلقا بحيث يرضا لرضاه، ويسخط لسخطه، فلهذا كان يتضاعف جوده وأفضاله في هذا الشهر لقرب عهده بمخالطة جبريل عليه السلام، وكثرة مدارسته له هذا الكتاب الكريم الذي يحث على المكارم والجود، ولا شك أن المخالطة تؤثر، وتورث أخلاقا من المخالط حتى إن البخيل إذا خالط السخي قد تؤثر المخالطة فيه، فيتخلق بأخلاقه، ويتحول عن صفة البخل، وهكذا في كل خلق محمود أو مذموم.

نقل هذا المعنى عن بعض الشعراء أنه كان امتدح ملكا جواد، فأعطاه جائزة سنية، فخرج بما من عنده، وفرقها كلها على الناس وأنشد:

لمست بكفي كفه اطلب الغنى فلم أدري أن الجود من كفه يعدي فبلغ ذلك الملك، فأضعف له الجائزة.

وقد مدح بعض الشعراء الأجواد الأسخياء بمدح لا يصلح إلا أن يكون للنبي ﷺ فقال:

تعود بسط الكف حتى لو أنه ثامله تساها لقبض لم تجبه أنامله تسراه إذا ما جئته متهلالا كأنك تعطيه الذي أنت سائله ولو لم يكن في كفه غير روحه لجاد ها فيتق الله سائله هو البحر في أي النواحي أتيته فلجته المعروف والجود ساحله وقد ذكر العلماء أن لتخصيصه على شهر رمضان بكثرة الجود حكما كثيرة:

الجلس الثاني والستون ٢٧٩

منها: أنه شهر فاضل، وثواب العمل فيه مضاعف، ففي الترمذي عن أنس مرفوعا «أفضل الصدقة صدقه رمضان» (١).

وقال الزهري: تسبيحة في رمضان خير من سبعين تسبيحة في غيره.

ومنها: أنه شهر الصوم، فإعطاء الناس، والإحسان إليهم فيه معين لهم على الصيام والقيام والذكر وغير ذلك من الطاعات، فيتضاعف الثواب والأجر بسبب ذلك، ويستوجب المعين لهم مثل أجرهم كما أن من جهز غازيا، فقد غزا، ومن خلفه في أهله فقد غزا، كذلك من أعان الصائم، فله مثل أجره.

وجاء في الحديث «وما عمل الصائم من أعمال البر إلا كان لصاحب الطعام مثله ما دام الطعام فيه».

ومنها: أن الأرزاق تكثر فيه، فقد جاء في الحديث «أنه يزاد فيه في رزق المسلم»(٢).

فأحب الشارع على أن يوافق ربه في الكرم، فلهذا كان يجود فيه كثيرا.

ومنها: أنه شهر يجود الله فيه على عباده بالرحمة والمغفرة والعتق من النار، لاسيما في ليلة القدر، والله تعالى يرحم من عباده الرحماء كما قال والله الله عن عباده الرحماء» (٣).

فمن حاد على عباد الله حاد الله عليه بالعطاء والفضل، والجزاء من جنس العمل، فلهذا كان الله إذا دخل شهر رمضان أعتق كل مملوك، وأعطى كل سائل، وأطلق كل أسير، فقيل له: يا رسول الله إنا نراك تفعل هذا في شهر رمضان أضعاف أضعاف ما تعمله وتفعله في غيره ؟ فقال: إن هذا الشهر لا يرد الله فيه سائلا، فإنه سبحانه وتعالى يعطى فيه السائلين، ويعتق المذنبين، فأنا أحب أن أعتق الأسرى، وأعطى الفقراء.

⁽۱) أخرجه الترمذي (۵۱/۳) رقم ۲۹۳) وقال: غريب، وصدقة بن موسي ليس عندهم بذاك القوي. وأخرجه ايضا: البيهقي في شعب الإيمان (۳۷۷/۳) رقم ۳۸۱۹)، وفي السنن الكبرى (٤/ ٢٥٠) رقم ۸۳۰۰).

⁽۲) هو جزء من حديث سلمان الذي ذكر فيه خطبة رسول الله ﷺ في استقبال شهر رمضان. أخرجه ابن خزيمة (٣١٠٨، رقم ١٨٨٧)، والبيهقي في شعب الإيمان (٣٠٠٥، رقم ٣٦٠٨)، والحارث كما في بغية الباحث (٤١٢/١، رقم ٣٢١)، وابن عدي (٢٩٣/٥ ترجمة ١٤٣٢ عبد الغارث عبد الله وقال: عامة ما يرويه لا يتابعه عليه الثقات.

⁽٣) أخرجه الطبراني (٣٢٤/٢) رقم ٢٣٥٣) عن جرير.

فإذا كان المولى جلت قدرته أمر بالإحسان على العباد، فكيف لا يحسن هو إليهم، ولا يعتقهم، وهو أهل الجود، وقد قال ﴿إِنَّ رَحْمةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأعراف: ٥٦].

ومنها: أن الجمع بين الصيام والصدقة من موجبات الجنة كما حاء في الحديث عن على بن أبي طالب عن النبي النبي أنه قال «إن في الجنة غرفا يرى ظهورها من بطونها، وبطونها من ظهورها. قالوا: لمن هي يا رسول الله ؟ قال: لمن طيب الكلام، وأطعم الطعام، وصلى بالليل والناس نيام» (١).

وهذه الخصال كلها تكون في رمضان، فيجتمع فيه للمؤمن الصيام، والقيام، والصدقة، وطيب الكلام، والصيام والصدقة توصل صاحبها إلى الله تعالى.

قال بعض السلف: الصلاة توصل صاحبها إلى نصف الطريق، والصيام يوصله إلى باب الملك، والصدقة تأخذ بيده فتدخله على الملك.

ومنها: أن الجمع بين الصيام والصدقة أبلغ في تكفير الخطايا، واتقاء جهنم، والمباعدة عنها، وخصوصا إن ضم إلى ذلك قيام ليل.

كان أبو الدرداء يقول: صلوا في ظلمة الليل ركعتين لظلمة القبور، وصوموا يوما شديدا حره لحر يوم النشور، وتصدقوا بصدقه لشر يوم عسير.

ومنها: أن الصيام لابد أن يقع فيه خلل ونقص، وتكفير الصيام للذنوب مشروط بالتحفظ مما ينبغي التحفظ منه، وعامة صيام الناس لا يجتمع في صومه التحفظ كما ينبغي، فالصدقة تجبر ما فيه من النقص والخلل.

⁽۱) أخرجه الترمذي (٤/٤ ٣٥، رقم ١٩٨٤) وقال: غريب. والبيهقي في شعب الإيمان (٣/٥ ٢١، رقم ٣٣٦٠)، وأبو يعلى رقم ٣٣٦٠)، وأحمد (١٥٥/١، رقم ١٣٣٧)، وأبو يعلى (٣٣٧/١)، رقم ٢٠٧/١) عن على.

وأخرجه أحمد (٥/٣٤٣، رقم ٢٩٩٥)، قال الهيثمي (١٩٢/٣): رجاله ثقات. وابن خزيمة (٣/ ٢٠٦، ٢٠٣١، ٢٦٢٧) وقال عقبهما: إن صح الخبر. وابن حبان (٢٦٢/٢، رقم ٥٠٩)، والطبراني (٣٠١/٣، رقم ٣٤٦٦)، قال الهيثمي (٢/٤٥٤): رجاله ثقات. والبيهقي في شعب الإيمان (٣٠٠/٣)، رقم ٣٨٩٢)، وفي السنن الكبرى (٤/٠٠٠، رقم ٢٢٦٢) عن أبي مالك الأشعري.

وأخرجه أحمد (١٧٣/٢) رقم ٦٦١٥)، والطبراني (٢٦/١٣)، رقم ١٠٣)، قال الهيثمي (٢/ ٢٥٤): إسناده حسن. والحاكم (١٥٣/١)، رقم ٢٧٠) وقال: صحيح على شرط الشيخين. والبيهقى في شعب الإيمان (١٢٨/٣)، رقم ٣٠٩٠) عن ابن عمرو.

ومنها: أنه ﷺ كان يفعل ذلك شكرا لله تعالى لتردد جبريل إليه ونزوله عليه في كل ليلة.

ومنها: أنه ﷺ لما كان يدارسه جبريل القرآن زادت معاينته للآخرة، فأخرج ما في يده من الدنيا.

وفي الحديث الذي ساقه البخاري عن ابن عباس دلالة على استحباب مدارسة القرآن في شهر رمضان، وكذا على غيره من العلوم الشرعية، والمدارسة هي أن يقرأه على غيره، ويقرأ غيره عليه، ويرجى لمن حضر مجلس قراءة القرآن أو العلم فيه أن يحصل له أجر المدارسة.

فقد أفاد العلامة ابن الجوزي أنه ورد في الحديث عن النبي الله أنه قال «حضور مجلس علم في رمضان أفضل عند الله من حضور ألف مجلس في غيره، وحضور مجلس علم في شهر رمضان أفضل عند الله من ألف حجة مبرورة».

وفيه دلالة على استحباب الأكثار من تلاوة القرآن في شهر رمضان خصوصا في الليل، فإن المدارسة بين النبي في وبين جبريل كانت ليلا صرح به الحديث، ولأن الليل تنقطع فيه الشواغل، وتجتمع فيه الهمم، ويتواطئ فيه القلب واللسان على التدبير.

قال الله تعالى ﴿ إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا وَأَقْوَمُ قِيلًا ﴾ [المزمل: ٦].

وقد ورد عن ابن مسعود أنه قال: ينبغي لحامل القرآن أن يعرف بليله إذ الناس نائمون، وبنهاره إذ الناس مفطرون، وبحزنه إذ الناس يفرحون، وببكائه إذ الناس يخوضون، وبخشوعه إذ الناس يختالون.

فقد أثنى الله سبحانه وتعالى على من كان دأبه القرآن ليلا فيقول ﴿ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهُ آنَاءَ اللَّيْلِ ﴾ [آل عمران: ١١٣].

وإن تلا القرآن في الصلاة في ليال رمضان كان ذلك أفضل وأبلغ في تحصيل الثواب، فقد كان على يطيل القراءة في قيام رمضان بالليل أكثر من غيره.

وقد صلى معه حذيفة ليلة في رمضان قال: فقرأ البقرة، ثم النساء، ثم آل عمران، لا يمر بآية تخويف إلا وقف وسأل، قال: فما صلى ركعتين حتى جاء بلال فأذنه بالصلاة خرجه الإمام أحمد وغيره.

وكان القارئ يقرأ بالمائتين في ركعة حتى كانوا يعتمدون على العصى من طول القيام، وما كانوا ينصرفون إلا عند الفجر.

وفي رواية: ألهم كانوا يربطون الحبال بين السواري، ثم يتعلقون بها.

٢٨٢المحالس الوعظية

وكان السلف يتلون القرآن في شهر رمضان في الصلاة وغيرها.

وكان بعضهم يقرأه في ليلتين منه.

وبعضهم في كل ثلاث.

وبعضهم في العشر الأواخر كل ليلة.

وكان للشافعي في رمضان ستون ختمة يقرأها في غير الصلاة.

وهكذا نقل عن أبي حنيفة.

وكان الزهري يقول: إذا دخل رمضان، فإنما هو تلاوة القرآن، وإطعام الطعام.

وكان مالك إذا دخل رمضان يفر من قراءة الحديث، ومجالسة أهل العلم، وأقبل على تلاوة القرآن من المصحف.

وكان سليمان الثوري إذا دخل رمضان ترك جميع العبادة، وأقبل على تلاوة القرآن.

وكان بعض السلف إذا دخل رمضان يحضر المصاحف، ويجمع عنده أصحابه ويقرءون فيها.

وإنما حص رمضان بذلك لأن الله تعالى أنزل القرآن فيه إلى سماء الدنيا من اللوح المحفوظ كما سيأتي ذلك في الكلام على ليلة القدر.

فائدة

القرآن يشفع لصاحبه يوم القيامة روينا في صحيح مسلم من حديث أبي أمامة «اقرؤا القرآن فأنه يأتي يوم القيامة شفيعا لأصحابه» (١).

وإلى ذلك أشار العلامة الشاطبي في قصيدته بقوله:

وإن كتاب الله أوثق شافع وأغنى غناء واهبا متفضلا وخير جليس لا يمل حديثه وترداده تزداد فيه تجملا

وخرج الإمام أحمد من حديث بريدة مرفوعا «إن القرآن يلقى صاحبه يوم القيامة حين ينشق عنه القبر كالرجل الشاحب – أي المتغير اللون – فيقول: هل

⁽۱) أخرجه مسلم (۷۰۲، وقم ۵۰۶). وأخرجه أيضاً: أحمد (۹/۵)، رقم ۲۲۲۰)، وابن حبان (۲۲۲۰، رقم ۲۱۲۱)، والحاكم (۷۰۲۱، رقم ۲۰۷۱)، والبيهقي (۲۹۹۰، رقم ۳۹۰۲)، والطبراني في الكبير (۱۱۸/۸، رقم ۲۵۶۲)، وفي الأوسط (۱/۰۰۱، رقم ۲۵۲)، والروياني (۳۰۰/۲).

الجلس الثاني والستون المجلس الثاني والستون

تعرفني ؟ أنا صاحبك الذي اظمأتك في الهواجر، وأسهرت ليلك، وكل تاجر من وراء تجارته، وأين لك اليوم من وراء كل تجارة، فيعطي الملك بيمينه، والخلد بشماله، ويوضع على رأسه تاج الوقار، ثم يقال: اقرأ واصعد في درج الجنة وغرفها» (١).

فهو في صعود ما دام يقرأ ويرتل.

⁽۱) أخرجه أحمد (۳۰۲٥، رقم ۲۳۰۲). وأخرجه أيضا: الدارمي (۲/۲۵، رقم ۳۳۹۱)، والحاكم (۷۲/۷۱، رقم ۲۰۰۷) وقال: صحيح على شرط مسلم، والبيهقي في شعب الإيمان (۲/ ۴٤٤، رقم ۱۹۸۹).

باب هل يقول إني صائم إذا شتم

قال البخاري: حَدَّنَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ عَنِ ابْنِ جُرَيْجِ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ أَبِي صَالَحِ الزَّيَّاتِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ ﴿ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهُ عَمَلِ ابْنِ آدَمَ لَهُ إِلاَّ الصِّيَامَ، فَإِنَّهُ لِي، وَأَنَا أَجْزِي به. وَالصِّيَامُ جُنَّةٌ، وَإِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمٍ أَحَدكُمْ، فَلا يَرْفُثْ وَلاَ يَصْخَبْ، فَإِنْ سَابَّهُ أَحَدُ، أَوْ قَاتَلَهُ فَلْيَقُلُ إِنِّي امْرُؤُ صَائمٌ. وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّد بِيدِه لَحُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّه فَلْيَقُلْ إِنِّي امْرُؤُ صَائمٌ. وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّد بِيدِه لَحُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّه مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ، لَلصَّائِمِ فَوْحَتَانِ يَفْرَحُهُمَا إِذَا أَفْطَرَ فَرِحَ، وَإِذًا لَقِيَ رَبَّهُ فَرِحَ بَعَوْمُهُ مَا إِذَا أَفْطَرَ فَرِحَ، وَإِذًا لَقِيَ رَبَّهُ فَرِحَ بَعَوْمُهُ مَا الْمَسْكِ، لَلصَّائِمِ فَوْحَتَانِ يَفْرَحُهُمَا إِذَا أَفْطَرَ فَرِحَ، وَإِذًا لَقِيَ رَبَّهُ فَرِحَ بَعَوْمُ مُهَا أَذِا أَفْطَرَ فَرِحَ، وَإِذًا لَقِيَ رَبَّهُ فَرِحَ بَعَوْمُ مِهُ الْمُولُ فَلِهُ أَلَوْمُ مِنْ وَيَحَالًا اللّهُ مَنْ وَلِكَ اللّهُ الْمُولُ الْمَالِمُ الْوَلَامُ الْمُولُ اللّهُ الْمُولُ اللّهُ الْمُولُولُ اللّهُ اللّهُ الْمُولُ اللّهُ الْمُلُولُ اللّهُ الْمُولُ الْفَالَةُ اللّهُ الْمُولُولُ اللّهُ الْمُولُ الْمُولُولُ اللّهُ اللّهُ الْمُولُ الْمُؤْمُولُ الْمُؤْمِ الْفَالَ الْمَالَالَةُ اللّهُ الْمُؤْمُ الْمُولُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْفَلْمُ اللّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ اللّهُ الْمُؤْمِلُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الْمُؤْمِ الللّهُ الْمُؤْمِ الللّهُ الْمُؤْمِ اللّهُ الْمُؤْمِ الللّهِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ اللّهِ الللّهُ اللّهُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمِ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللللللهُ الللهُ اللللللللهُ الللللهُ الللللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللّهُ الللللهُ الللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُو

قُولُه: «قَالَ اللَّهُ كُلُّ عَمَلِ ابْنِ آدَمَ لَهُ إِلاَّ الصِّيَامَ، فَإِنَّهُ لِي، وَأَنَا أَجْزِي بِهِ».

إنما أضاف الله الصوم إلى نفسه لأنه لم يعبد به غير الله، فلم تعظم الكفار في عصر من الأعصار معبودا لهم بالصيام، وإن كانوا يعظمونه بصورة السجود والصدقة وغير ذلك.

ورده ابن الملقن، واستبعده بما حكى المسعودي وغيره: أن جماعة من الملاحدة

(١) للحافظ ابن حجر عند شرحه لهذا الحديث فوائد عظيمة منها:

قوله «ولا يصخب» كذا للأكثر بالمهملة الساكنة بعدها خاء معجمة، ولبعضهم بالسين بدل الصاد وهو بمعناه، والصخب الخصام والصياح، وقد تقدم أن المراد النهي عن ذلك تأكيده حالة الصوم، وإلا فغير الصائم منهى عن ذلك أيضا.

قوله: «لخلوف» كذا للأكثر، وللكشميهني لخلف بحذف الواو كأنما صيغة جمع، ويروي في غير البخاري بلفظ لخلفة على الوحدة كتمر وتمرة.

قوله: «للصائم فرحتان يفرحهما: إذا أفطر فرح» زاد مسلم بفطره، وقوله يفرحهماأصله يفرح بزوال بحما فحذف الجار ووصل الضمير كقوله صام رمضان أي فيه. قال القرطبى: معناه فرح بزوال حوعه وعطشه حيث أبيح له الفطر، وهذا الفرح طبيعي وهو السابق للفهم، وقيل إن فرحه بفطره إنما هو من حيث أنه تمام صومه وحاتمة عبادته وتخفيف من ربه ومعونة على مستقبل صومه. قلت: ولا مانع من الحمل على ما هو أعم مما ذكر، ففرح كل أحد بحسبه لاختلاف مقامات الناس في ذلك، فمنهم من يكون مستحبا وهو من يكون سببه ذكره.

قوله: «وإذا لقي ربه فرح بصومه» أي بجزائه وثوابه. وقيل الفرح الذي عند لقاء ربه إما لسروره بربه أو بثواب ربه على الاحتمالين. قلت: والثاني أظهر إذ لا ينحصر الأول في الصوم بل يفرح حينئذ بقبول صومه وترتب الجزاء الوافر عليه. انظر فتح الباري (١١٢/٤).

الجحلس الثاني والستون وزحل والزهرة به فبطل هذا القول. وغيرهم يعبدوا المشتري وزحل والزهرة به فبطل هذا القول.

قوله «وأنا أجزي»: أي أنا المنفرد بجزائه على عمله ذلك بما لا يعلم كنه مبلغه غيري في هذا بيان لعظم فضل الصوم، وكثرة ثوابه لأن الكريم إذا أخبر بأنه يتولى بنفسه الجزاء اقتضى عظم قدر الجزاء وسعته.

وجاء في صحيح مسلم عن أبي هريرة هه عن النبي الله قال «كل عمل ابن آدم له الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائه ضعف إلا الصيام» (١).

فإنه لا ينحصر في هذا العدد، بل يضاعفه الله أضعافا كثيرة بغير حصر عدد، ويدل عليه ما في الطبراني عن ابن عمر مرفوعا «الصيام لله لا يعلم ثواب عمله إلا الله عز (7).

وأيضا الصيام يقال له: الصبر لاشتماله على أنواع الصبر.

وقد قال تعالى ﴿إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [الزمر: ١٠].

ولهذا ورد عن النبي ﷺ أنه سمي شهر رمضان شهر الصبر.

وفي حديث آخر في الترمذي «الصوم نصف الصبر» (٣).

قال العلماء: الصبر ثلاثة أنواع: صبر على طاعة، وصبر عن محارم الله، وصبر على أقدار الله، وتجمع الثلاثة كلها في الصوم، فإن فيه صبرا على طاعة الله، وصبرا عما حرم الله على الصائم من ألم الجوع والعطش، وضعف النفس والبدن، وهذا الألم الناشئ من أعمال الطاعات يثاب عليه صاحبه كما قال تعالى في المجاهدين ذلك بألهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة

⁽۱) أخرجه مسلم (۸۰۷/۲)، رقم ۱۱۵۱). وأخرجه ايضا: ابن ماجه (۵۲۰/۱)، رقم ۱۶۳۸)، والنسائي (۱۲۲۶)، رقم ۲۲۱۸)، وأحمد (۲۷۷/۲)، رقم ۱۱۷۸).

⁽٢) أخرجه الطبراني في الأوسط (٢٦٥/١، رقم ٨٦٥)، قال الهينمي (١٨٢/٣): فيه يحيي بن المتوكل ضعفه الجمهور، ووثقه ابن معين في رواية وضعفه في أخري. وأخرجه ايضا: البيهقي في شعب الإيمان (٢٩٨/٣) رقم ٢٩٨/٣).

⁽٣) أخرجه الترمذي (٥٣٦/٥) رقم ٥٥١٩) وقال: حسن. وأخرجه أيضًا: أحمد (٣٦٣/٥) رقم ٢٣٦٣)، وعبد الرزاق عن معمر في الجامع (٢٩٦/١١) رقم ٢٠٥٨٢)، والبيهقي في شعب الإيمان (٢٣٦/١)، رقم ٤٣٦/١) عن رجل من بني سليم.

ولفظ الحديث كما في سنن الترمذي: «التسبيح نصف الميزان والحمد يملأه والتكبير يملأ ما بين السماء والأرض والصوم نصف الصبر والطهور نصف الإيمان».

في سبيل الله، ولا يطؤن موطأ يغيظ الكفار، ولا ينالون من عدو نيلا إلا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر المحسنين، فاعلم أن مضاعفة الأجر للأعمال يكون بأسباب منها شرف المكان المعمول فيه ذلك العمل كالحرم، ولذلك تضاعف الصلاة في مسجد مكة والمدينة كما ثبت ذلك في الحديث الصحيح.

وكذلك روي أيضا أن الصيام يتضاعف بالحرم.

ففي سنن ابن ماجة بإسناد ضعيف عن ابن عباس مرفوعا «من أدرك رمضان بمكة فصامه وقام منه ما تيسر كتب الله مائة ألف شهر رمضان فيما سواه».

وذكر له ثوابا كثيرا، ومنها شرف الزمان كشهر رمضان، وعشر ذي الحجة.

ففي حديث سلمان المرفوع «من تطوع فيه بخصلة من خصال الخير كان كمن أدى سبعين فريضة أدى سبعين فريضة كان كمن أدى سبعين فريضة فيما سواه» (١).

وفي الترمذي عن أنس قال: سئل النبي الشيخ أي الصدقة أفضل ؟ قال «صدقة رمضان» (٢٠).

وجاء في الصحيح عن النبي ﷺ قال «عمرة في رمضان تعدل حجة أو قال حجة معى» (٣٠).

⁽١) هو جزء من حديث سلمان الذي ذكر فيه خطبة رسول الله ﷺ في استقبال شهر رمضان.

أخرجه ابن خزيمة (١٩١/٣)، رقم ١٨٨٧)، والبيهقي في شعب الإيمان (٣٠٥/٣، رقم ٣٦٠٨)، والحارث كما في بغية الباحث (١٢٣١، رقم ٣٢١)، وابن عدي (٢٩٣/٥ ترجمة ١٤٣٢ عبد الغير بن عبد الله) وقال: عامة ما يرويه لا يتابعه عليه الثقات.

⁽۲) أخرجه الترمذي (٥١/٣)، رقم ٦٦٣) وقال: غريب، وصدقة بن موسي ليس عندهم بذاك القوي. وأخرجه ايضا: البيهقي في شعب الإيمان (٣٧٧/٣)، رقم ٣٨١٩)، وفي السنن الكبرى (٤/ ٢٥٠، رقم ٨٣٠٠).

⁽٣) أخرجه البخاري (٦٣١/٢) رقم ١٦٩٠)، ومسلم (٩١٧/٢)، رقم ١٢٥٦). وأخرجه أيضًا: أبو داود (٢٠٥/٢)، رقم ١٩٩٠)، وأبتم (١٢٩٩)، وأبتم (٢٢٩/١)، رقم ٢٢٩٨)، وأبتم (٢٢٩/١) وأبن حبان (١٢٩٩)، والطبراني (٢٢/١١)، رقم ١١٢٩٩) عن ابن عباس.

وأخرجه البخاري (۲/۲۰۹۲، رقم ۱۷۶۶)، وابن ماجه (۹۹۲/۲، رقم ۲۹۹۰)، وأحمد (۳/ ۳۸ ۳۵۲، رقم ۱٤۸۳۷) عن جابر بن عبد الله.

وأخرجه أبو داود (٢٠٤/٢) رقم ١٩٨٨)، والترمذي (٢٧٦/٣) رقم ٩٣٩) وقال: حسن =

المجلس الثاني والستون

وذكر أبو بكر بن أبي مريم عن أشياخه ألهم كانوا يقولون: إذا حضر رمضان فانبسطوا فيه بالنفقة، فإن النفقة فيه مضاعفة كالنفقة في سبيل الله، وتسبيحة فيه أفضل من ألف تسبيحه في غيره.

وقال النخعي: صوم يوم من رمضان أفضل من ألف يوم، وتسبيحة فيه أفضل من ألف تسبيحه، وركعة فيه خير من ألف ركعة.

فلما كان الصيام في نفسه مضاعفا أجره بالنسبة إلى سائر الأعمال لشرف زمانه، وكونه هو الصوم الذي فرضه الله على عباده، وجعل صيامه أحد اركان الإسلام التي بني الإسلام عليها، وقد يضاعف الثواب بأسباب أخرى:

منها شرف الفاعل عند الله، وقربه منه، وكثرة تقواه كما يضاعف أجر هذه الأمة على أجور من قبلهم من الأمم، فأعطوا كفلين من الأجر.

وزعم جماعة من أهل العلم: أن كل عمل تكتبه الحفظة إلا الصيام لأنه لا يظهر من بني آدم بلسان، ولا فعل، وإنما هو نية في القلب، وإمساك عن المطعم والمشرب، فلا تكتب.

قالوا: ولهذا قال الله «وأنا أجزي به» أي أنا أتولى جزاءه على ما أحب من التضعيف، وإن لم تكتبه ملائكتي لعبدي.

قال ابن الملقن: وهذا القول واه مردود، لأن الحفظة تعلم الإمساك عن الفعل، وهو حقيقة الصيام، وإذا اطلعت على الإمساك عن الأكل في خلوته، فقد علمت صيامه، وإذا علمته كتبته.

وفي قوله: في الحديث المذكور «ترك شهوته وطعامه وشوابه من أجلي».

إشارة إلى أن الصيام تقرب إلى الله بترك ما تشتهيه نفسه من الطعام والشراب والنكاح، وهذه اعظم شهوات النفس، وللتقرب بترك هذه الشهوات بالصيام فوائد:

منها كسر النفس، فإن الشبع والري ومباشرة النساء تحمل النفس على الأشر والبطر والغفلة.

ومنها: تخلي القلب للفكر والذكر، فإن تناول هذه الشهوات قد يغشي القلب ويعميه، وتحول بين العبد، وبين الذكر والفكر ويستدعي الغفلة، وخلو الباطن من الطعام والشراب ينور القلب، ويوجب رقته، ويزيل قسوته، ويحليه للذكر والفكر.

⁼ غریب. وابن ماجه (۲۹۹۲)، وقم ۲۹۹۳)، وأحمد (۲۰۰۱، رقم ۲۷۳۲)، وإسحاق بن راهویه (۲۲۰۲۱)، وقم ۲۲۷۲۱)، وإسحاق بن

ومنها: أن الغني يعرف قدر نعمة الله عليه، وقيمة ما منعه عن الفقراء من فضول الطعام والشراب والنكاح، فإنه بامتناعه عن ذلك في وقت مخصوص، وحصول المشقة له بذلك يتذكر به من منع ذلك على الإطلاق، فيوجب له ذلك شكر نعمة الله عليه بالغنى، ويدعوه إلى رحمة أخيه المحتاج، ومواساته بما يمكن من ذلك.

ومنها: أن الصيام يضيق مجاري الدم التي هي مجاري الشيطان فإن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم، فيسكن بالصيام، وساوس من الشيطان، وتكسر الشهوة والغضب، ولهذا جعل النبي الصيام وجاء لقطعه عن شهوة النكاح.

لطيفة

قال الحسن: تقول الحوراء لولي الله وهو متكئ معها على نهر العسل تعاطيه الكأس: نظر الله إليك في يوم صائف بعيد ما بين الطرفين، وأنت في ظمأ هاجرة من جهد العطش، فباهى بك الملائكة، وقال: انظروا إلى عبدي ترك زوجته وشهوته ولذته وطعامه وشرابه من أجلي رغبة فيما عندي اشهدوا أبي قد غفرت له. فغفر لك حينئذ وزوجنيك.

من ترك لله تعالى طعاما وشرابا وشهوة مدة يسيرة عوضه الله عنده طعاما وشرابا لا ينفذ وأزواجا لا يمتن أبدا.

ومنها: أن شهر رمضان فيه يزوج الصائمون فقد حاء في الحديث «إن الجنة لتزخرف من الحول إلى الحول لدخول رمضان فتقول الحور: يا رب اجعل لنا في هذا الشهر من عبادك أزواجا تقر أعيننا بهم وتقر أعينهم بنا» (١).

وفي حديث آخر «إن الحور تنادي في شهر رمضان هل من خاطب إلى الله فيزوجه ألا خاطب في هذا الشهر إلى الرحمن ألا راغب فيما أعده الله للطائعين في الجنان ألا طالب لما أخبر به من النعيم المقيم».

⁽۱) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (۳۱۲/۳، رقم ۳۳۳۳)، والطبراني في الأوسط (٤٤/٧)، رقم ٦٨٠٠)، وفي الشاميين (٧٣/١، رقم ٩١) عن ابن عمر.

قال الهيثمي (١٤٢/٣): رواه الطبراني في الكبير والأوسط باختصار، وفيه الوليد بن الوليد القلانسي، وثقه أبو حاتم، وضعفه جماعة.

وقال ابن الجوزي (٥٣٦/٢) رقم ٨٨١): قال الدارقطني: تفرد به عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن عمرو، و لم يروه عنه غير الوليد بن الوليد وهو منكر الحديث، وقال ابن حبان: لا يجوز الاحتجاج به.

المجلس الثاني والستون

مع أنه ليس الخبر كالعيان، ولله در من قال: من يرد ملك الجنان، فليدع عنه التواني، وليقم في ظلمة الليل، إلى نور القرآن، وليصل صوما بصوم، إن هذا العيش فاني، إنما العيش جوار الله في دار الأمان.

وقوله «والصيام جنة» معناه: أنه مانع من الدخول إلى النار أو مانع من ارتكاب المعاصي لأنه يكسر الشهوة، ويضعف القوة كما أن الجُنة أي الترس يستتر به صاحبه عن أن يصيبه شيء.

وقوله «فلا يرفث» لهي للصائم عنه أن يفحش في الكلام في حال الصوم احتراما ما له، بل لو ترك الكلام مطلقا إن أمكنه كان أحسن.

قال زيد بن أسلم: كانت بنو إسرائيل يصومون بالكلام كما يصومون بالطعام لا يتكلمون إلا بذكر الله.

قوله «ولا يصخب» بالصاد أو بالسين المهملتين، وبالخاء المعجمة: الصياح والخصومة، وجاء في رواية في الصحيح بدل «ولا يصخب»، «ولا يجهل» وهو نمي عن أن يفعل أفعال الجهال كالصياح والسخرية.

أو معنى «لا يجهل» لا يسفه على أحد في الصوم احتراما له أيضا.

وصرح النووي أن رواية «لا يسخو» تصحيف أي من «لا يسخب» فقصرت الباء حتى صارت راء.

قوله «فإن سابه أحدا أو قاتله فليقل إني امرىء صائم»: أي يستحب للصائم إذا تعرض أحدا لسبه أو شتمه أو أراد أن يقاتله أن يقول: إني صائم. ويستحب أن يقول ذلك مرتين فأكثر.

وهل يقول ذلك بقلبه أو بلسانه أو بحما ؟

في ذلك خلاف قال الرافعي: يقول ذلك بقلبه ليمنع نفسه من مشاتمة خصمه، ومقاتلته ومقابلته.

وقال النووي: الأرجح أن يقول ذلك بلسانه ليسمعه المشاتم والمقاتل، فيزخر، ولا يقصد بذلك الرياء.

قال: ولو جمع بين القلب واللسان في ذلك حسنا ليكف بذلك نفسه وخصمه عن المشاتمة والمقاتلة، ويصون صومه عنهما، ويمكن أن يستفاد ذلك من قوله في الحديث «فليقل» بناء على استعمال القول في اللسان والنفس إما حقيقة فيهما، أو حقيقة في أحدهما مجازا في الآخر، فيكون من قبيل استعمال اللفظ في حقيقته ومجازه، وكلاهما

٠ ٢٩ -----المحالس الوعظية

جائز عند الإمام الشافعي يرحمه الله تعالى.

وفصل الروياني فقال: إن كان فرضا، فيقول ذلك بلسانه، وإن كان تطوعا، فيقوله بقلبه، ولا ينطق به دفعا للرياء.

واعلم أن كل أحد منهي عن الوقت والجهل والشتم والمخاصمة وغير ذلك من آفات اللسان الآتي ذكرها، ولكن النهي في الصوم احتراما له.

وآفات اللسان المنهي عنها في الصوم وغيره كثيرة صنف الغزالي فيها كتابا سماه آفات اللسان فمنها:

أن يتكلم الإنسان فيما لا يعينه، فإذا تكلمت فيما لا يعنيك، فقد ضيعت زمانك و تعرضت به للحساب، واستبدلت الذي هو أدنى بالذي هو خير، فانك لو ذكرت الله بدله أو سكت، واشتغلت بالفكر لكنت تنال معالي الدرجات قال النبي على «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه» (١).

ومن الكلام فيما لا يعنيك أن تجلس فتحكي أحوالك في أسفارك، وأحوال الأطعمة، وأحوال الناس، وأحوال الصناعات والتجارات، فليحاسب العبد نفسه عند ذكره ما لا يعنيه، فإنه لو ذكر الله تعالى بدلا من تلك الكلمة لكان ذلك كترا من كنوز السعادة، فكيف يسمح العاقل بترك كتر مكنوز وأخذ مدرة هذا لو لم يكن فيما تكلم به كان فيه آثم كالخوض في الباطل، فقد استبدل بترك كل كتر شعلة من نار.

ومن الخوض في الباطل: أن يحكي أحوال النساء، ومجالس الخمر، ومقامات الفساق كما أشار الله إلى ذلك بقوله ﴿وَكُنَّا نَحُوضُ مَعَ الْحَائِضِينَ ﴾ [المدثر: ٤٥].

وحد الكلام الذي لا يعني هو الذي لو ترك لم يفت به ثواب، و لم ينجر به ضرر.

قال أنس ﷺ: استشهد غلام منا يوم أحد فوجد على بطنه صخرة مربوطة من الجوع، فمسحت أمه التراب عن وجهه، وقالت: هنيئا لك الجنة يا بني. فقال رسول الله ﷺ «وما يدريك لعله كان تكلم فيما لا يعنيه».

ويمنع ما لا يضره جاء في الحديث «طوبي لمن أمسك الفضل من لسانه وانفق

⁽۱) أخرجه الترمذي (۵۸/۶ رقم ۲۳۱۷) وقال: غريب. وابن ماجه (۱۳۱۰/۲، رقم ۳۹۷۳)، وابن حبان (۲۱،۵۲۱، رقم ۲۲۹) ۳۹۷۳)، والبيهقي في شعب الإيمان (۲۰۵/۶، رقم ۴۹۸۷)، وابن حبان (۲۲۹٪، رقم ۲۲۹) عن أبي هريرة.

وأخرجه مالك (٩٠٣/٢)، وقم ١٦٠٤)، والترمذي (٥٨/٤، رقم ٢٣١٨)، والبيهقي في شعب الإيمان (٢١٦/٧)، رقم ١٠٨٠٦) عن على بن الحسين مرسلا.

قال النووي: وروينا عن أبي على الفضيل قال: من عد كلامه من عمله قل كلامه فيما لا يعنيه.

قال الإمام الشافعي لصاحبه الربيع: يا ربيع لا تتكلم فيما لا يعنيك، فإنك إذا تكلمت بالكلمة ملكتك، ولا تملكها.

ومنها: المراء والمحادلة قال رسول الله ﷺ «من ترك المراء وهو محق بنى الله له بيتا في أعلى الجنة ومن تركه وهو مبطل بنى الله له بيتا في ربض الجنة» (٢).

والمراد بربض الجنة: أسفلها.

وإنما بني للأول بيت في أعلاها لأن الترك على المحق أشد.

وجاء في حديث «لا يستكمل العبد حقيقة الإيمان حتى يدع المراء وهو محق» (٣).

وحد المراء هو الاعتراض على كلام الغير بإظهار خلل فيه إما في اللفظ، وإما في المعنى، وسببه خبث النفس المتشوقة إلى تنقص الغير وقهره، بل الواجب على الإنسان أن يصدق ما سمعه من الحق، وأن يسكت عما سمعه من الخطأ إلا إذا كان في ذكره فائدة دينية، وكان يسمع منه، فليذكر برفق، ولا يعنف.

ومنها: المزاح والإفراط فيه مذموم خصوصا إذا اشتمل على كثرة الضحك، فإن كثرة الضحك تميت القلب، وتورث الضغينة، وتسقط المهابة والوقار.

قال رسول الله على «إن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها جلساؤه فيهوي أبعد

⁽۱) أخرجه مطولا الطبراني (۷۱/۰، رقم ٤٦١٥) قال المنذري (۱٤١/۳): رواته إلى نصيح ثقات. وقال الهيثمي (۲۲۹/۱): رواه الطبراني من طريق نصيح العنسي عن ركب و لم أعرفه وبقية رحاله ثقات. والبيهقي في السنن الكبرى (۱۸۲/٤، رقم ۷۰۷۲)، وفي شعب الإيمان ((70/7)، رقم (70/7)، والبخاري في التاريخ الكبير (70/7)، وابن أبي عاصم في الآحاد والمثاني

⁽٥/٥٥)، رقم ٢٧٨٢)، والقضاعي (٢٠٠١، رقم ٢٥٥)، والديلمي (٢١/٤٤، رقم ٣٩٢٨). (٢) أخرجه أبو داود (٢٠٩٦، رقم ٤٨٠٠)، والطبراني وللبيهقي (١٠/٤٩، رقم ٢٠٩٦،)، والطبراني في الكبير (٩٨/٨، رقم ٤٨٨٨)، وفي الأوسط (٥٨/٨، رقم ٣٩٣٤) عن أبي أمامة. (٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت (٤/١، ١٥م ١٣٩) عن أبي هريرة.

وقال «لا تمار أخاك ولا تمازحه» (٢).

نعم القدر اليسير من المزاح مباح لاسيما مع النساء والصبيان تطيبا لقلوهم فعل ذلك رسول الله على لكنه قال «إلى لأمزح ولا أقول إلا حقا» (٢).

فقد نقل أنه كان يخرج لسانه لأجل أولاد ابنته الحسن والحسين ممازحا لهم في حال الصغر.

وقال لامرأة عجوز: ممازحا لها لما حضرت عنده: لا يدخل الجنة عجوز. ففهمت منه عدم دخولها مطلقا، فبكت فقال لها مطيبا لخاطرها ومبينا لها حقيقة الحال: إن العجوز لا تبقى عجوزا في الجنة، بل تنشئ نشأ آخر قال الله تعالى ﴿إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنشَاءً فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَاراً عُرُباً أَثْرَاباً لأَصْحَابِ اليَمين ﴾ [الراقعة ٣٥- ٣٨].

إلى غير ذلك مما نقل عنه على فهذا وأمثاله من المفاكهة لا بأس به.

قال الغزالي: بشرط أن لا تأخذه عادة.

ومنها: الاستهزاء بالناس والسخرية بهم، وهو مذموم محرم بنص القرآن قال الله

⁽۱) أخرجه أحمد (۲۰۲/۲) رقم ۹۲۰۹)، وابن حبان (۲٤/۱۳)، رقم ۵۷۱۱)، وأبو نعيم في الحلية (۱۳۵٪) وقال: غريب. وابن عدي (۲۲٤/۳، ترجمة ۷۱۸ زبير بن سعيد الهاشمي) عن أبي هريرة.

⁽٢) أخرجه الترمذي (٣٠٩/٤) رقم ١٩٩٥) وقال: حسن غريب. وأخرجه البخاري في الأدب المفرد (٢/١)، رقم ٣٩٤) عن ابن عباس.

 ⁽٣) أخرجه الطبراني (٣٩١/١٢) رقم ١٣٤٤٣) عن ابن عمر. قال الهيثمي (٨٩/٨): فيه من لم أعرفه.

وأخرجه أحمد (٣٤٠/٢) رقم ٣٤٠/١)، والبخاري في الأدب المفرد (١٠٢/١) رقم ٢٦٥)، والطبراني في الأوسط (٣٠٥/٨)، رقم ٣٠٠٨)، قال الهيثمي (١٧/٩): إسناده حسن. والبيهقي (٢٤٨/١)، رقم ٢٤٨/١) عن أبي هريرة.

المحلس الثاني والستونقوم مِّن قَوْم مِّن قَوْم عَسَى أَن يَكُونُوا خَيْراً مِّنْهُمْ ﴾ تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَى أَن يَكُونُوا خَيْراً مِّنْهُمْ ﴾ [الحجرات: ١١].

والسخرية هي الاستحقار بالناس، والاستهزاء بهم، والتنبيه على عيوبهم، وربما كان بالمحاكاة في الأفعال والأقوال، فمن حاكى غيره بحضرته في قوله أو فعله، فقد استهزأ به، وإن كان ذلك في غيبته، فقد ضم إلى الاستهزاء غيبته.

قال النبي ران المستهزئين بالناس يفتح لأحدهم باب من الجنة فيقال هلم هلم فيجئ بكربه وغمه، فإذا أتاه أغلق دونه، ثم يفتح له باب أحسن فيقال هلم فيجئ بكربه وغمه فإذا أتاه أغلق دونه، فما يزال كذلك حتى إن الرجل ليفتح له الباب، فيقال: هلم فما يأتيه» (١).

وربما يبتلي الله تعالى المستهزئ بغيره في قوله وفعله مما ابتلاه ذلك الغير عقوبة معجلة له في الدنيا ليستهزأ به كما استهزأ.

نقل العلماء أن الحكم بن أبي العاص عم عثمان بن عفان كان قبل أن يسلم يستهزأ بالنبي الله يوما يمشي، والحكم يحتلج ويحاكي النبي الله فقال له النبي الله كن كذلك، فاستمر يحتلج، ودامت هذه به الحركة بعد إسلامه إلى أن مات.

وقريب من هذا من يعير غيره بذنب تاب منه، فإن ذلك مذموم، فإن التوبة تحب ما قبلها.

وقال معاذ بن حبل ﷺ: من عير أحاه بذنب قد تاب منه لم يمت حتى يعمله.

وكان في زمن النبي ﷺ جماعة من الكفار يستهزؤن به فأهلكهم الله تعالى كل واحد منهم بنوع من العذاب كما أشار الله إلى ذلك بقوله ﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾ [الحجر: ٩٥].

ومنها: كلام ذي اللسانين، وهو من يتردد بين المتعاديين، فيكلم كل واحد بما يوافقه، وذلك عين التفاق.

قال عمار بن ياسر شه قال النبي الله «من كان له وجهان في الدنيا كان له لسانان من نار يوم يوم القيامة» (٢).

وروي عن أبي هريرة أنه ﷺ قال «تجدون من شر عباد الله يوم القيامة ذو

⁽١) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٥/ ٣١، رقم ٦٧٥٧) عن الحسن مرسلا.

⁽٢) أخرجه أبو داود (٤/٨٦٨، رقم ٤٨٧٣)، والبيهقي (١٠/٢٤٦، رقم ٢٠٩٤٦).

٢٩٤المحالس الوعظية

الوجهين الذي يأتي هؤلاء بحديث وهؤلاء بحديث» (١).

وفي لفظ آخر «يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه» (٢).

ومنها: إفشاء السر، وهو مذموم منهي عنه لما فيه من الإيذاء والتهاون بحق الأصدقاء

قال النبي ﷺ «الحديث بينكم أمانة وقل من تودعه سوا ولا يفشه».

ومنها: اللعن إما لإنسان، وإما لغيره من الحيوانات والجمادات كلعن المال، وهو مذموم.

قال العلماء: لعن المسلم المصون حرام بإجماع المسلمين.

نعم يجوز لعن أصحاب الأوصاف المذمومة، وأصحاب المعاصي غير المعينين، كقوله: لعن الله الظالمين، لعن الله اللهود والنصاري، لعن الله الطصورين.

قال النبي ﷺ «لعن الله المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال» (٢٠).

واختلف العلماء في جواز لعن إنسان بعينه ممن اتصف بشيء من المعاصي كيهودي أو نصراني أو ظالم أو زان أو مصور أو سارق أو آكل ربا أو نحو ذلك.

فقال الإمام النووي نفعنا الله به: جائز ويدل على جوازه، وعدم تحريمه ظواهر الأحاديث.

وقال الإمام حجة الإسلام الغزالي: إنه حرام. قال: وإنما يحرم لعن الكافر المعين، والفاسق المعين، لان اللعن هو الإبعاد عن رحمة الله، فقد يختم للكافر الذي لعنه بخير، ويرزقه الله الإسلام، وقد يتوب الفاسق الذي لعنه، وتدركه رحمة ربه، فلعن المعين من كافر أو عاص فيه خطر، فلا تعود يا هذا لسانك باللعن، فانظر إلى سيد الأولين

⁽١) أخرجه أبو داود (٢٦٨/٤، رقم ٤٨٧٢).

⁽۲) أخرجه البخاري (۲،۲۲۲۲، رقم ۲۷۵۷)، ومسلم (۲۰۱۱/۶، رقم ۲۵۲۲)، ومالك (۲/ ۱۹۸، رقم ۲۵۲۳)، ومالك (۲/ ۹۹۱، رقم ۱۷۹۷).

⁽٣) أخرجه الترمذي (١٠٥/٥)، رقم ٢٧٤٨)، وقال: حسن صحيح. وابن ماجه (٢١٤/١، رقم ١٩٠٤)، وأبو داود (٤/ ١٩٠٤)، وأبو داود (٤/ ٣٣٠)، وأبو داود (٤/ ٣٠٠، رقم ٤٠٩٧)) عن ابن عباس.

وأخرجه ابن ماجه (٦١٣/١، رقم ١٩٠٣) عن أبي هريرة.

وروينا في سنن أبي داود عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله راف العبد إذا لعن شيئا صعدت اللعنة إلى السماء، فتغلق أبواب السماء دونها، ثم تمبط إلى الأرض، فتغلق الأرض أبوابها دونها، ثم تأخذ يمينا وشمالا، وإن لم تجد مساغا رجعت إلى الذي لعن، فإن كان أهلا لذلك وإلا رجعت إلى قائلها» (٢).

قال الغزالي: ومن اللعن المذموم لعن جميع الحيوانات والجمادات، وإذا لعن الإنسان ما لا يستحق اللعن.

ومنها: الغيبة وهي قبيحة مذمومة محرمة بالكتاب والسنة قال الله تعالى ﴿أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيه مَيْتاً ﴾ [الحجرات: ١٢].

وقال ﷺ «الغيبة أشد من الزنا» (٣).

وأوحى الله تعالى إلى موسى عليه الصلاة والسلام: من مات تائبا من الغيبة، فهو آخر من يدخل النار.

وروينا في سنن أبي داود عن أنس ﷺ قال قال رسول الله ﷺ «لما عرج بي مررت

⁽۱) أخرجه الترمذي (٤/ ٣٥٠، رقم ١٩٧٧)، وقال: حسن غريب. وأخرجه أيضا: البخاري في الأدب المفرد (١١٦/١، رقم ٣٨٣)، وأحمد (٢٠٤١، رقم ٣٨٣٩)، وأبو يعلى (٢٠/٩، رقم ٥٠٨٨)، وابن حبان (٢٠/١، رقم ١٩٢١)، والطبراني (٢٠٧/١، رقم ١٠٤٨)، والحاكم (٥٧/١، رقم ٢٩٣)، وقال: صحيح على شرط الشيخين. والبيهقي في شعب الإيمان (٢٩٣/٤، رقم ٥٧/١).

 ⁽۲) أخرجه أبو داود (٤/٧٧٤، رقم ٤٩٠٥). وأخرجه أيضًا: البيهقي في شعب الإيمان (٤/ ٢٩٢، رقم ٢٩٢).

قال الحافظ في الفتح (١٠/١٠): سنده حيد.

 ⁽٣) أخرجه الطبراني في الأوسط (٣٤٨/٦، رقم ٩٠٥٠) عن أبي سعيد وجابر.
 قال الهيثمي (٩٢/٨): فيه عباد بن كثير الثقفي وهو متروك.

٢٩٦ -----المحالس الوعظية

بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم».

وقال النبي ﷺ «إن من أربى الربا الاستطالة في عرض المسلم بغير حق» (١) رواه أبو داود.

وحد الغيبة بالاجماع أن تذكر أخاك بما يكرهه لو بلغه، وإن كنت صادقا سواء ذكرت نقصانا في بدنه أو دينه أو دنياه أو نفسه أو خلقه أو ماله أو ولده أو زوجه أو خادمه أو مملوكه أو ثوبه أو بشاشته أو خلاعته أو عبوسته أو طلاقته أو مشية أو خلقه أو غير ذلك مما يتعلق به سواء ذكرته بلفظك أو كتابتك أو رمزت أو أشرت إليه بعينك أو يدك أو رأسك أو نحو ذلك.

أما عيبه في بدنه فكقولك: أعمى، أعرج، أعمش، أعور، أقرع، قصير، طويل، أسود، أصفر.

أما في دينه فكقولك: فاسق، سارق، خائن، ظالم، متهاون بالصلاة، متساهل في النحاسة، ليس بارا بوالديه، لا يضع الزكاة في موضعها، لا يجتنب الغيبة.

وأما في دنياه فكقولك: قليل الأدب، يتهاون بالناس، لا يرى لأحد عليه حقا، كثير الكلام، كثير الأكل والنوم، ينام في غير وقته، يجلس في غير موضعه.

وأما في والده فكقولك: أبوه فاسق، أو هندي، أو قبطي، أو زنجي، أو إسكاف، أو نجار، أو حايك، أو غير ذلك.

وأما في خلقه فكقولك: سيئ الخلق، متكبر، مراء، عجول، جبار، عاجز، ضعيف القلب، عبوس، خليع، أو نحو ذلك.

⁽۱) أخرجه أبو داود (۲۲۹/۶، رقم ۲۸۷۱). وأخرجه أيضًا: البيهقي (۲٤١/۱۰، رقم ۲۲۱)، والمراني (۲۰۹۱)، والمبراني (۲۰۹۱)، والمبراني (۲۰۹۱)، والبن قانع (۱/ ۲۲)، والضياء (۳۰۸۳)، رقم ۲۱۰۷) عن سعيد بن زيد.

⁽۲) أخرجه البخاري (۲/۱۱۰، رقم ۵۲۳۰)، ومسلم (۱۳۰۵، رقم ۱۳۷۹). وأخرجه أيضًا: أبو داود (۱۹۷۲، رقم ۱۹۷۲)، وأحمد (۳۷/۵، رقم ۲۰۶۰۲)، وابن حبان (۱۳۱/ رقم ۹۷۶).

المجلس الثاني والستون ٢٩٧

وأما في ثوبه فكقولك: وسخ الثوب، أو واسع الكم، أو طويل الذيل أو نحو ذلك. أما إذا قلت عنه بما ليس فيه، فهو بمتان أعظم من الغيبة

روينا في صحيح مسلم وغيره عن أبي هريرة أن رسول الله على قال «أتدرون ما الغيبة ؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: ذكرك أخاك بما يكره. قيل: أفرأيت إن كان في أخي ما أقول ؟ قال: إن كان فيه ما تقول، فقد اغتبته، وإن لم يكن فيه ما تقول، فقد بهته» (1) قال الترمذي: حديث حسن صحيح.

واختلف العلماء فيها هل هي من الكبائر أم من الصغائر ؟

فقيل: إنها من الكبائر، ورجحه القرطبي في تفسيره.

وأكثر العلماء قالوا: إنها من الصغائر لعموم البلوى بها، فقل من يسلم منها، ومحل هذا الخلاف في غير غيبة أهل العلم، وحملة القرآن.

أما غيبة أهل العلم، وحملة القرآن، فإنما من الكبائر بلا خلاف.

قال الإمام الحافظ أبو القاسم بن عساكر رحمه الله: اعلم يا أخي وفقني الله وإياك لمرضاته، وجعلنا ممن يخشاه، ويتقيه حق تقاته إن لحوم العلماء مسمومة، وعادة الله في هتك أستار منتقصيهم معلومة، وإن من أطلق لسانه في لحوم العلماء بالقلب بلاه الله قبل موته يموت القلب، فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم.

ونظم ذلك بعض الفضلاء فقال:

لحــوم أهــل العــلم مسمومة ومــن يعــاديهم ســريع الهلاك فكــن لأهــل العلم عونا وإن عاديــتهم يومــا فخــذ ما أتاك

ولا فرق في جواز غيبة العالم بين العامل بعمله، وغيره إكراما لعلمه، واعلم أن الغيبة كما يحرم على المغتاب ذكرها يحرم على السامع استماعها أو إقرارها، فيجب على من يسمع إنسانا يبتدئ بغيبة محرمة أن ينهاه إن لم يخف ضرراً ظاهرا، فإن خافه وجب عليه الإنكار بقلبه، ومفارقة ذلك المجلس إن تمكن من مفارقة ذلك المجلس، فإن قدر على الإنكار بلسانه أو على قطع الغيبة بكلام آخر لزمه ذلك، فإن لم يفعل

⁽۱) أخرجه مسلم (۲۰۰۱٪، رقم ۲۰۸۹)، وأبو داود (۲۹۹٪، رقم ٤٨٧٤)، والترمذي (۲) أخرجه مسلم (۱۹۸٤)، وقال: حسن صحيح. وأحمد (۳۸٤/۲، رقم ۹۷۳٪)، والدارمي (۲/ ۳۸۷٪ رقم ۲۷۱٪) والنسائي في الكبرى (۲/۲۰٪، رقم ۱۱۰۱۸)، وابن حبان (۲۲/۱۳، رقم ۵۷۰٪)، وأبو يعلى (۲۷۸/۱۳، رقم ۳۶۹٪).

عصى، فإن قال بلسان: اسكت وهو يشتهي بقلبه استمراره. فقال أبو حامد الغزالي: هذا لا يخرجه عن الاثم ولابد من كراهته بقلبه، ومتى اضطر إلى المقام في ذلك المحلس الذي فيه الغيبة، وعجز عن الإنكار، أو أنكر، ولم يقبل منه، ولم يمكنه المفارقة بطريق؛ حرم عليه الاستماع، والإصغاء للغيبة، بل طريقه أن يذكر الله تعالى بلسانه وقلبه، أو بقلبه، أو تفكر في أمر آخر ليشتغل عن استماعها، ولا يضره بعد ذلك السماع من غير استماع وإصغاء في هذه المذكورة، فإن تمكن بعد ذلك من المفارقة، وهم مستمرون في الغيبة ونحوها وجب عليه المفارقة.

قال الله تعالى ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثُ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلاَ تَقْعُدُ بَعْدَ الذَّكْرَى مَعَ القَوْمِ الظَّالَمِينَ ﴾ [الأنعام: ٨٨].

وروينا عن ابراهيم بن أدهم أنه دعي إلى وليمة، فحضر، فذكروا رجلا لم يأتهم، فقالوا: إنه ثقيل. فقال: أنا فعلت هذا بنفسي حيث حضرت موضعا يغتاب فيه الناس، فخرج و لم يأكل ثلاثة أيام، وأنشد في هذا المعنى:

كصون اللسان عن النطق به وسمعك صن عن سماع القبيح شريك لقائله فانتبه فانتبه فإنك عند سماع القبيح

وروينا في سنن أبي داود والترمذي عن عائشة رضي الله عنها قالت: قلت للنبي على حسبك من صفيه كذا وكذا يعني يكفيك ألها قصيرة، فقال: لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمزجته.

أي لو وضعت في البحر لخالطته مخالطة يتغير بها طعمه وريحه لشدة نتنها وقبحها.

قال النووي: هذا الحديث من أعظم الزواجر عن الغيبة، وأعظمها، وما أعلم شيئا من الأحاديث يبلغ لها في الذم هذا المبلغ، وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحى يوحى؛ نسأل الله العظيم الكريم لطفه، السلامة والعافية من كل مكروه.

فائدة:

ذهب الأوزاعي إلى أن الغيبة والنميمة وسائر المعاصي تفطر الصائم، واستدل على ذلك بحديث وهو «خمس يفطرن الصائم الغيبة والنميمة والكذب والقبلة واليمين الفاجرة» (١).

⁽١) أخرجه الديلمي (١٩٧/٢، رقم ٢٩٧٩) عن أنس.

المجلس الثاني والستون

ونقل عن أنس أنه قال: إن اغتاب الصائم أفطر.

وذهب جمهور الفقهاء بل كافتهم إلى أنه لا يفطر بارتكاب شيء من ذلك، وأجابوا عن الحديث بأنه ضعيف.

بل قيل: إنه كذب، وما ورد من الأخبار والآثار من بطلان الصوم بالغيبة ونحوها، فهو محمول على نقصان أجر الصائم، أو على بطلان ثوابه لا على بطلان الصوم، بل يسقط عنه الفرض، ويصير في معنى المفطر في سقوط الأجر لا أنه يفطر في الحقيقة، فيجب على الصائم أن يمسك عن الكلام الفاحش، وقول الزور كما يمسك عن الطعام والشراب، وإن لم يمسك ذلك، فقد نقص صيامه، وتعرض لسخط ربه تعالى، وترك قبوله منه.

قال ﷺ «من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه» (١) رواه البخاري.

وهذا تحذير للصائم من قول الزور والعمل به ليتم أجر صيامه، ولهذا قال بعض الفضلاء: لا يتم التقرب إلى الله بترك الشهوات المباحة في غير حالة الصيام إلا بعد التقرب إليه بترك ما حرمه الله في كل حال من الكذب والظلم والعدوان على الناس في دمائهم وأموالهم وأعراضهم.

وورد في حديث عن النبي رئيس الصيام من الطعام والشراب إنما الصيام من اللغو والرفث» (٢).

وقال بعضهم: أهون الصيام ترك الطعام والشراب.

⁼ قال ابن أبي حاتم في العلل (٢٥٨/١، رقم ٧٦٦) سمعت أبي يقول: هذا حديث كذب وميسرة ابن عبد ربه كان يفتعل الحديث.

وقال الزيلعي في نصب الراية (٤٨٣/٢): رواه ابن الجوزي في الموضوعات وقال: هذا حديث موضوع.

⁽۱) أخرجه البخاري (۲۲۰۱/۰)، رقم ۷۷۰). وأخرجه أيضًا: أبو داود (۳۰۷/۳)، رقم ۲۳۹۲)، والترمذي (۸۷/۳، رقم ۷۰۷) وقال: حسن صحيح. وابن ماجه (۹۹۱۱)، رقم ۱۲۸۹)، والبغوي في ۱۲۸۹)، وأحمد (۲۸۳۲)، رقم ۹۷۱۷)، والبغوي في الحمد (۲۸۳۱)، رقم ۲۸۲۱)، والبيهقي (۶/ الجعديات (۱/۶۱۲)، رقم ۲۸۳۱)، والبيهقي في الكبرى (۲۸۸۲، رقم ۵۲۲۳)، والبيهقي (۶/ ۲۲۸، رقم ۵۰۹۸) عن ابي هريرة.

 ⁽۲) أخرجه الحاكم (۱/۹۰)، رقم ۱۵۷، وقال: صحيح على شرط مسلم. والبيهقي (٤/ ٢٧، رقم ۸۰۹، والديلمي (۲/۳)، رقم ۵۲۲، عن أبي هريرة.

وقال حابر: إذا صمت فليصم سمعك وبصرك ولسانك عن الكذب والمحارم، ودع أذى الجار، وليكن عليك وقار وسكينة يوم صومك، ولا تجعل يوم صومك، ويوم فطرك سواء.

ولقد أحسن من قال:

إذا لم يكن في السمع مني تصاون وفي بصري غض وفي منطقي صمت فحظي إذا من صومي الجوع والظمأ فإن قلت إني صمت يوما فما صمت

وقال النبي ﷺ «رب صائم حظه من صيامه الجوع والعطش ورب قائم حظه من قيامه السهر» (١).

قال ابن رجب: وسر هذا أن التقرب إلى الله تعالى بترك المباحات لا يكمل إلا بعد التقرب إليه بترك المجامات، فمن ارتكب المحرمات، ثم تقرب بترك المباحات كان بمثابة من يترك الفرائض، ويتقرب بالنوافل، وإن كان صومه مجزيا عند الجمهور بحيث لا يقوم بإعادته كما تقدم.

فائدة أخرى:

قال الإمام حجة الإسلام الغزالي: للصوم ثلاث درجات بعضها أعلى من بعض: صوم العوام، وصوم الخواص، وصوم خواص الخواص.

فأما صوم العوام فهو: كف البطن والفرج عن الأكل والشرب والجماع ونحوها مما يفطر الصائم.

⁽۱) أخرحه أحمد (۳۷۳/۲، رقم ۸۸٤۳)، والحاكم (۱۹۹۱، رقم ۱۹۷۱) وقال: صحيح على شرط البخاري. والبيهقي في شعب الإيمان (۳۱٦/۳، رقم ۳۱۶۲)، والبيهقي (۲۷۰/٤، رقم ۸۰۹۷)، وأبو يعلى (۲۲۹/۱۱)، رقم ۲۰۰۱)، وابن حبان (۲۰۷/۸، رقم ۳٤۸۱) عن أبي هريرة.

⁽٢) أخرجه أحمد (٤٣١/٥ رقم ٢٣٣٠٣) قال الهيثمي: فيه رجل لم يسم. وأخرجه أيضًا: الروياني (٤٨١/١) رقم ٧٢٩).

الجلس الثاني والستون

وأما صوم الخواص فهو: كف السمع والبصر واليد والرجل وسائر الجوارح عن الآثام، واستعمالها في خدمة الملك العلام.

وأما صوم خواص الخواص فهو: صوم القلب على الهمم الدنية، والأفكار الدنيوية، وكفه عما سوى الله بالكلية.

فالفطر من صوم العوام يحصل بتناول أول شيء من المفطرات.

وفطر الخواص يحصل باستعمال السمع والبصر واللسان واليد وسائر الجوارح، فيما لا يحل، فمن تكلم عندهم بكلام فاحش، أو نظر إلى ما لا يحل أفطر.

وفطر خواص الخواص يحصل بالفكر فيما سوى الله، فمن صام عن ما سوى الله، فعيده يوم لقائه ؛ من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله لآت.

ولله در القائل:

ويـوم لقـاكم ذاك فطر صيامي وقد صمت عن لذات دهري كلها

قيل لبعض العارفين: أين نطلبك في الآخرة ؟ قال: في زمرة الناظرين إلى الله. قيل له: كيف علمت ذلك ؟ قال: بغضي طرفي له عن كل محرم، وباجتنابي فيه كل منكر ومأثم، وقد سألته أن يجعل جنتي النظر إليه.

يا معشر القائمين صوموا اليوم عن شهوات الهوى، لتدركوا عيد الفطر يوم اللقاء لا يطولن عليكم الأمل باستبطاء الأجل، فإن معظم نهار الصيام قد ذهب، وعيد اللقاء قد اقترب.

ولقد أحسن من قال:

ذاك عيدي ليس لي عيد سواه إن يوما جامعا شملي هم

وقوله «والذي نفس محمد بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك»: قال القاضي البيضاوي: هذا تفضيل لما يستكره من الصائم على أطيب ما يستلذ من حنسه، وهو المسك ليقاس عليه ما فوقه من آثار الصوم.

ورد في حديث مرسل: لكل شيء ناقص في عرف الناس في الدنيا إذا انتسب إلى طاعته ورضاه فهو الكامل في الحقيقة.

فائدة:

استشكل العلماء قوله في هذا الحديث «أطيب عند الله» وقالوا إن الله تعالى متره عن أن يستطيب له الرائحة الطيبة، ويكره الرائحة الخبيثة لأن هذا من صفات الحيوان الذي له طبائع تميل إلى شيء فتستطيبه، وتنفر من شيء فتستقذره، والله منزه عن

وأجابوا عن هذا بأجوبة:

أحدها: أن معنى الحديث: لجزاء خلوف فم الصائم أطيب منه عند الله، أي أن الله تعالى يجازيه به في الاخرة، فيجعل رائحة فمه فيها أطيب من ريح المسك، كما يجازي الشهيد، فيجعل رائحة دمه أطيب من ريح المسك، فالحديث محمول على حذف مضاف، فهو من مجازي الحذف.

ثانيها: أن معناه أن رائحة فم الصائم عند ملائكة الله تعالى أطيب من رائحة المسك عندنا، وهذا أيضا مجازي الحذف.

ثالثها: أن معنى أطيب: أكثر قبولا ؛ لان الطيب مستلزم للقبول عادة، أي خلوفه أقبل عند الله من قبول ريح المسك عنده.

رابعها: أن هذا الكلام حرى على سبيل الغرض أي لو تصور الطيب عند الله لكان الخلوف أطيب.

خامسها: أن المراد بقوله في الحديث أطيب: أكثر ثوابا.

قال النووي: الأصح أن الخلوف أكثر ثوابا من المسك حيث ندب إليه في الجمع والاعياد.

سادسها: أن المقصود من هذا التركيب بجملته في الحديث هو الثناء على الصائم والرضا بفعله لئلا يمنعه ذلك من المواظبة على الصوم الجالي للخلوف.

واعترض على هذا التأويل ابن القيم في الكلم الطيب فقال: وأى ضرورة تدعو إلى هذا التأويل، واخراج اللفظ عن حقيقته.

قال: ومن المعلوم أن أطيب ما عند الناس من الرائحة رائحة المسك، فمثل النبي على الله طيب هذا الخلوف عند الله بطيب رائحة المسك عندنا وأعظم ونسبة استطابة ذلك إليه سبحانه وتعالى كنية سائر صفاته وأفعاله إليه، فإنما استطابة لا تماثل استطابة المخلوقين من ذلك، بل كما ان سبحانه لا تشبه ذوات خلقه، فصفاته لا تشبه صفاقم، وأفعاله لا تشبه أفعالهم، وهو سبحانه يستطيب الكلم الطيب، فيصعد إليه، والعمل الصالح يرفعه، وليست هذه الاستطابة كاستطاتينا.

فائدة أخرى:

اختلف العلماء في وجود هذه الرائحة من الصائم التي هي عند الله أطيب من ريح المسك هل هي في الدنيا وفي الآخرة فقط على قولين:

المجلس الثاني والستون المجلس الثاني والستون

أحدهما: أن هذه الرائحة تكون كذلك عند الله في الدنيا، وفي الاخرة.

الثاني: أنما تكون كذلك عنده في الآخرة فقط.

وقد وقع في المسألة نزاع كثير بين الشيخ الإمام العلامة ابن عبد السلام، وبين الشيخ الإمام العلامة ابن الصلاح.

فمال ابن الصلاح إلى أن ذلك في الدنيا والآخرة، وصنف فيها مصنفا رد فيه على ابن عبد السلام، وكل منهما استدل بشيء يقوي ما قاله.

قال العلامة ابن القيم بعد نقله لأدلة كل منهما قلت: وفصل النزاع في المسألة أن يقال أخبر النبي بأن ذلك الطيب يكون يوم القيامة، فلأنه الوقت الذي يظهر فيه ثواب الأعمال وموجباها من الخير والشر، فيظهر للخلق طيب ذلك الخلوف على المسك كما يظهر فيه رائحة دم المكلوم في سبيله كرائحة المسك، وكما تظهر فيه السرائر، وتبدو على الوجوه، وتصير علانية، ويظهر فيها قبح رائحة الكفار، وسواد وجوههم، وحيث أخبر بأن ذلك حين يخلف، وحين يمسون فلأن ذلك وقت ظهور أثر العبادة، ويكون حينظ طيبها أعلى من ريح المسك عند الله، وعند ملائكته، وإن كانت تلك الرائحة كريهة للعباد، فلرب مكروه عند الناس محبوب عند الله، وبالعكس، فإن الناس يكرهونه لمنافرته طباعهم، والله يستطيبه ويحبه لموافقة أمره ورضاه ومحبته، فيكون عنده أطيب من ريح المسك عندنا، فإذا كان يوم القيامة ظهر ورضاه ومحبته، فيكون عنده أطيب من ريح المسك عندنا، فإذا كان يوم القيامة ظهر ظهورها، وتصير علانية في الآخرة، وقد يظهر أثر العمل على العبد خيرا كان أو شرا في الدنيا كما هو مشاهد بالبصر والبصيرة.

قال ابن عباس: إن للحسنة ضياء في الوجه، ونور في القلب وقوة في البدن وسعة في الرزق، ومحبة في قلوب الخلق، وإن للسيئة سوادا في الوجه، وظلمة في القلب، ووهنا في البدن، ونقصا في الرزق، وبغضا في قلوب الخلق.

وقال عثمان ﷺ: ما عمل رجل عملا إلا ألبسه الله رداءه إن خيرا فخير، وإن شرا فشر.

وهذا أمر معلوم يشترك فيه، وفي العلم به أصحاب البصائر وغيرهم حتى إن الرجل الطيب البر ليشم منه رائحة طيبة، وإن لم يمس طيبا، فتظهر رائحة روحه على بدنه وثيابه، والفاجر بالعكس والمزكوم الذي ملأ من هذا الهواء لا يشم لا هذا، ولا هذا، بل زكامه يحمله على الإنكار؛ نعوذ بالله من عمل يؤدي بنا إلى النار.

وقال العلامة ابن رجب في اللطائف: وفي ريح طيب خلوف فم الصائم عند الله معنيان:

أحدهما: أن الصيام لما كان سرا بين العبد وربه في الدنيا أظهره الله في الآخرة علانية للخلق ليشتهر بذلك أهل الصيام، ويعرفون بصيامهم بين الناس جزاء لإخفائهم صيامهم في الدنيا.

وروى أبو الشيخ الأصبهاني بإسناد فيه ضعف عن أنس مرفوعا قال «يخوج الصائمون من قبورهم يعرفون بريح أفواههم أطيب من ريح المسك» (١).

قال مكحول: يروح أهل الجنة برائحة، فيقولون ربنا ما وجدنا منذ دخلنا الجنة أطيب من هذه الريح. فيقال: هذه ريح أفواه الصيام.

وقد تفوح رائحة الصيام في الدنيا، وتستنشق قبل الآخرة وهو نوعان:

أحدهما: ما يدرك بالحواس الظاهرة كان عبد الله بن غالب من العباد المحتهدين في الصلاة والصيام، فلما دفن كان يفوح من تراب قبره رائحة المسك، ورؤى في المنام، فسئل عن تلك الرائحة التى توجد من قبره، فقال: تلك رائحة التلاوة والظمأ.

والنوع الثاني ما تستنشقه الأرواح والقلوب، فيوجب ذلك للصائمين المخلصين المودة والمحبة في قلوب المؤمنين.

قال يوسف بن أسباط: أوحى الله إلى نبي من الأنبياء قل لقومك يخفون لي أعمالهم، وعلى إظهارها لهم.

ولله در من قال:

تذلل أرباب الهوى في الهوى عز وفقرهم نحو الحبيب هو الكتر وسترهم فيه السرائر شهرة وغير تلاف النفس فيه هو العجز

والمعنى الثاني: أن من عبد الله، وأطاعه وطلب رضاه في الدنيا بعمل، فنشأ من عمله آثار مكروهة عند الله، بل هي محبوبة له طيبة عنده لكونها نشأت عن طاعته، وابتغاء مرضاته، فإخباره بذلك للعاملين في الدنيا والآخرة فيه تطييب لقلوبهم لئلا يكره منهم ما وجد في الدنيا.

قال بعض السلف: وعد الله موسى ثلاثين يوما أن يكلمه على رأسها، فصام ثلاثين يوما، ثم وجد فيه خلوفا، فكره أن يناجى ربه على ذلك الحال، فأخذ سواكا

⁽١) أخرجه أيضًا: الرافعي (٣٢٦/٢).

فائدة أخرى:

استدل علماء الشافعية بقوله ﷺ في هذا الحديث «خلوف... إلى آخره» على أنه يكره للصائم السواك بعد الزوال.

سؤال: فإن قيل الحديث يدل على كراهة السواك مطلقا فلأي شيء قال الفقهاء بتخصيص الكراهة بما بعد الزوال.

جوابه: أنه جاء حديث آخر، فخصص عموم هذا الحديث، ويدل على ذلك تخصيص بما بعد الزوال.

وهو ما رواه الإمام الحافظ أبو بكر السمعاني من حديث جابر أن النبي على قال «أعطيت أمتي خمس خصال... ثم قال فيه: وثانيها ألهم يمسون وخلوف أفواههم عند الله أطيب من ريح المسك... الحديث» (١).

وهو حسن كما قاله النووي عن ابن الصلاح.

فقوله فيه: ويمسون يدل على أنه يكره بعد الزوال لأن المساء من الزوال إلى الغروب، وإنما كره بعد الزوال لأنه يزيل تغير رائحة فم الصائم، والمطلوب إبقاؤها لأنها أطيب عند الله من ريح المسك.

سؤال آخر: فإن قيل إن هذا التغير في الفم قد تحصل قبل الزوال، فكيف خصصت الكراهة بما بعده ؟

جوابه: إلهم قالوا: إن هذه الفضيلة ؛ أى فضيلة الخلوف أعظم من فضيلة السواك، فلهذا ترك لأجلها، وإن كان هو سنة في كل حال إلا أنه كره في هذه الحالة لذلك، ولا شيء في ترك سنة لأجل فضيلة هي أعم منها، فإنه قد ترك الواجب لأجل المحافظة على بقاء فضيلة مهمة كما قالوا: إن دم الشهداء تحرم إزالته لألهم يأتون يوم القيامة تشخب دما اللون لون الدم، والريح ريح المسك.

مع أن غسل الميت واجب إلا أنه ترك هذا الواجب للمحافظة على بقاء الدم

⁽۱) أخرجه أيضا: أحمد (۲۹۲/۲، رقم ۷۹۰٤)، والبيهقي في شعب الإيمان (٣٠٢/٣، رقم ٣٠٠٢)، والمبيهقي في شعب الإيمان (٣٠٢/٣، رقم ٣١٩)، والحارث كما في بغية الباحث (٤١٠/١، رقم ٣١٩) عن أبي هريرة.

قال الهيثمي (١٤٠/٣): رواه أحمد والبزار، وفيه هشام بن زياد أبو المقدام وهو ضعيف. وضعفه المنذري (٦/٢) وعزاه أيضاً لأبي الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب.

سؤال آخر: فإن قيل لأي شيء قالوا: يحرم غسل الشهيد لأجل المحافظة على بقاء دمه الذي يأتي يوم القيامة كريح المسك، وما قالوا بتحريم السواك مع أنه يزيل الخلوف الذي هو أطيب من ريح المسك بل بكراهته ؟

جوابه: إنه إنما كره إزالة الخلوف، وحرم إزالة دم الشهداء، لأن في إزالة دم الشهيد تفويت فضيلة على الشهيد لم يأذن في إزالتها، بخلاف الحلوف فإنه فضيلة المتسوك، وقد أزالها بنفسه فكره له ذلك، ولا يحرم، وقد ينعكس الحال فيحرم إزالة الحلوف، ويكره إزالة الدم

أما تحريم إزالة الخلوف ففيما إذا سوك إنسان شخصا صائما بغير إذنه فإنه لا شك في تحريمه لأنه يصير نظير إزالة دم الشهيد.

وأما كراهة إزالة دم الشهيد ففيما أزال الشهيد الدم عن نفسه في مرض يغلب على ظنه الموت فيه بسبب القتال، فهذه الإزالة لا تحرم بل تكره، ونظير ما إذا أزال الصائم الخلوف على نفسه جائز، وتفويت غيره لها عليه لا يجوز إلا بأذنه.

فحاصل القول أن السواك يكره للصائم بعد الزوال، وتزول الكراهة بغروب الشمس على الأصح، وإن لم يفطر، ولا يكره ليلا، ولا نحارا إلى الزوال، بل يستحب كما يستحب في غير الصيام مطلقا، واختار النووي أنه لا يكره مطلقا.

وقوله «للصّائم فَرْحَتَان يَفْرَحُهُمَا إِذَا أَفْطَرَ فَرِحَ، وَإِذَا لَقِيَ رَبَّهُ فَرِحَ بِصَوْمِهِ»: أما فرح الصائم عند الفطر: فسببه النفوس مجبوله على الميل إلى ما يلائمها من مطّعم ومشرب ومنكح، فإذا منعت منه خصوصا عند اشتداد الحاجة إليه، فإن النفوس تفرح بذلك طبعا، فإنما كان ذلك محبوبا لله كان محبوبا شرعا، فكما أن الله تعالى حرم على الصائم في لهار الصيام تناول هذه الشهوات، فقد أذن له فيها في ليل الصيام، بل أحب منه المبادرة إلى تناولها في أول الليل وآخره، فأحب عباده إليه أعجلهم فطرا، فالصائم ترك شهواته لله في النهار تقربا إلى الله وطاعة له، وبادر إليها في الليل تقربا إلى الله وطاعة له، فادر إليها في الليل تقربا إلى الله وطاعة له، فهو مطبع له في الحالين.

وأما فرحه عند لقاء ربه: فسببه ما يجده عند الله من ثواب الصيام مدخرا، فيحده أحوج ما كان إليه كما قال تعالى ﴿وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُم مِّنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِندَ اللَّهِ ﴾

وقال تعالى ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسِ مَّا عَملَتْ مِنْ خَيْرِ مُّحْضَراً ﴾ [آل عمران: ٣٠]. وقال تعالى ﴿فَمَن يَغْمَلْ مِثْقَالَ ذُرَّةٍ خَيْراً يَرَهُ ﴾ [الزلزلة: ٧].

وورد في المسند عن عقبة بن عامر عن النبي في قال «ليس من عمل يوم إلا يختم عليه» (١).

وعن عيسى عليه السلام قال: إن هذا الليل والنهار خزانتان، فانظروا ما تضعون فيهما.

فالأيام خزائن للناس ممتلئه بما خزنوه فيها من خير وشر، وفي القيامة تفتح هذه الخزائن لأهلها، فالمتقون يجدون في خزانتهم العز والكرامة، والمذنبون يجدون في خزانتهم الحسرة والندامة.

الصائمون على طبقتين:

أحداهما: من ترك طعامه وشرابه وشهوته لله يرجو ما عنده عوض ذلك في الجنة، فهذا قد تاجر مع الله وعامله، والله لا يضيع أجر من أحسن عملا، ولا يخيب معه من عامله، بل يربح عليه أعظم الربح.

وقال النبي ﷺ لرجل ﴿إنك لن تدع شيئا اتقاء الله إلا أتاك الله خيرا منه» (٢) خرجه الإمام أحمد.

فهذا الصائم يعطى ما شاء الله في الجنة من طعام وشراب ونساء، وروى ابن أبي الدنيا بإسناد فيه ضعف عن أنس مرفوعا «الصائمون ينفخ في أفواههم ريح المسك ويوضع لهم مائدة تحت العرش يأكلون منها والناس في الحساب».

وعن أنس: إن لله مائدة لم تر مثلها عين، ولم تسمع أذن، ولا خطر على قلب بشر، لا يقعد عليها إلا الصائمون.

وعن بعض السلف قال: بلغنا أنه يوضع للصوام مائدة يأكلون عليها، والناس في

⁽١) أخرجه أحمد (٢/٤/٤)، رقم ١٧٣٥٤). وأخرجه أيضا: الطبراني (٢٨٤/١٧، رقم ٧٨٢)، والحاكم (٤/٤/٤، رقم ٧٨٥٥) وقال: صحيح الإسناد.

قال الهيثمي (٣٠٣/٢): رواه أحمد، والطبراني في الكبير والأوسط، وفيه ابن لهيعة، وفيه كلام.

⁽۲) أخرجه أحمد (۷۸/٥)، رقم ۲۰۷۵)، والبيهقي (۳۳٥/٥)، رقم ۱۰۲۰۳). وأخرجه أيضًا: الحارث كما في بغية الباحث (۹۸۷/۲، رقم ۱۱۰۱).

قال الهيثمي (١٠١٠): رواه أحمد بأسانيد ورحالها رحال الصحيح.

٣٠٨ - المحالس الوعظية الحساب، فيقولون: يا رب نحن نحاسب وهم يأكلون ؟ فيقال: إلهم طالما صاموا وأفطرتم، وقاموا ونمتم.

رأى بعضهم بشر بن الحارث وبين يديه مائدة وهو يأكل ويقال له: كل يا من لم يأكل، أشرب يا من لم يشرب.

الطبقة الثانية من الصائمين: من يصوم في الدنيا عما سوى الله، فيحفظ الرأس وما وعى ، ويحفظ البطن وما حوى ، ويذكر الموت والبلا، ويريد الآخرة، فيترك زينة الدنيا هذا عيد فطره يوم لقاء ربه، وفرحه برؤيته.

فيا من يبارز بالعصيان، ولم يستح من رقيبه وقد دخل شهر رمضان، وما فاز بمصالحة حبيبه، وهب نسيم القبول، ولكن ما عرف طيبه، أما سمعت قول الملك المنان في فضل صوم رمضان «الصوم لي وأنا الذي أجزي به».

وما أحسن من قول القائل حيث يقول:

3	• • •
مــن كــان يشكو عظم ذنوبه	فـــليأت في رمضــــان باب طبيبه
ويفــوز من عرف الصيام بطيبه	أو ليـــس قــــال الله في ترغيــــبه
أجزي به	الصــــوم لي وأنـــــــ
يـــا صائمي رمضان فوزوا بالمنا	وتحققـــوا نيـــل الســـعادة والغنا
وثقـــوا بوعـــد الله إذ فيه الهنا	أو ليـــس هــــذا القول قول الهنا
_ ا أحني بــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	الصـــــوم لي وأنــــــــ
من صام نال الفوز من رب العلا	وبوجهـــه أضــحى عـــليه مقبلا
يـــا مـــن يروم توسلا وتوصلا	صـــم رغبة في قول رب قد علا
أجزي به	الصـــــــوم لي وأنـــــــــــ
يفــوز مــن للصــوم قام بحقه	وأحسن القول فيم وصدقه
ومـــن الجحــيم نجحا وفاز بعتقه	ف الله قال عن الصيام لخلقه
أجني به	لصــــــوم لي وأنــــــــــــــــــــــــــــــــــــ

المجلس الثالث والستون

في ذكر شيء من فضائل بلال وابن أم مكتوم، وذكر مسائل متعلقة بالأعمى، ومسائل متعلقة بالسجود، وذكر المواضع التي يستحب فيها إيقاظ النائم وغير ذلك مما يأتي ذكره

قَالَ البُخَاري:

باب قول النبي ﷺ لا يمنعكم من سحوركم أذان بلال

قال العلماء: بلال صحابي جليل

اسمه: بلال.

وكنيته: أبو عبد الله، وقيل: أبو عمرو، وقيل: أبو عبد الرحمن، وقيل: أبو عبد الكريم.

واسم أبيه: رباح.

واسم أمه: حمامه، ووقع أن اسم أمه حمام، وهو وهم. واشتهر بنسبته إلى أمه دون أبيه، فيقال: بلال ابن حمامة.

كما اشتهر عيسى صلوات الله عليه بنسبته إلى أمه فيقال: عيسى ابن مريم.

وكما اشتهر يونس عليه السلام بنسبته إلى متى فيقال: يونس بن متى، ومتى اسم أم يونس كما جاء في جامع الأصول، وتفسير عبد الرازق.

قال في العرائس: لم ينسب نبي من الأنبياء إلى أمه إلا عيسى ابن مريم، ويونس ابن متى ؛ لكن رجح شيخ الإسلام ابن حجر: أن متى اسم لأبيه لا لأمه.

وكان بلال على عبدا حبشيا قرشيا يتيما، وله فضائل كثيرة، ومناقب غزيرة،

أنه كان قديم الإسلام، وهو أول من أظهر الإسلام من العبيد، بل قيل إنه أول من الم من مطلقا، وكان يعذب على إسلامه، والذي كان يعذبه على الإسلام أمية بن خلف، وكان على صادق الإسلام، طاهر القلب، وكيفية عذابه له أنه كان يخرجه إذا حميت الظهيرة، فيطرحه على ظهره في بطحاء مكة، ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صلبه، ثم يقول له: لا تزال كذلك هكذا حتى تموت أو تكفر بمحمد، وتعبد اللات والعزى. فيقول وهو في ذلك البلاء: أحد أحد. حتى مر به أبو بكر، وهم يعذبونه فقال لأميه بن خلف: ألا تتقي الله في هذا المسكين حتى متى تعذبه. أي إلى متى تعذبه؟ قال: أنت أفسدته فخلصه مما ترى، فاشتراه أبو بكر بعبد، وقيل: بخمس متى تعذبه؛ وقيل: أنت أفسدته فخلصه مما ترى، فاشتراه أبو بكر بعبد، وقيل: بخمس

أواق ذهبا، وأعتقه وأعتق معه ست رقاب بلال سابعهم.

وقيل أن رسول الله على قال وبلال في العذاب: لو كان عندنا مال لاشترينا بلال، فقال أبو بكر للعباس اشتره لنا، فذهب العباس إلى امرأة تملكه فقال لها: هل لك أن تبيعي عبدك هذا قبل أن تحرمي ثمنه، قالت: ما تصنع به إنه خبيث، فاشتراه العباس، وخلصه من عذاب أمية، وبعث به إلى أبى بكر، فاعتقه.

ومن فضائله: أنه شهد مع رسول الله الله المشاهد كلها، واتفق أن يوم بدر نزل أمية بن خلف إلى القتال، وكان في قلب بلال منه لما كان يعذبه ويوالي عليه العذاب، فحمل عليه فقتله، فأنشد أبو بكر:

هنياً زادك الرحمن فضلا فقد أدركت ثارك يا بلال

ومن فضائله: أنه أحد السودان الأربعة الذين هم خير السودان كما جاء ذلك في الحديث وهم: النجاشي ولقمان وبلال ومهجع.

وقد نظمهم الفضلاء فقال:

ســــيد الســـودان أربـــع النجاشي وبلال ثم لقمان ومهجع

ومن فضائله: أنه أحد مؤذني النبي على قال ابن القيم في الهدي: كان له على من المؤذنين أربعة اثنان في المدينة بلال وابن أم مكتوم، وبقباء سعد القرظ، وبمكة أيو محذورة.

ومن فضائله: أنه أول من أذن في الإسلام.

وهل أذن بعد موت النبي ﷺ أم لا.؟

اختلف في ذلك فقيل: إنه أذن مرة لعمر بن الخطاب على حين دخل الشام فبكا الناس بكاء شديدا، وتمتك المخدرات من صوته، ولم يؤذن لأحد بعد موت النبي الله هذه المرة.

وقيل: لم يؤذن لأحد بعد موت النبي ﷺ إلا مرة واحدة بعد أن رحل من المدينة، ثم قدمها لأجل زيارته ﷺ فطلب الصحابة أن يؤذن لهم، و لم يتم الأذان.

المجلس الثالث والستون

فجعل يبكي عنده، ويمرغ وجهه عليه، فأقبل الحسن والحسين إليه، فجعل يحييهما ويقبلهما، ثم قالا له: يا بلال إنا نشتهي أن نسمع أذانك الذي كنت تؤذنه لرسول الله في المسجد، فعلا سطح المسجد، ووقف موقفه الذي كان يقف فيه في حياة رسول الله علما قال الله أكبر ارتجفت المدينة، فلما قال أشهد أن لا إله إلا الله ازدادت رحيفا، فلما قال أشهد أن محمدا رسول الله خرجت العرائس من حدورهن، وقالوا: بعث رسول الله على فما رؤى يوما أكثر باكيا في المدينة بعد رسول الله على من ذلك اليوم.

وقيل: إنه أذن لأبي بكر إلى أن مات، و لم يؤذن لعمر. قاله ابن أبي شيبة وابن عبد البر.

ومن فضائله: أنه لا يكمل حسن الحور العين في الجنة إلا بسواد بلال فإنه شامات في خدودهن، فسبحان من أكرم أهل طاعته. قاله ابن حزم في المحلى.

مات رهو ابن ثلاث و دفن عند الباب الصغير بمقبرها، وهو ابن ثلاث وستين سنة. وقيل: مات بحلب سنة عشرين.

قَالَ البُخَارِي: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ أَبِي أُسَامَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ الْبُ عَمْرَ.

وَالْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّد عَنْ عَائِشَةَ رضى الله عنها أَنَّ بِلاَلاً كَانَ يُؤَذِّنُ بِلَيْلٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «كُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُؤَذِّنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ، فَإِنَّهُ لاَ يُؤَذِّنُ حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ».

دل الحديث على أن بلال وابن أم مكتوم كانا يؤذنان للنبي على.

وكان بلال يؤذن بليل أي يؤذن الأذان الأول للفجر قبل طلوعه لينبه النائم ويدرك السحور ومن لم يكن تسحر.

وابن أم مكتوم كان يؤذن الأذان الثاني بعد طلوعه ليكف الناس عن الأكل والشرب والجماع وغير ذلك.

وابن أم مكتوم صحابي خليل ثبتت له الصحبة بوقوع نظر النبي على عليه، فإن الصحابي من رأى النبي الله أو رأه النبي الله وكان رجلا أعمى كما جاء في رواية في الصحيح، وكان لا ينادي حتى يقال له أصبحت أصبحت، وهذه الزيادة من الراوي.

فائدة

كان في الصحابة ثلاثة وعشرون رجلا أعمى، وكان في الأنبياء ثلاثة عمى إسحاق ويعقوب وشعيب، ثم رد الله بصر يعقوب عليه السلام.

وأما اسم ابن أم مكتوم فاسمه: عمرو بن قيس القرشي العامري.

واسم أمه: عاتكة، وكنيتها أم مكتوم لكتمان نور عينيه، وهو ابن خالة خديجة أم المؤمنين، وله فضائل كثيرة:

منها: أنه كان قديم الإسلام.

ومنها: أنه أحد مؤذني رسول الله ﷺ الأربعة المشهورين.

ومنها: أن عاتب الله نبيه لأجله قال البغوي: أتى ابن أم مكتوم النبي الله وهو يدعو جماعة من صناديد الكفار إلى الله تعالى يرجو إسلامهم، والجماعة الذين كانوا يدعوهم إلى الإسلام أبو جهل وعتبة بن ربيعة والعباس وأبي بن خلف وأخوه أمية، فقال ابن أم مكتوم: يا رسول الله اقرءي مما علمك الله، فجعل يناديه، ويكرر النداء، ولا يدري أنه مقبل على غيره حتى ظهرت الكراهة في وجه رسول الله الله القطعه كلامه، وقال في نفسه: يقول هؤلاء صناديد قريش وإنما اتباعه العميان والعبيد والسفله، فعبس في وجهه، وأعرض عنه، وأقبل على القوم يكلمهم.

المجلس الثالث والستون......

فَأْنَرُلُ الله تعالى ﴿ عَبَسَ وَتَوَلَّى أَن جَاءَهُ الأَعْمَى وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَّكَى أَوْ يَذَكُنُ اللهِ يَالِّكُ يَرَّكُى أَوْ يَذَكُنُ اللهِ يَنَّكُم وَأَمَّا مَن اسْتَغْنَى فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى وَمَا عَلَيْكَ أَلاَّ يَزَّكَى وَأَمَّا مَن جَاءَكَ يَسْعَى وَهُوَ يَخْشَى فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَى كَلاً إِنَّهَا تَذْكُرَةٌ ﴾ [عبس ١- ١١].

عَبُسَ: أي كلح بوجهه.

أَن جَاءَهُ الأَعْمَى: وهو ابن أم مكتوم.

وَهَا يُدْرِيكَ: يا محمد.

لَعَلَّهُ يَزَّكَّى: يتطهر من الذنوب بالعمل الصالح وما يتعلمه منك.

أَوْ يَذَّكُّرُ: أي يتعظ.

فَتَنفَعَهُ الذُّكْرَى: أي الموعظة.

أُمًّا مَن اسْتَغْنَى: أي عن الله وعن الإيمان بما له من المال.

فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى: أي تتعرض له، وتقبل عليه، وتصغي إلى كلامه.

وَهَا عَلَيْكَ أَلاًّ يَزَّكَّى: لا يؤمن ولا يهتدي.

وَأَمَّا مَن جَاءَكَ يَسْعَى: أي يمشي يعني ابن أم مكتوم.

وَهُوَ يَخْشَى: الله تعالى.

فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى: تتشاغل وتتعرض عنه.

كُلاًّ: هذه كلمة زجر أي لا تفعل بعدها مثلها.

إِنَّهَا: أي هذه الموعظة.

تَذْكرَةُ: موعظة وتذكر.

فكان رسول الله على بعد ذلك يكرمه، وإذا رآه قال: مرحبا بمن عاتبني فيه ربي، ويقول له: هل لك من حاجة؟

وروي أن النبي ﷺ ما عبس بعدها في وجه فقير، ولا تصدى لغني.

ومن فضائله: أن رسول الله ﷺ استخلفه ثلاثة عشر مرة على المدينة قاله الكرماني.

ومنها: أنه كان صاحب اللواء يوم فتح القادسية، فاستشهد بما.

وقال ابن قتيبة: رجع إلى المدينة فمات بما.

وفي الحديث فوائد:

منها: أن فيه دلالة على أنه يستحب اتخاذ مؤذنين للمسجد الواحد يؤذن أحدهما لصلاة الصبح قبل طلوع الفجر، والآخر بعده.

وعند الحنفية لا يسن الأذان قبل وقت الصبح قالوا: والنداء من بلال قبل الفحر لينبه النائم، ويرجع القائم لا للصلاة، فهو نداء الأذان بدليل أنه جاء في بعض الروايات أنه كان ينادى.

والشافعية قالوا: انه أذان، ورواية كان ينادي معارضة برواية كان يؤذن.

قال الكرماني: والترجيح معنى لأن كل أذان نداء بدون العكس، فالعمل برواية يؤذن عمل بالروايتين، وجمع بين الدليلين، والعكس ليس كذلك.

ويدل عليه أيضا الحديث المتفق عليه من رواية ابن عمر كان لمسجد رسول الله عليه مؤذنان بلال وابن أم مكتوم، و لم يكن بينهما إلا أن ينزل ذا ويرقى هذا.

قال النووي في شرح مسلم: قال العلماء معناه أن بلال كان يؤذن قبل الفجر، ويتربص بعد أذانه للدعاء ونحوه ثم يرقب الفجر فإذا راقب الفجر طلوعه نزل، فأحبر ابن أم مكتوم، فيتأهب ثم يرقى، ويشرع في الأذان مع أول طلوع الفجر، ولا يصح الأذان لصلاة من الصلوات الخمس قبل دخول وقتها إلا الصبح لقوله على الحديث المذكور «إن بلال يؤذن بليل... الحديث».

ويدخل وقت أذان الصبح الأول من نصف الليل الثاني، والحكمة في استحباب تقديم الأذان الأول على الوقت لينتبه الناس، ويتهيؤا ويدركوا فضيلة أول الوقت.

والحديث يقتضي أن الأذانين لا يفعلهما شخص واحد.

قال ابن شهبة: وهو كذلك لأنه صوت واحد فمن لم يسمعه أولا، وسمعه ثانيا لا يعرف أنه قبل الفجر وبعده.

والحديث أيضا يقتضي أنه لا تسن الزيادة على مؤذنين للمسجد.

قال ابن شهبة: وهو كذلك لكن قال غيره يستحب الزيادة عليهما بقدر الحاجة فإن لم يكف للمسجد الواحد مؤذنان يستحب أن يزداد ثالثا، فلإن لم يكف ثلاثة يستحب أن يزاد رابعا وهكذا.

واعلم أنه إذا ترتب للمسجد الواحد مؤذنان فصاعدا، فالمستحب أن لا يتراسلوا في الأذان.

والترتيب أن يؤذن واحد منهم أذانا كاملا، ثم يؤذن الآخر بعده وهكذا، ولا يتأخر بعضهم عن بعض ليلا يذهب أول الوقت.

قال الشافعي في الأم: ولا أحب للإمام إذا أذن الأول أن يبطئ بالصلاة ليفرغ من بعده، بل يخرج ويقطع من بعده الأذان بخروج الإمام، فإن ترقبوا وتنازعوا في الابتداء

الجلس الثالث والستون......

أقرع بينهم، فإن ضاق الوقت عن أذاهم، فإن كان المسجد كبيرا أذنوا متفرقين في أقطاره كل واحد في قطر ليسمع أهل تلك الناحية، وإن كان صغيرا اجتمعوا على الأذان وأذنوا جمله، إن لم يؤد اجتماعهم إلى تمويش أي اضطراب واختلاط، فإن أدى إلى تمويش أذن بعضهم، فإن تنازعوا أقرع.

ومن فوائد الحديث: أن فيه دلالة على أن أذان الأعمى غير مكروه هذا إذا كان معه بصير، فإن لم يكن بصير كره له الأذان.

وقد ذكر العلماء مسائل متعلقة بالأعمى بعضها يخالف البصير، وبعضها يساوي فيها البصير.

أما المسائل التي يخالف فيها البصير فقالوا:

یکره کونه مؤذنا راتبا وحده.

ويكره ذبحه.

والبصير أولى منه بغسل الميت.

ولا يجتهد في القبلة.

ولا يصح بيعه ولا شراؤه نعم يصح أن يشتري نفسه ويؤجرها لأنه يجهلها، وأن يشتري ما رآه قبل العمى، ولم يتغير.

یشتري ما راه فبل العمی، و م یتعیر. و لا دیه فی عینیه.

ولا يلي الإمامة العظمي ولا القضاء.

ولا تحب عليه الجمعة، ولا الحج إلا إذا وحد قائدا.

ولا تصح إجارته، ولا رهنه، ولا هبته، ولا مساقاته، ولا قبض ما ورثه، أو وهب له، أو اشتراه سلما.

ويحرم صيده برمي أو كلب.

ويحرم صيده برمي أو كلب. ولا يجوز عتقه في الكفارة.

ولا تقبل شهادته إلا في أربع مسائل: الترجمة للقاضي، والنسب، وما تحمل وهو

بصير، وإذا أقر في أذنه رجل، فتعلق به حتى شهد عليه عند الحاكم.

ولا يكون محرما في المسافرة بقريبه.

وهل هو أهل للحضانة كالبصير أم لا.

قال ابن الرفعة: لم أر لأصحابنا فيه شيئا غير أن في كلام الإمام ما يؤخذ منه أن العمى مانع، وأفتى بذلك جماعة.

٣١٦

قال الأذرعي: ولعله أشبه.

ورجحه شيخنا العلامة السيوطي فقال: في ضمن نظم له في مسائل الأعمى: وليس له في نخله من حصانة.

لكن سئل ابن البرزي عن حضانة العمياء فقال: لم أر فيها مسطورا، والذي أراه أنه يختلف باختلاف أحوالها، فإن كانت ناهضة بحفظ الصغير وتدبيره، والنهوض بمصلحته، وأن تقيه من الأسواء والمضار، فلها الحضانة، وإلا فلا.

وكذا أفتى قاضي حماة: بأن العمى ليس بقادح في الحضانة بشرط أن يكون الحاضن قائما بمصالح المحضون إما بنفسه أو بمن يستعين به.

وأما المسائل التي يساوي فيها البصير فقالوا:

الأعمى والبصير في الإمامة سواء لأن البصير أشد تحفظا من النجاسات، والأعمى أخشع،.

ويجوز اعتماد صوت المؤذن الأعمى العارف في الغيم والصحو كما يجوز اعتماد البصير في ذلك على الأصح.

ويجوز أن يكون وصيا كالبصير لأنه من أهل التصرف في الجملة، وما لا يصح منه يوكل فيه.

و يجزئ عتقه في النذر كالبصير.

وله ولاية النكاح على الأصح كالبصير.

ويقتل إذا كان حربيا هذا الأظهر، وفي قول: لا بل يرق كالنساء.

ويضرب عليه الجزية على المذهب كالبصير.

والأصح قبول رواية ما تحمله بعد العمى إذا كان ذلك بخط موثوق به.

وتقبل شهادته بالاستفاضة على الأصح إذا كان المشهود له وعليه معروفين لا يحتاج واحد منهم إلى إشارة.

وهو كفؤ في النكاح للبصيرة على الأصح.

ويصح أن يكاتب عبد على الأصح.

ويصح كونه مترجما للقاضي على الأصح لأن القاضي يرى المترجم عنه، والأعمى يحكى كلاما يسمعه.

فائدة

أول ما ينظر الله تعالى إلى من كان ضريرا يرد الله تعالى على الأعمى يوم القيامة

بصره، ويكرمه الله تعالى لما ابتلاه بكف بصره وأخذ نور عينيه بأن يجعله أول من ينظر إلى وجهه الكريم.

فقد ورد في الآثار: أول من ينظر إلى الله من كان ضريرا.

وهذا دليل على أن الأعمى يرد الله عليه بصره في الآخرة.

وأما قوله تعالى ﴿ وَمَن كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى ﴾ [الإسراء: ٧٢].

فالمراد بالعمى فيها: عمى القلب لا البصيرة، أي من كان في الدنيا أعمى عن الهداية فهو في الآخرة أعمى عن إثبات الحجة.

والدليل على أن الأجساد في الآخرة تعود صحيحة قوله في الحديث «يحشر الناس يوم القيامة بهما».

قال الدميري: ومعناه أنه ليس بهم شيء مما كان في الدنيا نحو البرص والعرج والعور والعمى وغير ذلك، وإنما هي أحساد صحيحه لخلود الأبد في الجنة أو النار.

وقيل معنى بهما: عراة ليس عليهم من متاع الدنيا شيء. قال وهذا يخالف الأول من حيث المعنى.

وقد وردت أحاديث في فضل من قاد ضريرا إلى منـزله أو إلى المسجد أو إلى قضاء حاجة من حوائحه:

روى أنس عن النبي الله أنه قال «قال الله تعالى إذا أخذت كريمتي عبدي لم أرض له ثوابا دون الجنة قيل: يا رسول الله وإن كانت واحدة؟ قال: وإن كانت واحدة» (١).

وقال رسول الله ﷺ «رأيت ليلة أسري بي سبع قصور بين كل قصرين كما بين المشرق والمغرب قلت: أبشر به أمتي؟ قال: نعم وأكثر من هذا من قال من أمتك سبع مرات لا إله إلا الله يعطى في الجنة بقدر الدنيا عشرين مرة».

وعن أنس النبي الله همن قاد أعمى أربعين ذراعا أو خمسين ذراعا كتب

⁽۱) أخرجه أبو يعلى (۲۰۲/۶، رقم ۲۳۳۰)، والطبراني (۱۲/۱۲، رقم ۱۲۵۰)، والضياء (۸۳/۱۰، رقم ۷۷)، وابن حبان (۱۹۳/۷، رقم ۲۹۳۰).

قال الهيثمي (٣٠٨/٢): رحاله ثقات.

وروي عن ابن عمر عن النبي الله أنه قال «من قاد أعمى إلى المسجد أربعين خطوة وجبت له الجنة» (٢).

وروى أبو هريرة عن النبي أنه قال «من قاد أعمى إلى المسجد أو إلى مترله في حاجته حتى يقضيها أعطاه الله براءة من النار وبراءة من النفاق ولم يزل يخوض في الرحمة حتى يرجع».

وقال النبي ﷺ لأبي هريرة «يا أبا هريرة إذا أرشدت الأعمى فخذ يده اليسرى بيدك اليمنى فإنها صدقة يا أبا هريرة أتريد أن يكون أجرك كأجر شهيد بدر فانظر رجلا مسلما ليس له ثوب يجمع فيه الجمعة فأعره ثوبا أو هبه له».

ويزداد أجر الأعمى بصبره على بلاء الله تعالى، ورضائه بقضائه قال: وكذا كل صاحب بلوى ومصيبة.

قال بشر الحافي الله : رأيت في عبادان رجلا أعمى مجذوع مجنون قد صرع والنمل يأكل من لحمه فوضعت رأسه في حجري ودعوت له، فلما أفاق قال: من هذا الفضولي الذي يدخل بيني وبينه، والله لو قطعني إربا إربا لما ازددت له إلا حبا حبا وانشد في المعنى:

نفس المحب على الآلام صابرة لعل متلفها يوما يداويها ونقل عن عيسى عليه السلام أنه مر برجل أعمى أبرص مقعد قد أخذه الفالج،

ونقل عن عيسى عليه السلام آنه مر برجل أعمى أبرض مفعد قد أحده الفاج. وهو يقول: الحمد لله الذي عافاني مما ابتلى به كثيرا من خلقه.

فقال له عيسى: أي شيء من البلاء قد عافاك منه؟ فقال: يا نبي الله أنا خير ممن لم يجد في قلبه معرفة ربه.

كرامة غريبة

حكى عن بعض الصالحين أنه وقع يوما بصره على محظور فقال: إلهي إنما أريد

⁽١) البيهقي في شعب الإيمان (١،٩/٦) رقم ٧٦٢٩) وقال: يوسف بن عطية هذا ضعيف.

⁽۲) أخرجه أبو يعلى (۲/٤٦٦)، رقم ۵۱۳)، وابن عدي (۱۰٤/۲)، ترجمة ۳۲۰ ثور بن يزيد)، والطبراني (۱۰۲/۲) فيه على بن عروة وهو كذاب. والطبراني (۱۳۸/۳) فيه على بن عروة وهو كذاب. والبيهقي في شعب الإيمان (۱۰۹/۲، رقم ۷٦۲۸) وقال: على بن عروة هذا ضعيف وما قبله وإسناده أيضًا ضعيف. وأبو نعيم في الحلية (۱۰۵/۳) عن ابن عمر.

المجلس الثالث والستون السببا المخالفة أمرك فاسلبنيه، فعمى الرجل وكان يقوم بصري هذا لأجلك، فإذا صار سببا لمخالفة أمرك فاسلبنيه، فعمى الرجل وكان يقوم بالليل ويصلي، فغاب ليلة من الليالي من كان يعينه على الطهارة، فقال: إلهي إنما قلت خذ بصري لأجلك فالليلة احتاج إليه لأجلك فرده على، فرد الله بصره وصار يبصر بعد العمى.

نقلتها من شرح أسماء الله الحسني للقرطبي بخطه.

٠ ٣٢المحالس الوعظية

قَالَ البُخَاري:

باب بركة السحور من غير إيجاب

لأن النبي ﷺ وأصحابه واصلوا و لم يذكروا السحور.

حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ عَنْ نَافِعِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ﴿ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَاصَلَ فَوَاصِلُ. قَالَ ﴿ لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ، وَاصَلَ فَوَاصِلُ. قَالَ ﴿ لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ، وَاصَلَ النَّاسُ فَاسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ، وَاصْلَ النَّاسُ فَاسْتَ كَهَيْئَتِكُمْ، وَاصْلَ النَّاسُ فَاسْتَ عَلَيْهِمْ، وَاللهِ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَيْهِمْ، وَاللهِ عَلَيْهِمْ، وَاللهِ عَلَيْهِمْ، وَاللهِ عَنْ عَلَيْهِمْ، وَاللهِ عَلَيْهِمْ، وَاللهِ عَلَيْهِمْ، وَاللهِ عَلَيْهِمْ، وَاللهِ عَلَيْهِمْ، وَاللهِ عَنْ عَبْدِ اللّهِ عَلَيْهِمْ، وَاللّهُ عَلَيْهِمْ وَاللّهُ عَلَيْهِمْ وَاللّهُ عَلَيْهِمْ، وَاللّهُ عَلَيْهِمْ، وَاللّهُ عَلَيْهُمْ وَاللّهُ عَلَيْهِمْ وَالْعَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ مَا اللّهُ عَلَيْهُمْ وَالْعَلَالُ اللّهُ عَلَيْ عَبْدَ اللّهِ عَلَيْهُ عَلْمُ وَالْعَلْمُ وَالْعَلَالُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَالْمَالُ اللّهُ عَلَيْ عَلَيْهُ عَلْمُ وَالْعَلْمُ عَلَيْكُمْ وَالْعَلْمُ اللّهُ عَلْمُ وَاللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُوا اللّهُ عَلَيْكُمْ وَاللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُواللهُ اللّهُ عَلَيْكُوا اللّهُ عَلَيْكُوا اللّهُ عَلَيْكُوا اللّهُ عَلَيْكُوا اللّهُ عَلَيْكُولُوا عَلَيْكُولُوا اللّهُ عَلَيْكُولُوا الللّهُ عَلَيْكُولُوا اللّهُ عَلَيْكُولُوا اللّهُ عَلَيْكُولُوا اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُولُوا اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُولُوا اللّهُ عَلَيْكُولُوا اللّهُ عَلَيْكُولُوا الللّهُ اللّهُ عَلَيْكُولُوا اللّهُ الللّهُ الللّهُ عَلَيْكُولُوا اللّهُ الللّهُ عَلَيْكُولُوا الللّهُ اللللّهُ اللّهُ الل

قال العلماء: السحور بضم السين: اسم للفعل أي للاكل وقت السحر.

أما السحور بفتح السين: فهو اسم للمأكولات وقت السحور.

والسحور من خصائص هذه الأمة ليكون لهم قوة على صيامهم، وهو سنة من سنن الصوم، ولا أثم على تاركه، والذي يدل على أنه سنة وليس بواجب هذا الحديث الذي ذكره البخاري، وعقد الباب لأجله، فإنه على قال باب بركة السحور من غير إيجاب، ثم ساق الحديث مستدلا به على أن السحور ليس بواجب، ووجه الإستدلال به أنه على واصل في صومه، ولو كان السحور واجبا لما واصل.

والوصال هو: أن يواصل الإنسان صيام يومين فصاعدا، ولا يتناول في الليل شيئا من الأكل والشرب.

فائدة

اتفق علماؤنا على أن الوصال حرام على هذه الأمة، ولو كان مباحا لنبينا ﷺ.

قال الخطابي وغيره: الوصال من الخصائص التي أبيحت لرسول الله على وحرمت على الأمة، كما خص بإباحة النظر إلى الأجنبيات، والخلوة بهن، ونكاح أكثر من أربعة نسوة، وغير ذلك.

والدليل على تحريم الوصال: الحديث المذكور هنا وأحاديث كثيرة ساقها البخاري

«نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْوِصَالِ. قَالُوا إِنَّكَ تُوَاصِلُ. قَالَ «إِنِّى لَسْتُ مِثْلَكُمْ، إِنِّى أَطْعَمُ وَأُسْقَى».

وأخرج عن أبي سعيد أنه سمع النبي ﷺ يقول ﴿لاَ تُوَاصِلُوا، فَأَيُّكُمْ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُواصِلُوا، فَأَيُّكُمْ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُواصِلُ فَالْيُواصِلُ اللَّهِ. قَالَ ﴿إِنِّى لَسْتُ كَهَائِمَةُ وَاصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ ﴿إِنِّى لَسْتُ كَهَائِمَةً وَاصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ ﴿إِنِّى لَسْتُ كَهَائِمَةً وَاسَاقٍ يَسْقَينِ».

وَأَخْرُجَ عَنَ أَبِي هُرِيرة قَالُ «نَهَى رَسُولُ أَللَّهِ ﷺ عَنِ الْوِصَالِ فِي الصَّوْمِ فَقَالَ لَهُ

المجلس الثالث والستون

رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلَمِينَ إِنَّك تُوَاصِلُ يَا رَسُولَ اللَّه قَالَ وَأَيُّكُمْ مِثْلِي إِنِّي أَبِيتُ يُطْعَمُنِي رَبِّي وَيَسْقين. قَلَمَّا أَبَوْا أَنْ يَنْتَهُوا عَنِ الْوِصَالَ وَاصَلَ بِهِمْ يَوْماً ثُمَّ يَوْماً، ثُمَّ رَأُوُا الْهلاَلَ، فَقَالَ لَو تَأَخَّرَ لَزِدْتُكُمْ». كَالتَّنْكِيلِ لَهُمْ، حِينَ أَبُوْا أَنْ يَنْتَهُوا.

و أخرج أيضا عن أبي هريرة على عن النبي الله قال «إيَّاكُمْ وَالْوِصَالَ». مَرَّتَيْنِ قَيلَ إِنَّكُ تُواصِلُ. قَالَ «إِنِّي أَبِيتُ يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِينِ، فَاكْلَفُوا مِنَ الْعَمَلِ مَا تُطيقُونَ».

دلت هذه الاخبار على تحريم الوصال في صوم رمضان فرضا كان أو نفلا هذا هو مذهب الإمام الشافعي عليه . وصرح بتحريم الوصال النووي وغيره.

قال ابن الملقن وقال القرطبي: الجمهور على كراهته، وإليه ذهب أبو حنيفة، وإنما يحرم عند العلماء إذا واصل الإنسان عمدا بلا عذر.

أما إذا واصل سهوا بعذر فلا أثم عليه، كما إذا سها بعد غروب الشمس أنه صام ذلك اليوم فلم يأكل ولم يشرب الليلة.

وهل إذا ترك الإنسان الأكل أو الشرب ليلا كأن يجامع فيه فيخرج عن كونه مواصلا بسبب أن الجماع لا يجوز للصائم أو لا؟

فيه خلاف فذهب ابن الصلاح وجماعة من الفقهاء إلى أنه لا يسمى مواصلا، فلا إثم عليه ؛ لكن قضية كلام النووي أن الجماع ونحوه لا يمنع الوصال قال الإسنوي: وهو ظاهر المعني لان تحريم الوصال للضعف عن الصيام والصلاة وسائر الطاعات، وترك الجماع ونحوه لا يضعف، بل يقوى، فعلم من هذا أن حكمة تحريم الوصال على هذه الأمة الشففة عليه، والرحمة والرفق بهم، لئلا يحصل لهم الملل من العبادة، والضعف في البدن المفضي إلى التقصير في بعض وظائف الدين من إتمام الصلاة بخشوعها وأركاها وآداها وملازمة الأذكار وسائر الوظائف المشروعة في الماره وليله.

وأبيح له الله الله تعالى أعطاه قوة الشارب الطاعم فلا يلحقه في صومه ضعف في بدنه حتى يقصر بسببه عن الطاعات، ولهذا لما واصل وواصلت الصحابة معه، وشق عليهم ذلك، وضعفت قوقم نهاهم عنه، فقال «لا تواصلوا. فقالوا: إنك تواصل» أي كيف تنهانا عن الوصال يا رسول الله، وأنت تواصل فقال «إيي لست كهيئتكم» أي ليس.حالي مثل حالكم، وفي رواية «لست مثلكم إين أطعم وأسقى» أي يطعمني ربي ويسقيني.كما جاء في الحديث الآخر.

٣٢٢ ------ الجالس الوعظية

وقد اختلف العلماء في معنى ذلك:

قيل معناه: أنه ﷺ كان يرزقه الله طعاما وشرابا من الجنة ليالى صيامه كرامة له، فعلى هذا يكون الإطعام والإسقاء حقيقة له ﷺ أي كان في ليالى الوصال يأكل من طعام الجنة دار الجلال.

ورد هذا بأنه لو كان ذلك حقيقة لم يكن مواصلا.

وأحيب عنه أيضا بأن ظل تستعمل بمعنى صار كما فى قوله تعالى ﴿ ظُلُّ وَجُهُهُ مُسْوَداً ﴾ [النحل: ٥٨].

فمعنى الحديث: أصير عند ربي ليلا، ويقوي هذا قوله فى رواية أخرى «إين أبيت»، فالجمع بين الروايتين أولى.

والصحيح في معنى الحديث: أن الله تعالى كان يجعل في نبيه في أيام الصيام ولياليه قوة الطعام والشراب أي كان يفيض على نبيه ما يسد مسد طعامه وشرابه من حيث أن يشغله عن احساس الجوع والعطش، ويقويه على الطاعات، ويحرسه من ضعف القوى، وكلال الحواس، فلهذا كان يواصل أحيانا، فعلى هذا يكون الإطعام والإسقاء له على محازا لا حقيقة، وحينئذ يكون معنى قوله «يطعمنى ربى ويسقينى»: يجعل في قوة من طعم وشرب، ولا شك أن إطلاق ذلك على ذلك مجاز.

وعدوا من خصائصه ﷺ أنه كان يبت جائعا، ويصبح طاعما يطعمه ربه ويسقيه.

قال ابن رجب: الصحيح أنه إشارة إلى ما كان الله يفتحه عليه فى صيامه وخلوته بربه لمناجاته، وذكر من مواد أنسه ونفحات قدسه، فكان بذلك على قلبه من المعارف الإلهية، والمنح الربانية ما يغنيه ويمنعه من الطعام والشراب.

وأنشد بعضهم في هذا المعنى وأحسن:

هـا أحاديث من ذكرك تشغلها عـن الطعـام وتلهيها عن الزاد لهـا بوجهـك نور تستضيء به وقـت المسي وفى أعقاها حادي إذا اشكت من كلال منه أوعدها روح القـدوس فتحيا عند ميعاد الذكر قوت العارفين يغنيهم عن الطعام والشراب.

كما قيل لما حاع المجتهدون شبعوا بطعام المناجاة، فأف لمن باع لذه المناجاة بلذة لقمة.

قال بعضهم: من قدر على الوصال فلا جناح عليه لأنه على نه من المحمد منه منه.

ولهذا كان عبد الله بن الزبير وجماعة يواصلون الأيام.

نقل عن العسكرى أنه قال فى كتاب الأوائل: كان ابن الزبير يواصل خمسة عشرا يوما حتى تبيد أمعاؤه فإذا كان يوم فطره أتى بصبر وسمن فاحتساه حتى لا تنتفق الأمعاء.

ونقل عن الطبرى أن عبد الرحمن بن نعيم ما كان يفطر في رمضان إلا مرتين.

ونقل عن عامر بن عبد الله بن الزبير أنه كان يواصل ليلة ستة عشر وليلة سبعة عشر من رمضان لا يفرق بينهما ويفطر على السمن، فقيل له: لما تفطر على السمن؟ قال: السمن يبل عروقي، والماء يخرج من حسدي.

والصحيح أن النهي عام لمن قوى عليه وغيره.

وأما من واصل من الصحابة وغيرهم، فلهم مقاصد أحرى غير الوصل، بل كانوا يتركون الأكل أياما وليالي من غير صوم.

قال الطبرى: وأما ما روى عن بعض الصحابة وغيرهم من تركهم الأكل أياما ذوات العدد وكان ذلك منهم على أنحاء شتى: فمنهم من كان ذلك منه لقدرته عليه فيصرف فطره إلى أهل الفقر والحاجة طلبا للثواب مثل ما روى عن الحسن قال: لقد أدركنا أقواما، وصحبنا طوائف كان أحدهم يمشى، وما عنده من العشاء إلا قدر ما يكفيه، ولو شاء لأتى عليه، فيقول: ما أنا بآكله حتى أجعل لله منه.

ومنهم من كان يتركه لأن نفسه اعتادت تركه فهو مستغن عنه كما روى الأعمش عن التيمى أنه قال: لبثت ثلاثين يوما ما أطعم من غير صوم إلا الحبة، وما يمنعنى ذلك من حوائجي.

وقال الأعمش: كان إبراهيم التيمي يمكث شهرين لا يأكل ولكنه كان يشرب شربة من نبيذ.

ومنهم من كان يفعله مقمعا لنفسه وزاجرا لها عن شهواتها، فكان يترك الأكل مريدا بذلك قهر نفسه، وحملها على الأفضل ولا يستعمله إلا لضرورة بالغة أو خوف من العجز عن أداء واجب.

قَالَ البُخَارِي: حَدَّنَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ حَدَّنَنَا شُعْبَةُ حَدَّنَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ قَالَ سَمَعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَلَيْهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ «تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ يَالَ سَعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَلَيْهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ «تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ يَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْ

اختلفوا في بركة السحور ما هي؟ فقيل: هي الأجر والثواب.

وقيل: هى التقوي على الصيام، والنشاط له فمن تسحر حصل له قوة على الصيام ونشاط له ورغب فى الصيام والازدياد منه مع أنه لا مشقة فيه على المتسحر هذه هى البركة التي أرادها النبي الله ولا شك فى بركة ما يحصل بسببه النشاط للعبادة والرغبة فيها.

روى ابن عباس رضى الله عنهما مرفوعا «استعينوا بأكل السحور على صيام

(١) للحافظ ابن حجر عند شرحه لهذا الحديث فوائد عظيمة منها:

قوله «تسحروا فإن في السحور بركة» هو بفتح السين وبضمها، لأن المراد بالبركة الأجر والثواب فيناسب الضم لأنه مصدر بمعنى التسحر، أو البركة لكونه يقوي على الصوم وينشط له ويخفف المشقة فيه فيناسب الفتح لأنه ما يتسحر به، وقيل البركة ما يتضمن من الاستيقاظ والدعاء في السحر، والأولى أن البركة في السحور تحصل بجهات متعددة، وهي اتباع السنة، ومخالفة أهل الكتاب، والتقوي به على العبادة، والزيادة في النشاط، ومدافعة سوء الخلق الذي يثيره الجوع، والتسبب بالصدقة على من يسأل إذ ذاك أو يجتمع معه على الأكل، والتسبب للذكر والدعاء وقت مظنة الإحابة، وتدارك نية الصوم لمن أغفلها قبل أن ينام.

قال ابن دقيق العيد: هذه البركة يجوز أن تعود إلى الأمور الأخروية فإن إقامة السنة يوجب الأجر وزيادته، ويحتمل أن تعود إلى الأمور الدنيوية كقوة البدن على الصوم وتيسيره من غير إضرار بالصائم.

قال: ومما يعلل به استحباب السحور المخالفة لأهل الكتاب لأنه ممتنع عندهم، وهذا أحد الوجوه المقتضية للزيادة في الأحور الأخروية. وقال أيضا: وقع للمتصوفة في مسألة السحور كلام من جهة اعتبار حكم الصوم وهي كسر شهوة البطن والفرج، والسحور قد يباين ذلك.

قال: والصواب أن يقال ما زاد في المقدار حتى تنعدم هذه الحكمة بالكلية فليس بمستحب كالذي صنعه المترفون من التأنق في المآكل وكثرة الاستعداد لها، وما عدا ذلك تختلف مراتبه.

يحصل السحور بأقل ما يتناوله المرء من مأكول ومشروب. وقد أخرج هذا الحديث أحمد من حديث أبي سعيد الخدري بلفظ السحور بركة فلا تدعوه ولو أن يجرع أحدكم جرعة من ماء، فإن الله وملائكته يصلون على المتسحرين ولسعيد بن منصور من طريق أخرى مرسلة: تسحروا ولو بلقمة. انظر فتح الباري (١٣٩/٤ - ١٤٠).

وقيل: بركته أنه يتضمن الاستيقاظ من النوم والذكر والدعاء والإستغفار فى ذلك الوقت الشريف، فإن الغالب ممن قام في ليالى الصيام أن يأتى بالذكر والدعاء والاستغفار وشبيهه مما يثاب عليه في رمضان، وربما قام فتوضأ وصلى، أو أدام الاستيقاظ للذكر والدعاء والاستغفار فى وقت السحر الذى هو وقت تترل الرحمة، وقبول الدعاء لأنه وقت يتجل الله فيه على عباده ويقول: هل من داع فاستجيب له؟ هل من مستغفر فأغفر له؟

وقد أثنى الله على المستغفرين بالأسحار بقوله العزيز ﴿ كَانُوا قَلِيلاً مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ وَبِالأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ [الذاريات: ١٨].

ويقال للسحور الغذاء المبارك سماه رسول الله على بذلك، وإنما سمى بذلك لأنه بدل من الغذاء.

كما يقال له: سحور لوقوعه في السحر.

وورد فى فضله عن عبد الله بن عمر مرفوعا «إن الله وملائكته يصلون على المتسحرين» (٢).

ويسن تأخير السحور إلى قبيل الفجر، فقد ورد فى صحيح ابن حيان أنه من سنن سيد المرسلين.

وفي مسند الإمام أحمد عن أبي ذر مرفوعا «لا تزال أمتي بخير ما عجلوا الفطور وأخروا السحور» (٣).

⁽۱) أخرجه الحاكم (٥٨٨/١) رقم ١٥٥١). وأخرجه أيضًا: ابن ماجه (١/٥٤٠) رقم ١٦٩٣)، قال البوصيري (٧٠/٢) رقم ١٠): هذا إسناد فيه زمعة بن صالح، وهو ضعيف. وابن عدي (٣٩/٣)، وابن خزيمة (٢١٤/٣)، رقم ١٩٣٩)، والبيهقي في شعب الإيمان (١٨٢/٤) رقم ٤٧٤٢).

⁽٢) أخرجه ابن حبان (٢٥/٨)، رقم ٣٤٦٧)، وأبو نعيم في الحلية (٣٢٠/٨)، والطبراني في الأوسط (٢٨٧/٦)، رقم ٦٤٣٤).

قال الهيثمي (٣/٥٠/٣): رواه الطبراني في الأوسط، وقال تفرد به يحيي بن يزيد الخولاني قلت: ولم أحد من ترجمه.

⁽٣) أخرجه أحمد (٥/٧٤)، رقم ٢١٣٥٠).

قال الهيثمي (١٥٤/٣): فيه سليمان بن أبي عثمان قال أبو حاتم مجهول.

٣٢٦الجالس الوعظية

وإنما يسن تأخير السحور إلى وقت لا يقع به في شك أما إذا وقع في شك، فالأفضل تركه لقوله ﷺ «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك» (١).

ووقت السحور من أول نصف الليل الثاني إلى طلوع الفحر، فلو تسحر الإنسان في النصف الأول من الليل لا يكون محصلا لسنة السحور، وتحصل السنة بكثير المأكول وقليله، وتحصل بالماء أيضا، ولو بجرعة.

فقد حاء في الحديث «من أراد أن يصوم فليتسحر ولو بجرعة ماء».

ويسن التسحر بالتمر كما يسن الفطور عليه، فقد ورد في صحيح ابن حيان عن أبي هريرة يرفعه «نعم سحور المؤمن التمو» (٢).

قال ابن العماد: إذا تسحر الصائم بالتمر، وأفطر عليه كان في ذلك مستعملا للحلاوة في أول أكله وآخره، وفيه تفاؤل بحسن أعماله، وقبول صيامه، ويسن للإنسان أن يوقظ غيره للسحور.

قال في تسهيل المقاصد: إيقاظ النائم مستحب في ثلاثة عشر صورة، وزاد غيره صورتين عليها، فصارت خمسة عشر:

صورة الأولى: إيقاظه للصلاة لا سيما إن ضاق وقتها لقوله تعالى ﴿ وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبُرِّ وَالتَّقْوَى ﴾ [المائدة: ٢].

وروى أبو داود أن النبي ﷺ خرج يوما إلى الصلاة، فلم يمر بنائم إلا أيقظه.

وهذا كان واجبا عليه عملا بقوله تعالى ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ﴾ [النحل: ١٢٥].

وهذا الوجوب من خصائصه، وهو في حق أمته سنة كما خص بوجوب الضحى والوتر والسواك والأضحية وركعتي الفجر.

⁽۱) أخرجه الترمذي (۲۸/۶، رقم ۲۰۱۸) وقال: حسن صحيح. والنسائي (۲۲۷/۸، رقم ٥٧١١)، والحاكم (۲۱۹/۲، رقم ٢١٩/١) وقال: صحيح الإسناد. والدارمي (۲۱۹/۲، رقم ٢٢٧١)، وأبو يعلى (۱۳۲/۱۲، رقم ٢٧٦٢)، وابن حبان (۲۹۸/۲، رقم ۲۲۲)، والبيهقي في شعب الإيمان (٥٢/٥، رقم ٧٤٧٥)، وابن خزيمة (٤/٥، رقم ٢٣٤٨)، والطيالسي (ص ١٦٣، رقم ١١٧٨) عن الحسن.

⁽۲) أخرجه ابن حبان (۲۰۳۸، رقم ۳٤٧٥). **وأخرجه أيضًا**: أبو داود (۳۰۳/۳، رقم ۲۳۴۵)، وابن عدي (۲۳۴۵)، والبيهقي (۲۳۲۶، رقم ۲۹۸۷)، وأبو عوانة (۱۹۸/، رقم ۸۳۸۱)، وابن عدي (۱۸/۳)، ترجمة ۵۸۰ خالد بن يزيد العمري المکي).

المجلس الثالث والستون.......

الثانية: إذا نام أمام المصلين لأنه يشوش عليهم.

الثالثة: إذا نام في الصف الأول محراب المسجد، فإنه يوقظ عند إقامة الصلاة لأن إقامتها في هذه المواضع مطلوبة، وإن كان صلى ثم نام ؛ لأنه مقصر حيث لم ينم في آخريات المسجد.

الرابعة: إذا كان نائما على سطح لا حضير له أي لا حجاب له.

قال ﷺ «من بات على ظهر بيت ليس له حجار فقد برئت منه الذمة» (١) رواه أبو داود.

وحجار بالراء بمعنى حجاب.

الخامسة: إذا نام بعضه في الظل وبعضه في الشمس.

السادسة: إذا نام بعد طلوع الفجر وبعد طلوع الشمس.

لما روى أنه على قال «الصحبة تذهب الوزق».

قال علقمة بن قيس: تعج الأرض إلى الله تعالى من نومة عالم حينئذ.

ورأى عمر بن عبد العزيز أو عبد الله بن عباس ابنا له نائما في هذا الوقت، فأيقظه، وقال: الأرزاق تقسم وأنت نائم.

السابعة: إذا نام قبل صلاة العشاء، والنوم قبلها مكروه بعد دخول وقتها.

قال الإسنوى: وينبغى أن يكره أيضا قبله وإن كان بعد فعل المغرب، والمعنى في الكراهة خوف استمراره إلى خروج الوقت، ولهذا قال ابن الصلاح: إن هذه الكراهة تعم سائر الصلوات.

الثامنة: إذا نام بعد العصر.

قال في الطب النبوي: نوم النهار يورث الأمراض الرطوبية، والنوازل، ويفسد اللون، ويورث الطحال، ويرخى العصب، ويضعف الشهوة إلا في الصيف وقت الهاجرة، وأرده نوم أول النهار، وأردأ منه النوم آخره بعد العصر.

وقيل نوم النهار ثلاثة خلق وخرق وحمق:

فالخلق: نومة الهاجرة، وهي خلق رسول الله ﷺ.

والخرق: نومة الضحى تشغل عن أمر الدنيا والآخرة.

⁽۱) أخرجه أبو داود (۲۱۰/۶) رقم ۵۰۶۱). وأخرجه أيضا: البخاري في الأدب (۲/۰۷۱) رقم ۱۹۲۱).

٣٢٨المحالس الوعظية

والحمق: نومة العصر.

قال بعض السلف: من نام بعد العصر فاختلس عقله فلا يلومن إلا نفسه. وقد نظم بعضهم هذا المعني فقال:

ر د د سرا به سهم دور معنی صن

ألا إن نومة الضحى تورث الفتى خـبالا ونومـات العصر جنون التاسعة: إذا نام خاليا في البيت وحده، فإنه يكره له ذلك كما ذكره الحليمي في شعب الايمان.

فقد روى الإمام أحمد عن ابن عمر أن النبي ﷺ «فهى عن الوحدة أن يبيت الرجل وحده، أو يسافر وحده».

العاشرة: إذا نامت المرأة مستلقية ووجهها إلى السماء، فإنه يكره كما ذكره الحليمي في المنهاج، واستدل بأن عمر بن عبد العزيز رأى ابنته كذلك فنهاها.

الحادية عشو: إذا رأى شخصا نائما على وجهه، فإنه رأى رجلا كذلك فقال «هذه ضجعة يبغضها الله ورسوله» (١).

الثانية عشر: يستحب أن يوقظ غيره لصلاة الليل لأنه على أيقظ عليا وفاطمة.

وفي سنن أبي داود أنه ﷺ قال «رحم الله رجلا قام من الليل فأيقظ أهله فإن أبت رش في وجهها الماء» (٢٠).

قال ابن رحب في اللطائف: وفي الموطأ أن عمر بن الخطاب كان يصلي من الليل ما شاء الله أن يصلى حتى إذا كان نصف الليل أيقظ أهله للصلاة يقول لهم الصلاة ويتلوا هذه الآية ﴿ وَأَمُو أَهْلَكَ بِالصَّلاة وَاصْطَبَرْ عَلَيْهَا ﴾ [طه: ١٣٢].

وكانت امرأة حبيب أبي محمد تقول له باللَّيل: قد ذهب الليل وبين أيدينا طريق

⁽۱) أخرجه أبو داود (۲/۳۰، رقم ۵۰،۰)، وابن ماجه (۲/۲۲۷، رقم ۳۷۲۳)، والطيالسي (ص۹۰، رقم ۳۲۸/۸)، والطيالسي (ص۹۰، رقم ۱۳۲۸)، وأحمد (۲۲۹/۳، رقم ۲۲۸/۸)، والطبراني (۲۸/۸، رقم ۲۲۸/۱)، وأبو نعيم في الحلية (۲/۳۷۳)، والبيهقي في شعب الإيمان (۲۷۷/۱، رقم ۲۷۲۱)، والضياء (۸/۳۳، رقم ۲۵۲۱)، وقال: إسناده صحيح. والبخاري في الأدب المفرد (ص ۲۰۶، رقم ۱۱۸۷)، وابن قانع (۲/۲۰).

⁽۲) أخرجه أبو داود (۲/۳۳، رقم ۱۳۰۸). وأخرجه أيضا: النسائي (۲،۰/۳)، رقم ۱۹۱۰)، وابن ماجه (۲/٤/۱)، رقم ۱۳۳۱)، والحاكم (۲/۳۱)، رقم ۱۱۹۵) وقال: صحيح على شرط مسلم. وابن حبان (۲/۳۰، رقم ۲۰۱۷)، وأحمد (۲/۰۰، رقم ۷۶۰۷)، والبيهقي (۲/۱۰، وقم ۲۵۱۷)، وابن خزيمة (۲/۸۳، رقم ۱۱٤۸) عن أبي هريرة.

المحلس الثالث والستون............ ٣٢٩

بعيد، وزاد قليل، وقوافل الصالحين قد سارت قدامنا، ونحن قد بقينا.

ولله در القائل:

يا نائم الليل كم ترقد قم يا حبيي قد دنا الموعد وخذ من الليل أوقاته ورد إذا ما هجع الرقد من نام حتى ينقضي ليله لم يبلغ المترل أو يجهد

الثالثة عشر: يستحب إيقاظ النائم ليتسحر لحديث «إن بلال ينادى بليل ليوقظ فائمكم».

الرابعة عشو: إذا نام شخص وفي يده ريح غمر أي زفر.

قال رسول الله رمن بات وفي يده ريح غمر لم يغسله فأصابه وضح فلا يلومن إلا نفسه» (١).

قال في الترغيب: الوضح: بفتح الواو والضاد المعجمة وبعدها حاء مهملة هو: البرص.

والغمر: بفتح الغين المعجمة والميم وبعدها راء مهملة وهو: ريح اللحم.

الخامسة عشو: إذا رأى شخصا نائما بعرفات وقت الوقوف لأنه وقت طلب وتضرع.

ويستحب للصائم أن يعجل الفطر إذا تحقق غروب الشمس لقوله ﷺ «لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر» (٢) متفق عليه.

أي لا يزال الأمر لأمتى منتظما وهم بخير ما داموا محافظين على هذه السنة، وإذا أخروا الفطر كان ذلك علامة على فساد يقعون فيه.

وأما ما يفعله الموقتون والمؤذنون الآن من الأذان قبل الفجر بنحو ثلاث ساعات،

⁽١) أخرجه الطبراني (٦/٣٥، رقم ٥٤٣٥)

قال الهيثمي (٣٠/٥): إسناده حسن.

⁽۲) أخرجه البخاري (۲۹۲/۲ رقم ۱۸۵۱)، ومسلم (۷۷۱/۲، رقم ۱۰۹۸)، والترمذي (۳/ ۸۸، رقم ۲۹۹۳) ومالك (۱۸۸۲، ۸۸، رقم ۲۹۹۳)، ومالك (۲۸۸/۱، رقم ۲۹۹۳)، ومالك (۲۸۸/۱، رقم ۲۳۳)، وأحمد (۱۳/۳۰، رقم ۲۲۸۰۱)، والدارمي (۲/۲۲، رقم ۱۹۹۳)، والشافعي (۱/ ۱۰۵)، وأبو يعلى (۱/۱۳۱، رقم ۷۰۱۱)، وعبد الرزاق (۲۲۲۶، رقم ۷۰۹۲)، والطبراني (۲/۳۹، رقم ۷۰۱۲) عن سهل بن سعد.

وفي الأذان في المغرب بعد مضى درجة فأكثر، ويزعمون ألهم فعلوا ذلك احتياطا في العبادة في أول الوقت، وتمكينا للوقت في آخره، فهو من البدع المنكرة، لأنه مفوت لسنة تأخير السحور وتعجيل الفطور، لربط الناس لأن السحور والفطور عليم خصوصا إطفاء المصابيح التي جعلت علامة لتحريم الأكل والشرب على من يريد الصيام فخالفوا السنة، فلذلك قل عنهم الخير، وكثر فيهم الشد، فلا حول ولا قوة إلا بالله.

ويستحب أن يفطر على التمر فإن لم يجده، فعلى الماء.

قال ﷺ «إذا كان أحدكم صائما فليفطر على التمر فإن لم يجد التمر فعلى الماء فإنه طهور» (١) صححه الترمذي وابن حبان والحاكم وقال على شرط البخاري.

قال الأذرعى: والزبيب أخو التمر، وإنما نص على التمر لتيسره في المدينة، فيستحب الفطر عليه عند فقد التمر، وإذ كان في مكه و لم يجد التمر، فماء زمزم مقدم على غير من المياه، وإذا أفطر على تمرة واحدة حصل له أصل السنة، وكذا من إذا حسا حسوة واحدة عند فقد التمر، ولكن الأفضل الثلاث فقد ورد في سنن أبي داود والترمذى وحسنة وصحح الدارقظني إسناده أن أنسا قال: كان رسول الله على يفطر قبل أن يصل على رطبات، فإن لم يكن رطبات فتمرات، فإن لم يكن حسا حسوات من ماء.

فقوله: تمرات وحسوات جمع، وأقله ثلاثة.

قال الأذرعي: يستحب أن يكون التمر في فطوره وترا وأقله ثلاث.

والحكمة في الفطور على التمر أن لا يدخل جوفه أولا ما مسته النار، فقد صرح الحليمي في منهاجه: بأنه لا يستحب للصائم أن يفطر على شئ مسته النار، واستدل بحديث.

وقيل الحكمة في التمرات أن الصوم يضعف البصر والتمر يرده، واعترضوا هذا بأن الأطباء قالوا: إن أكل التمر يضعف البصر.

وأجاب العلماء عنه: بأن الأكثار منه يضعف البصر، وقليله يقويه، والشيء ينفع قليله، ويضر كثيره.

⁽۱) أخرجه الحاكم (۱/۹۷)، رقم ۱۹۷۵) وقال: صحيح على شرط البخاري. وأخرجه ايضا: أبو داود (۲/۰۳، رقم ۳۳۲٤)، والبيهقي (٤/ ١٠، رقم ۷۹۱۲)، والبيهقي (٤/ ٢٨، رقم ۷۹۱۷)، والطبراني (۲/۲۷۲، رقم ۲۹۲۲).

المجلس الثالث والستون......

والدليل على أن الصوم يضعف البصر ما نقل عن وهب بن منبه أنه قال: إذا سرد الرجل الصوم زاغ بصره، فإذا أفطر على حلاوة رجع إليه بصره.

والحكمة في الفطور على الماء: أن الكبد يحصل لها بالصوم نوع يبس، فإذا رطبت بالماء كان انتفاعها بعده، ولهذا كان الأولى بالظمآن الجائع أن يبدأ بشرب قليل من الماء، ثم يأكل بعده.

قال ابن القيم: ويسن أن يقول الصائم: اللهم لك صمت، وعلى رزقك أفطرت.

ويقول ما رويناه في سنن أبي داود والنسائي عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: كان النبي على إذا أفطر قال «ذهب الظمأ وابتلت العروق وثبت الأجر إن شاء الله».

أو يقول ما رويناه في كتاب ابن السنى عن معاذ بن زهرة قال: كان النبي ﷺ إذا أفطر قال «الحمد لله الذي أعانني فصمت، ورزقني فأفطرت».

أو يقول ما رويناه في كتاب ابن السي أيضا عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: كان النبي على إذا أفطر قال «اللهم لك صمنا وعلى رزقك أفطرنا فتقبل منا إنك أنت السميع العليم».

ويسن إذا أفطر عند أحد أن يدعو له، فقد كان عليه الصلاة والسلام إذا أكل عند قوم لم يخرج حتى يدعو لهم، فدعا في منزل عبد الله بن بسر فقال «اللهم بارك لهم فيما رزقتهم واغفر لهم وارحمهم» رواه مسلم.

وسقاه آخر لبنا فقال «اللهم أمتعه بشبابه» فمرت عليه ثمانون سنة لم ير شعرة بيضاء.

ويستحب أن يفطر الصائمين معه، فإن عجز عن عشائهم أعطاهم ما يفطرون عليه من تمر أو ماء أو غيره.

⁽۱) أخرجه أبو داود (۳۲۷/۳، رقم ۳۸۵). وأخرجه أيضا: أبو يعلى (۲۹۱/۷، رقم ۴۳۱۷)، وأحمد (۲۹۱/۷)، والنسائي في الكبرى (۸۱/٦، رقم ۱۰۱۲)، وأحمد (۳۸/۳)، رقم ۱۲٤۲۹)، والدارمي (۲۰/۲)، رقم ۱۷۷۲)، وأبو نعيم في الحلية (۷۲/۳)، والبيهقى (۶/۲۶، رقم ۲۷۲۷).

روى البغوي بسنده عن سلمان قال: خطبنا رسول الله و آخر يوم من شعبان فقال «أيها الناس أنه قد أظلكم شهر عظيم مبارك شهر فيه ليلة القدر خير من ألف شهر جعل الله صيام نهاره فريضة وقيام ليله تطوعا من تقرب فيه بخصله من الخير كان كمن أدى سبعين فريضة فيما سواه ومن أدى فريضة فيه كان كمن أدى سبعين فريضة فيما سواه وهو شهر الصبر والصبر ثوابه الجنة وشهر المواساة وشهر يزاد فيه الرزق من فطر فيه صائما كان له مغفرة لذنوبه وعتق رقبته من النار وكان له مثل أجره من غير أن ينقص من أجره شيئا قالوا يا رسول الله ليس كلنا يجد ما يفطر الصائم قال رسول الله يلي يعطى الله هذا الثواب لمن فطر صائما على مذقة لبن أو تمرة أو شربة ماء ومن أشبع فيه صائما سقاه الله عز وجل من حوضي شربة لا يظمأ بعدها حتى يدخل الجنة وهو شهر أوله رحمة وأوسطه مغفرة وآخره عتق من النار فاستكثروا فيه من أربع خصال خصلتان ترضون بهما ربكم وخصلتان لا غنى بكم عنهما فالخصلتان اللتان ترضون بهما ربكم فشهادة أن لا إله إلا الله وتستغفرونه وأما الخصلتان اللتان ترضون بهما ربكم فشهادة أن لا إله إلا الله من النار» (۱) ورواه ابن خزيمة في صحيحه.

قال ابن رجب فهذه الخصال الأربع المذكورة في هذا الحديث كل منها سبب للعفو والمغفرة.

فأما كلمة التوحيد فإنما تمدم الذنوب وتمحوها محوا، ولا تبقي ذنبا ولا يسبقها عمل، وهي تعتدل عتق الرقاب الذي يوجب العتق من النار، ومن قالها خالصا من قلبه حرمه الله على النار.

وأما كلمة الاستغفار فمن أعظم أسباب المغفرة انتهى.

وسنذكر فضائل الاستغفار في الكلام على التراويح.

وإذا دعى الصائم إلى منزله حتى أفطر عنده كان أفضل لأنه جمع بين فضيلتين بين الضيافة وتفطير الصائم، وكم ورد في فضل دخول المضيف إلى مترل الإنسان من خير، ورد في الحديث «إذا دخل الضيف بيت المؤمن دخل معه ألف بركة وألف

 ⁽۱) أخرجه ابن خزيمة (۱۹۱/۳، رقم ۱۸۸۷). وأخرجه أيضا: البيهقي في شعب الإيمان
 (۳،۰۰۳، رقم ۳۲۰۸)، والحارث كما في بغية الباحث (۱۲/۱، رقم ۳۲۱)، وابن عدي
 (۲۹۳/۰، ترجمة ۱٤٣۲ عبد العزيز بن عبد الله) وقال: عامة ما يرويه لا يتابعه عليه الثقات.

وورد أيضا «لا تكرهوا الضيف فإنه إذا نزل نزل برزقه، وإذا ارتحل ارتحل بذنوب أهل الدار».

ومن قضى شهوة جائع صائما كان أو غيره، فقد فاز بالثواب الجزيل، وكان في القيامة في ظل ظليل بجوار الملك الجليل بين خل وخليل، فقد ورد: من لذذ أخاه بما يشتهي كتب الله له ألف ألف حسنة، ومحا عنه ألف ألف سيئة، ورفع له ألف ألف درجة، وأطعمه من ثلاث جنات جنة عدن وجنة الفردوس وجنة الخلد.

لطيفه

نقل عن أبي محمد الحريرى أنه قال: كنت جالسا في رباطي فدخل على رجل مصفر الوجه، ومتغير اللون، نحيل نحيف عليه أثر الخشوع، فجلس في جانب الرباط، فجئت إليه ودعوته إلى وليمة. قال: لا أذهب إلى وليمة، ولا غيرها ولكن اشتهي عليك عصيدة، فتركته وقلت: واحد من هؤلاء همه بطنه. ثم ذهبت إلى الوليمة ورجعت إلى الرباط ونمت، فرأيت رسول الله ومعه الأنبياء فجئت وسلمت عليه: فولى وجهه الشريف، فقلت يا حبيبي يا رسول الله ما الذي أذنبت حتى تعرض عني؟ فقال: فقبر من أمني اشتهى عليك عصيدة فتهاونت فيه. فاستيقظت مرعوبا، فقصدت الفقير حتى أقضي شهوته، فلما رآني قام وخرج من باب الرباط، فقلت له: بالله عليك أجلس حتى أقضي شهوتك. فقال: ما تقضى شهوتي إلا بشفاعة رسول الله الله عليك ومعه الأنبياء هيهات لا حاجة لي بما فتركني ومضى.

لطيفة أخرى في بركة الضيف ونفعه

قال في الروض الفائق: قال يحى بن الجلاء سمعت أبي يقول: كنت عند معروف الكرخي في فدخل عليه رجل فقال: يا أبا محفوظ رأيت في هذه الليلة عجبا. قال: وما رأيت؟ قال: اشتهى أهلي على سمكه، فذهبت إلى السوق فاشتريتها لهم، وحملتها مع حمال صبي ومشى معي، فلما سمع أذان الظهر قال لي: يا عم هل لك أن تصلي؟ فكأن أيقظني من غفلة، فقلت له: نعم نصلى. فوضع الطبق الذى فيه السمكة على باب المسجد، ودخل فقلت في نفسي: هذا الغلام قد جاد بالطبق، فلا أجود أنا بالسمكة، فلم يزل يركع حتى أقيمت الصلاة، فصلينا جماعة، وتركع بعد الصلاة، غرجنا، وإذا بالطبق في مكانه لم يبرح، فجئت إلى البيت وأخبرت أهلي بالذي حرى منه، فقالوا لي: قل له يأكل معنا هذه السمكة؟ فقلنا له، فقال: إني صائم؟ فقلت له:

تفطر الليلة عندنا. فقال: نعم أرني طريق المسجد، فأريته فدخل المسجد، وجلس إلى أن صلينا المغرب، فجئت إليه وقلت له تقوم إلى المترل فقال: لا حتى نصلى عشاء الآخرة، فقلت في نفسى: هذه ثانية، فلما صلينا جئت إلى منسزلي وفيه ثلاث أبيات بيت فيه أنا وأهلى، وبيت فيه امرأة مقعدة عشرين سنة، وبيت معدود للضيفان، فأدخلته إليه، فبينا أنا مع أهلي بالليل، وإذا الباب يطرق في آخر الليل، قلت: من؟ قالت: أنا فلانه. قلت: فلانة المقعدة، وهي قطعة مطروحة في البيت كيف تقدر أن تمشي؟ فقالت: أنا هي افتحوا لي، ففتحنا لها، فإذا هي قائمة مستوية، فقلنا لها: أخبرينا بخبرك. فقالت: سمعتكم تذكرون ضيفنا هذا بخير، فوقع في نفسي أن أتوسل إلى الله تعالى به في كشف ضري فقلت: اللهم بحرمة ضيفنا هذا عندك إلا ما كشفت ضري وعافيتني، فاستويت قائمة كما ترون، فقمت إليه فلم أحده في البيت، فجئت إلى الباب فوجدته مغلقا بحاله.

فقال معروف: فيهم كبار وصغار، أي في أولياء الله نفعنا الله بهم. ولله در القائل:

قفر تأرج بالعبير والعشبا منهم يعود إلى المداومة أعذبا فلذلك أصبح حبهم لي مذهبا فلذلك خيم في حشائي وطبنا شرف الجلال إذا سألت عن النبا لما غدا بجناهم محتسبا والعفو عنه عبد لهم قد أذنبا ويقال لهم غدا جهارا مرحبا قسوم إذا نسزلوا بسواد بحدب وإذا بسدأ البحر الأجاج لشارب عسلم المحسب في هواهم مذهبا وحسدوا فوادي مترلا لهواهم قسوم لهسم نسبأ وحال يقتضي قوم لهم نبأ وحال السقيم سقامة يجسرون بالعفو الجميل مسيئهم أولياء الله حقا في الورى

الجلس الرابع والستون المجلس الرابع والستون

المجلس الرابع والستون

في ذكر كفارة المجامع عامدا في رمضان، وذكر كم خلق الله تعالى لكل شخص من بني آدم سنا، وذكر شيء من فضائل النبي الله الله تعلقه عن مات وعليه صوم

قَالَ البُخَارِي:

باب إذا جامع في رمضان ولم يكن له شيء فتصدق عليه فليكفر

⁽١) للحافظ ابن حجر عند شرحه لهذا الحديث فوائد عظيمة منها:

قوله: «عند النبي ﷺ فيه حسن الأدب في التعبير لما تشعر العندية بالتعظيم، بخلاف ما لو قال مع، لكن في رواية الكشميهني «مع النبي ﷺ».

قوله: «إذ حاءه رحل» لم أقف على تسميته، إلا أن عبد الغني في المبهمات - وتبعه ابن بشكوال - جزما بأنه سليمان أو سلمة بن صخر البياضي، واستند إلى ما أخرجه ابن أبي شيبة وغيره من طريق سليمان ابن يسار عن سلمة بن صخر أنه ظاهر من امرأته في رمضان وأنه وطئها فقال له النبي في حرر رقبة، قلت: ما أملك رقبة غيرها وضرب صفحة رقبته. قال: فصم شهرين متتابعين. قال: وهل أصبت الذي أصبت إلا من الصيام؟ قال: فأطعم ستين مسكينا. قال: والذي بعثك بالحق ما لنا طعام. قال: فانطلق إلى صاحب صدقة بني زريق فليدفعها إليك، والظاهر ألهما واقعتان، فإن في قصة المحامع في حديث الباب أنه كان صائما، وفي قصة سلمة بن صخر أن ذلك كان ليلا فافترقا، ولا يلزم من اجتماعهما - في كولهما من بني بياضة وفي صفة الكفارة وكولها مرتبة وفي كون كل منهما كان لا يقدر على شيء من خصالها - اتحاد القصتين، وذكر ابن عبد البر عن سعيد بن المسيب: أن الرجل الذي وقع على امرأته في رمضان في عهد =

= النبي على هو سليمان بن صخر. قال ابن عبد البر: أظن هذا وهما، لأن الصَّفُوظ أنه ظاهر من المراته ووقع عليها في الليل لا أن ذلك كان منه بالنهار. ويحتمل أن يكون قوله في الرواية المذكورة «وقع على امرأته في رمضان» أي ليلا بعد أن ظاهر فلا يكون وهما ولا يلزم الاتحاد.

قوله: «فقال يا رسول الله» زاد عبد الجبار بن عمر عن الزهري «جاء رحل وهو ينتف شعره ويدق صدره ويقول هلك الأبعد» ولمحمد بن أبي حفصة «يلطم وجهه» ولحجاج بن أرطاة «يدعو ويله» وفي مرسل ابن المسيب عند الدارقطني «ويحثي على رأسه التراب» واستدل بهذا على حواز هذا الفعل والقول ممن وقعت له معصية، ويفرق بذلك بين مصيبة الدين والدنيا فيجوز في مصيبة الدين لما يشعر به الحال من شدة الندم وصحة الإقلاع، ويحتمل أن تكون هذه الواقعة قبل النهي عن لطم الخدود وحلق الشعر عند المصيبة.

قوله: «هلكت» في حديث عائشة كما تقدم «احترقت» وفي رواية ابن أبي حفصة «ما أراني إلا قد هلكت» واستدل به على أنه كان عامدا لأن الهلاك والاحتراق مجاز عن العصيان المؤدي إلى ذلك، فكأنه حعل المتوقع كالواقع، وبالغ فعبر عنه بلفظ الماضي، وإذا تقرر ذلك فليس فيه حجة على وحوب الكفارة على الناسي، وهو مشهور قول مالك والجمهور، وعن أحمد وبعض المالكية يجب على الناسي، وتمسكوا بترك استفساره عن جماعة هل كان عن عمد أو نسيان، وترك الاستفصال في الفعل ينزل منزلة العموم في القول كما اشتهر، والجواب أنه قد تبين حاله بقوله هلكت واحترقت فدل على أنه كان عامدا عارفا بالتحريم، وأيضا فدخول النسيان في الجماع في الحمار ومضان في غاية البعد، واستدل هذا على أن من ارتكب معصية لا حد فيها وجاء مستفتيا أنه لا يعزر، لأن النبي لله لم يعاقبه اعترافه بالمعصية، وقد ترجم لذلك البخاري في الحدود وأشار إلى استصلاح ولا المستفتاء وتوجهه أن مجيئه مستفتيا يقتضي الندم والتوبة، والتعزير إنما جعل للاستصلاح ولا استصلاح من الصلاح، وأيضا فلو عوقب المستفتى لكان سبباً لترك الاستفتاء وهي مفسدة فاقتضى متعمداً في رمضان فسد صومه وعليه القضاء والكفارة ويعزر على سوء صنيعه، وهو محمول على من لم يقع منه ما وقع من صاحب هذه القصة من الندم والتوبة، وبناه بعض المالكية على الخلاف في تعزير شاهد الزور.

قوله: «قال مالك» بفتح اللام استفهام عن حاله. وفي رواية عقيل «ويحك ما شأنك» ولابن أبي حفصة «وما الذي أهلكك» ولعمرو «ما ذاك» وفي رواية الأوزاعي «ويحك ما صنعت» أخرجه المصنف في الأدب وترجم باب ما حاء في قول الرجل ويلك ويحك. ثم قال عقبه «تابعه يونس عن الزهري» يعيني في قوله «ويحك» وقال عبد الرحمن بن خالد عن الزهري «ويلك»، وقد تابع ابن خالد في قوله «ويحك» عقيل وابن خالد في قوله «ويحك» عقيل وابن إلى الأخضر، وتابع الأوزاعي في قوله «ويحك» عقيل وابن إسحاق وحجاج بن أرطاة فهو أرجح وهو اللائق بالمقام، فإن ويح كلمة رحمة وويل كلمة عذاب والمقام يقتضى الأول.

= قوله: «وقعت على امرأتي» وفي رواية «أصبت أهلي» وفي حديث عائشة «وطئت امرأتي». قوله: «وأنا صائم» جملة حالية من قوله «وقعت» فيؤخذ منه أنه لا يشترط في إطلاق اسم المشتق بقاء المعنى المشتق منه حقيقة لاستحالة كونه صائماً مجامعاً في حالة واحدة، فعلى هذا قوله «وطئت» أي شرعت في الوطء أو أراد حامعت بعد إذ أنا صائم.

قوله: «هل تحد رقبة تعتقها» وفي رواية «أتجد ما تحرر رقبة»، وفي رواية «أتستطيع أن تعتق رقبة» واستدل بإطلاق الرقبة على حواز إخراج الرقبة الكافرة كقول الحنفية.

قوله: «قال لا» وفي رواية «فقال لا والله يا رسول الله».

قوله: «قال فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين؟ قال: V وفي رواية «قال فصم شهرين متتابعين» ، في حديث سعد «قال V أقدر» وفي رواية «وهل لقيت ما لقيت إلا من الصيام»، وهذه اقتضت أن عدم استطاعته لشدة شبقه وعدم صبره عن الوقاع، فنشأ للشافعية نظر: هل يكون ذلك عذرا – أي شدة الشبق – حتى يعد صاحبه غير مستطيع للصوم أو V والصحيح عندهم اعتبار ذلك، ويلتحق به من يجد رقبة V غنى به عنها فإنه يسوغ له الانتقال إلى الصوم مع وجودها لكونه في حكم غير الواجد.

قوله: «فهل تجد إطعام ستين مسكينا؟ قال لا» وفي رواية «أفتستطيع أن تطعم ستين مسكينا؟ قال ٧» وذكر الحاجة. قال ابن دقيق العيد: أضاف الإطعام الذي هو مصدر أطعم إلى ستين فلا يكون ذلك موجوداً في حق من أطعم ستة مساكين عشرة أيام مثلاً، ومن أجاز ذلك فكأنه استنبط من النص معني يعود عليه بالإبطال، والمشهور عن الحنفية الإحزاء حتى لو أطعم الجميع مسكينا واحداً في ستين يوما كفي، والمراد بالإطعام الإعطاء لا اشتراط حقيقة الإطعام من وضع المطعوم في الفم بل يكفي الوضع بين يديه بلا خلاف، وفي إطلاق الإطعام ما يدل على الاكتفاء بوجود الإطعام من غير اشتراط مناولة، بخلاف زكاة الفرض فإن فيها النص على الإيتاء وصدقة الفطر فإن فيها النص على الأداء، وفي ذكر الإطعام ما يدل على وجود طاعمين فيخرج الطفل الذي لم يطعم كقول الحنفية، ونظر الشافعي إلى النوع فقال: يسلم لوليه، وذكر الستين ليفهم أنه لا يجب ما زاد عليها، ومن لم يقل بالمفهوم تمسك بالإجماع على ذلك. وذكر في حكمة هذه الخصال من المناسبة أن من انتهك حرمة الصوم بالجماع فقد أهلك نفسه بالمعصية فناسب أن يعتق رقبة فيفدي نفسه، وقد صح أن من أعتق رقبة أعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من النار. وأما الصيام فمناسبته ظاهره لأنه كالمقاصة بجنس الجناية، وأما كونه شهرين فلأنه لما أمر بمصابرة النفس في حفظ كل يوم من شهر رمضان على الولاء فلما أفسد منه يوما كان كمن أفسد الشهر كله من حيث أنه عبادة واحدة بالنوع فكلف بشهرين مضاعفة على سبيل المقابلة لنقيض قصده. وأما الإطعام فمناسبته ظاهرة لأنه مقابلة كل يوم بإطعام مسكين. ثم إن هذه الخصال حامعة لاشتمالها على حق الله وهو الصوم، وحق الأحرار بالإطعام، وحق الأرقاء بالإعتاق، وحق الجاني بثواب الامتثال. وفيه دليل على إيجاب الكفارة بالجماع خلافا لمن شذ فقال لا تجب مستندا إلى أنه لو كان =

= واحباً لما سقط بالإعسار، وتعقب بمنع الإسقاط، واختلفوا أيضا هل يلحق الوطء في الدبر بالوطء في القبل، وهل يشترط في إيجاب الكفارة كل وطء في أي فرج كان؟ وفيه دليل على حريان الخصال الثلاث المذكورة في الكفارة. ووقع في المدونة ولا يعرف مالك غير الإطعام ولا يأخذ بعتق ولا صيام. قال ابن دقيق العيد: وهي معضلة لا يهتدي إلى توجيهها مع مصادمة الحديث الثابت، غير أن بعض المحققين من أصحابه حمل هذا اللفظ وتأوله على الاستحباب في تقديم الطعام على غيره من الخصال، ووجهوا ترجيح الطعام على غيره بأن الله ذكره في القرآن رخصة للقادر ثم نسخ هذا الحكم، ولا يلزم منه نسخ الفضيلة فيترجح الإطعام أيضا لاختيار الله له في حق المفطر بالعذر، وكذا أخبر بأنه في حق من أخر قضاء رمضان حتى دخل رمضان آخر، ولمناسبة إيجاب الإطعام لجبر فوات الصيام الذي هو إمساك عن الطعام، ولشمول نفعه للمساكين، وكل هذه الوجوه لا تقاوم ما ورد في الحديث من تقديم العتق على الصيام ثم الإطعام سواء قلنا الكفارة على الترتيب أو التخيير فإن هذه البداءة إن لم تقتض وحوب الترتيب فلا أقل من أن تقتضى استحبابه. واحتجوا أيضا بأن حديث عائشة لم يقع فيه سوى الإطعام، وقد تقدم الجواب عن ذلك قبل، وأنه ورد فيه من وجه آخر ذكر العتق أيضاً. ومن المالكية من وافق على هذا الاستحباب، ومنهم من قال إن الكفارة تختلف باختلاف الأوقات: ففي وقت الشدة يكون بالإطعام وفي غيرها يكون بالعتق أو الصوم ونقلوه عن محققي المتأخرين، ومنهم من قال: الإفطار بالجماع يكفر بالخصال الثلاث، وبغيره لا يكفر إلا بالإطعام وهو قول أبي مصعب. وقال ابن حرير الطبري: هو مخير بين العتق والصوم ولا يطعم إلا عند العجز عنهما، وفي الحديث أنه لا مدخل لغير هذه الخصال الثلاث في الكفارة. وجاء عن بعض المتقدمين إهداء البدنة عند تعذر الرقبة، وربما أيده بعضهم بإلحاق إفساد الصيام بإفساد الحج، وورد ذكر البدنة في مرسل سعيد بن المسيب عند مالك في الموطأ عن عطاء الخراساني عنه، وهو مع إرساله قد رده سعيد بن المسيب وكذب من نقله عنه كما روي سعيد بن منصور عن ابن علية عن خالد الحذاء عن القاسم ابن عاصم قلت لسعيد بن المسيب ما حدث حدثناه عطاء ا الخراساني عنك في الذي وقع على امرأته في رمضان أنه يعتق رقبة أو يهدي بدنة؟ فقال: كذب فذكر الحديث، وهكذا رواه الليث عن عمرو ابن الحارث عن أيوب عن القاسم بن عاصم، وتابعه همام عن قتادة عن سعيد، وذكر ابن عبد البر أن عطاء لم ينفرد بذلك فقد ورد من طريق مجاهد عن أبي هريرة موصولا، ثم ساقه بإسناده لكنه من رواية ليث بن أبي سليم عن مجاهد، وليث ضعيف وقد اضطرب في روايته سنداً ومتناً فلا

وفي الحديث أيضا أن الكفارة بالخصال الثلاث على الترتيب المذكور. قال ابن العربي: لأن النبي الله من أمر بعد عدمه لأمر آخر وليس هذا شأن التخيير، ونازع عياض في ظهور دلالة الترتيب في السؤال عن ذلك فقال: إن مثل هذا السؤال قد يستعمل فيما هو على التخيير، وقرره ابن المنير في الحاشية بأن شخصاً لو حنث فاستفتى فقال له المفتى: أعتق رقبة فقال لا أجد، =

= فقال صم ثلاثة أيام الخ، لم يكن مخالفا لحقيقة التحيير، بل يحمل على أن إرشاده إلى العتق لكونه أقرب لتنجيز الكفارة. وقال البيضاوي: ترتيب الثاني بالفاء على فقد الأول ثم الثالث بالفاء على فقد الثاني يدل على عدم التخيير مع كونما في معرض البيان وجواب السؤال فيترل مترلة الشرط للحكم، وسلك الجمهور في ذلك مسلك الترجيح بأن الذين رووا الترتيب عن الزهري أكثر ممن روى التحيير، وتعقبه ابن التين بأن الذين رووا الترتيب ابن عيينة ومعمر والأوزاعي، والذين رووا التحيير مالك وابن حريج وفليح بن سليمان وعمرو بن عثمان المخزومي، وهو كما قال في الثاني دون الأول، فالذين رووا الترتيب في البخاري الذي نحن في شرحه أيضا إبراهيم بن سعد والليث بن سعد وشعيب بن أبي حمزة ومنصور، ورواية هذين في هذا الباب الذي نشرحه وفي الذي يليه، فكيف غفل ابن التين عن ذلك وهو ينظر فيه؟ بل روى الترتيب عن الزهري كذلك تمام ثلاثين نفساً أو أزيد، ورجح الترتيب أيضاً بأن راويه حكى لفظ القصة على وجهها فمعه زيادة علم من صورة الواقعة، وراوى التحيير حكى لفظ راوى الحديث فدل على أنه من تصرف بعض الرواة إما لقصد الاختصار أو لغير ذلك. ويترجح الترتيب أيضا بأنه أحوط لأن الأخذ به مجزئ سواء قلنا بالتخيير أو لا بخلاف العكس وجمع بعضهم بين الروايتين كالمهلب والقرطبي بالحمل على التعدد وهو بعيد لأن القصة واحدة والمخرج متحد والأصل عدم التعدد، وبعضهم حمل الترتيب على الأولوية والتخيير على الجواز، وعكسه بعضهم فقال أو في الرواية الأخرى ليست للتخيير وإنما هي للتفسير والتقدير، أمر رجلا أن يعتق رقبة أو يصوم إن عجز عن العتق أو يطعم إن عجز عنهما. وذكر الطحاوي أن سبب إتيان بعض الرواة بالتخيير أن الزهري راوي الحديث قال في آخر حديثه فصارت الكفارة إلى عتق رقبة أو صيام شهرين أو الإطعام. قال فرواه بعضهم مختصراً مقتصراً على ما ذكر الزهري أنه آل إليه الأمر، قال وقد قص عبد الرحمن بن خالد ابن مسافر عن الزهري القصة على وجهها ثم ساقه من طريقه مثل حديث الباب إلى قوله أطعمه أهلك قال فصارت الكفارة إلى عتق رقبة أو صيام شهرين متتابعين أو إطعام ستين مسكيناً. قلت: وكذلك رواه الدارقطني في العلل من طريق صالح بن أبي الأخضر عن الزهري وقال في آخره فصارت سنة عتق رقبة أو صيام شهرين أو إطعام ستين مسكيناً.

قوله: «خذ هذا فتصدق به» استدل بذلك على أن الكفارة عليه وحده دون الموطوءة، وكذا قوله في المراجعة هل تستطيع و هل تجد وغير ذلك، وهو الأصح من قولي الشافعية وبه قال الأوزاعي. وقال الجمهور وأبو ثور وابن المنذر تجب الكفارة على المرأة أيضا على اختلاف وتفاصيل لهم في الحرة والأمة والمطاوعة والمكرهة وهل هي عليها أو على الرحل عنها، واستدل الشافعية بسكوته عليه الصلاة والسلام عن إعلام المرأة بوجوب الكفارة مع الحاجة، وأجيب بمنع وجود الحاجة إذ ذاك لألها لم تعترف ولم تسأل واعتراف الزوج عليها لا يوجب عليها حكماً ما لم تعترف، وبألها قضية حال فالسكوت عنها لا يدل على الحكم لاحتمال أن تكون المرأة لم تكن صائمة لعذر من الأعذار. ثم إن بيان الحكم للرحل بيان في حقها لاشتراكهما في تحريم الفطر =

٦٠ ا

= وانتهاك حرمة الصوم كما لم يأمره بالغسل. والتنصيص على الحكم في حق بعض المكلفين كاف عن ذكره في حق الباقين، ويحتمل أن يكون سبب السكوت عن حكم المرأة ما عرفه من كلام زوجها بأنها لا قدرة لها على شيء. وقال القرطبي اختلفوا في الكفارة هل هي على الرجل وحده على نفسه فقط أو عليه وعليها أو عليه كفارتان عنه وعنها أو عليه عن نفسه وعليها عنها، وليس في الحديث ما يدل على شيء من ذلك لأنه ساكت عن المرأة فيؤخذ حكمها من دليل آخر مع احتمال أن يكون سبب السكوت ألها كانت غير صائمة، واستدل بعضهم بقوله في بعض طرق هذا الحديث هلكت وأهلكت وهي زيادة فيها مقال، فقال ابن الجوزي: في قوله وأهلكت تنبيه على أنه أكرهها ولولا ذلك لم يكن مهلكا لها، قلت: ولا يلزم من ذلك تعدد الكفارة بل لا يلزم من قوله وأهلكت إيجاب الكفارة عليها، بل يحتمل أن يريد بقوله هلكت أثمت وأهلكت أي: كنت سبباً في تأثيم من طاوعتني فواقعها إذ لا ريب في حصول الإثم على المطاوعة ولا يلزم من ذلك إثبات الكفارة ولا نفيها، أو المعنى هلكت أي حيث وقعت في شيء لا أقدر على كفارته، وأهلكت أي: نفسي بفعلي الذي حر على الإثم، وهذا كله بعد ثبوت الزيادة المذكورة، وقد ذكر البيهقي أن للحاكم في بطلانها ثلاثة أجزاء، ومحصل القول فها أنها وردت من طريق الأوزاعي ومن طريق ابن عيينة، أما الأوزاعي فتفرد بها محمد بن المسيب عن عبد السلام بن عبد الحميد عن عمر بن عبد الواحد والوليد بن مسلم وعن محمد بن عقبة عن علقمة عن أبيه ثلاثتهم عن الأوزاعي قال البيهقي رواه جميع أصحاب الأوزاعي بدونها وكذلك جميع الرواة عن الوليد وعقبة وعمر، ومحمد ابن المسيب كان ان حافظاً مكثراً إلا أنه كان في آخر أمره عمى فلعل هذه اللفظة أدخلت عليه، وقد رواه أبو على النيسابوري عنه بدونها، ويدل على بطلانها ما رواه العباس بن الوليد عن أبيه قال: سئل الأوزاعي عن رجل جامع امرأته في رمضان قال: عليهما كفارة واحدة إلا الصيام، قيل له فإن استكرهها؟ قال عليه الصيام وحده. وأما ابن عيينة فتفرد بما أبو ثور عن معلى بن منصور عنه، قال الخطابي: المعلى ليس بذاك الحافظ. وتعقبه ابن الجوزي بأنه لا يعرف أحد طعن في المعلى، وغفل عن قول الإمام أحمد إنه كان يخطئ كل يوم في حديثين أو ثلاثة، فلعله حدث من حفظه هَذَا فوهم، وقد قال الحاكم: وقفت على كتاب الصيام للمعلى بخط موثوق به وليست هذه اللفظة فيه، وزعم ابن الجوزي أن الدار قطني أخرجه من طريق عقيل أيضاً، وهو غلط منه فإن الدار قطني لم يخرج طريق عقيل في السنن وقد ساقه في العلل بالإسناد الذي ذكره عنه ابن الجوزي بدونها. (تنبيه): القائل بوجوب كفارة واحدة على الزوج عنه وعن موطوءته يقول يعتبر حالهما فإن كانا من أهل العتق أجزأت رقبة، وإن كانا من أهل الإطعام أطعم ما سبق، وإن كانا من أهل الصيام صاما جميعاً، فإن اختلف حالهما ففيه تفريع محله كتب الفروع.

قوله: «فقال الرحل على أفقر مني» أي أتصدق به على شخص أفقر مني؟ وهذا يشعر بأنه فهم الإذن له في التصدق على من يتصف بالفقر، وقد بين ابن عمر في حديثه ذلك فزاد فيه إلى من أدفعه؟ قال إلى أفقر من تعلم أخرجه البزار والطبراني في الأوسط وفي رواية إبراهيم بن سعد =

= أعلى أفقر من أهلي؟ ولابن مسافر أعلى أهل بيت أفقر مني؟ وللأوزاعي أعلى غير أهلي؟ ولمنصور أعلى أحوج منا ولابن إسحاق وهل الصدقة إلا لي وعلى؟

قوله: «فوالله ما بين لابتيها» تثنية لابة وقد تقدم شرحها في أواخر كتاب الحج والضمير للمدينة، وقوله يريد الحرتين من كلام بعض رواته، زاد في رواية ابن عيينة ومعمر والذي بعثك بالحق ووقع في حديث ابن عمر المذكور ما بين حرتيها وفي رواية الأوزاعي الآتية في الأدب والذي نفسي بيده ما بين طنبي المدينة تثنية طنب - وهو بضم الطاء المهملة بعدها نون - والطنب أحد أطناب الخيمة فاستعاره للطرف.

قوله: «أهل بيت أفقر من أهل بيتي» زاد يونس مني ومن أهل بيتي وفي رواية إبراهيم بن سعد أفقر منا وأفقر بالنصب على أنها خبر ما النافية، ويجوز الرفع على لغة تميم. وفي رواية عقيل ما أحد أحق به من أهلي، ما أحد أحوج إليه مني وفي أحق وأحوج ما في أفقر. وفي مرسل سعيد من رواية داود عنه والله من طعام وفي حديث عائشة عند ابن حزيمة ما لنا عشاء ليلة.

قوله: «فضحك النبي على حتى بدت أنيابه» في رواية ابن إسحاق «حتى بدت نواحذه» ولأبي قرة في السنن عن ابن حريج «حتى بدت ثناياه» ولعلها تصحيف من أنيابه فإن الثنايا تبين بالتبسم غالباً وظاهر السياق إرادة الزيادة على التبسم، ويحمل ما ورد في صفته الله أن ضحكه كان تبسماً على غالب أحواله، وقيل كان لا يضحك إلا في أمر يتعلق بالآخرة فإن كان في أمر الدنيا لم يزد على التبسم، قيل وهذه القضية تعكر عليه وليس كذلك فقد قيل إن سبب ضحكه الله كان من تباين حال الرجل حيث حاء خائفاً على نفسه راغباً في فدائها مهما أمكنه، فلما وحد الرخصة طمع في أن يأكل ما أعطيه من الكفارة، وقيل ضحك من حال الرجل في مقاطع كلامه وحسن تأتيه وتطلفه في الخطاب وحسن توسله في توصله إلى مقصوده.

قوله: «ثم قال أطعمه أهلك» تابعه معمر وابن أبي حفصة. وفي رواية لابن عيينة في الكفارات أطعمه عيالك ولإبراهيم بن سعد فأنتم إذا وقدم على ذلك ذكر الضحك، ولأبي قرة عن ابن جريج ثم قال كله ونحوه ليحيى بن سعيد وعراك، وجمع بينهما ابن إسحاق ولفظه خدها وكلها وأنفقها على عيالك ونحوه في رواية عبد الجبار وحجاج وهشام بن سعد كلهم عن الزهري، ولابن خزيمة في حديث عائشة عد به عليك وعلى أهلك وقال ابن دقيق العيد: تباينت في هذه القصة المذاهب فقيل إنه دل على سقوط الكفارة بالإعسار المقارن لوجوها لأن الكفارة لا تصرف إلى النفس ولا إلى العيال، ولم يبين النبي في استقرارها في ذمته إلى حين يساره، وهو أحد قولي الشافعية وجزم به عيسى ابن دينار من المالكية. وقال الأوزاعي: يستغفر الله ولا يعود. ويتأيد ذلك بصدقة الفطر عيش تسقط بالإعسار المقارن لسبب وحوبها وهو هلال الفطر، لكن الفرق بينهما أن صدقة الفطر على أمد تنتهي إليه، وكفارة الجماع لا أمد لها فتستقر في الذمة، وليس في الخبر ما يدل على إسقاطها بل فيه ما يدل على استمرارها على العاجز. وقال الجمهور: لا تسقط الكفارة بالإعسار، والذي أذن له في التصرف فيه ليس على سبيل الكفارة. ثم اختلفوا فقال الزهري: هو خاص =

= بهذا الرجل، وإلى هذا نحا إمام الحرمين، ورد بأن الأصل عدم الخصوصية. وقال بعضهم: هو منسوخ، ولم يبين قائله ناسخه، وقيل: المراد بالأهل الذين أمر بصرفها إليهم من لا تلزمه نفقته من أقاربه، وهو قول بعض الشافعية، وضعف بالرواية الأخرى التي فيها عيالك، وبالرواية المصرحة بالإذن له في الأكل من ذلك، وقيل لما كان عاجزا عن نفقة أهله جاز له أن يصرف الكفارة لهم، وهذا هو ظاهر الحديث، وهو الذي حمل أصحاب الأقوال الماضية على ما قالوه بأن المرء لا يأكل من كفارة نفسه. قال الشيخ تقي الدين: وأقوى من ذلك أن يجعل الإعطاء لا على جهة الكفارة بل على جهة التصدق عليه وعلى أهله بتلك الصدقة لما ظهر من حاجتهم، وأما الكفارة فلم تسقط بذلك، ولكن ليس استقرارها في ذمته مأخوذًا من هذا الحديث. وأما ما اعتلوا به من تأخير البيان فلا دلالة فيه، لأن العلم بالوجوب قد تقدم، و لم يرد في الحديث ما يدل على الإسقاط لأنه لما أخبره بعجزه ثم أمره بإخراج العرق دل على أن لا سقوط عن العاجز، ولعله أخر البيان إلى وقت الحاجة وهو القدرة (انتهي). وقد ورد ما يدل على إسقاط الكفارة أو على إجزائها عنه بإنفاقه إياها على عياله وهو قوله في حديث على وكله أنت وعيالك فقد كفر الله عنك ولكنه حديث ضعيف لا يحتج بما انفرد به، والحق أنه لما قال له ﷺ خذ هذا فتصدق به لم يقبضه بل اعتذر بأنه أحوج إليه من غيره فأذن له حينئذ في أكله، فلو كان قبضه لملكه ملكاً مشروطا بصفة وهو إخراجه عنه في كفارته فينبني على الخلاف المشهور في التمليك المقيد بشرط، لكنه لما لم يقبضه لم يملكه، فلما أذن له ﷺ في إطعامه لأهله وأكله منه كان تمليكًا مطلقًا بالنسبة إليه وإلى أهله وأخذهم إياه بصفة الفقر المشروحة، وقد تقدم أنه كان من مال الصدقة، وتصرف النبي ﷺ فيه تصرف الإمام في إخراج مال الصدقة، واحتمل إنه كان تمليكاً بالشرط الأول ومن ثم نشأ الإشكال، والأول أظهر فلا يكون فيه إسقاط ولا أكل المرء من كفارة نفسه ولا إنفاقه على من تلزمه نفقتهم من كفارة نفسه. وأما ترجمة البخاري الباب الذي يليه باب المجامع في رمضان هل يطعم أهله من الكفارة إذا كانوا محاويج فليس فيه تصريح بما تضمنه حكم الترجمة. وإنما أشار إلى الاحتمالين المذكورين بإتيانه بصيغة الاستفهام والله أعلم. واستدل به على جواز إعطاء الصدقة جميعها في صنف واحد، وفيه نظر لأنه لم يتعين أن ذلك القدر هو جميع ما يجب على ذلك الرجل الذي أحضر التمر، وعلى سقوط قضاء اليوم الذي أفسده المجامع اكتفاء بالكفارة، إذ لم يقع التصريح في الصحيحين بقضائه وهو محكى في مذهب الشافعي، وعن الأوزاعي يقضي إن كفر بغير الصوم وهو وجه للشافعية أيضاً، قال ابن العربي: إسقاط القضاء لا يشبه منصب الشافعي إذ لا كلام في القضاء لكونه أفسد العبادة وأما الكفارة فإنما هي لما اقترف من الإثم، قال: وأما كلام الأوزاعي فليس بشيء. قلت: وقد ورد الأمر بالقضاء في هذا الحديث في رواية أبي أويس وعبد الجبار وهشام بن سعد كلهم عن الزهري، وأخرجه البيهقي من طريق إبراهيم بن سعد عن الليث عن الزهري، وحديث إبراهيم بن سعد في الصحيح عن الزهري نفسه بغير هذه الزيادة، وحديث الليث عن الزهري في الصحيحين بدونها، ووقعت الزيادة أيضاً في مرسل سعيد بن المسيب ونافع بن جبير والحسن =

الأولى: اختلف العلماء في هذا الرجل الذي وقع على أهله نهارا في رمضان في عهد النبي على

فقيل: هو سلمه بن صخر البياضي، ورد هذا بأن سلمه كان مظاهرا في رمضان لأنه وقع على أهله نهارا.

وقيل: هو سلمان بن صخر أحد بني بياضه.

وقيل: هو أعرابي.

الثانية: اختلف العلماء أيضا فيما يجب على الواطئ عامدا في رمضان:

فذهب جمهور العلماء إلى أن: الواجب عليه الكفارة والقضاء لذلك اليوم وهو قول مالك وأبي حنيفة وأصحابه والشافعي وأحمد بن حنبل وغيرهم، واحتجوا على ذلك بالحديث الذي ساقه البخارى هنا حيث أعطى النبي الرجل الذي وقع على أهله ما يكفر به عن نفسه، فدل على وجوها.

وذهب قوم - كما قال الطحاوي - إلى: وجوب الصدقة، وقالوا: لا تحب عليه كفارة غير ذلك، فهو مردود لمخالفته للسنة الثابتة، وقول الجمهور.

السؤال عن حكم ما يفعله المرء مخالفا للشرع، والتحدث بذلك لمصلحة معرفة الحكم، واستعمال الكناية فيما يستقبح ظهوره بصريح لفظه لقوله واقعت أو أصبت، على أنه قد ورد في بعض طرقه - كما تقدم - وطئت، والذي يظهر أنه من تصرف الرواة.

وفيه الرفق بالمتعلم والتلطف في التعليم والتألف على الدين، والندم على المعصية، واستشعار الخوف.

وفيه الجلوس في المسجد لغير الصلاة من المصالح الدينية كنشر العلم.

وفيه حواز الضحك عند وحود سببه، وإخبار الرجل بما يقع منه مع أهله للحاحة.

وفيه الحلف لتأكيد الكلام، وقبول قول المكلف مما لا يطلع عليه إلا من قبله لقوله في حواب قوله أفقر منا أطعمه أهلك ويحتمل أن يكون هناك قرينة لصدقه.

وفيه التعاون على العبادة والسعي في إخلاص المسلم وإعطاء الواحد فوق حاجته الراهنة، وإعطاء الكفارة أهل بيت واحد، وأن المضطر إلى ما بيده لا يجب عليه أن يعطيه أو بعضه لمضطر آخر. انظر فتح الباري (٤/ ١٦٣ – ١٧٤).

⁼ ومحمد بن كعب، وبمجموع هذه الطرق تعرف أن لهذه الزيادة أصلاً، ويؤخذ من قوله الله «صم يوما» عدم اشتراط الفورية للتنكير في قوله يوما.

وفي الحديث من الفوائد – غير ما تقدم –:

وذهب بعضهم إلى: وجوب الكفارة دون القضاء، وهو أيضا مردود.

وحجة من أوجب القضاء والكفارة أن الكفارة عقوبة للذنب الذي ارتكبه، والقضاء بدل عما أفسده.

وعليه عند الشافعي أيضا التعزير لانتهاكه حرمة الشهر.

وأما إذا أكل الإنسان أو شرب متعمدا في نهار رمضان، فهل يجب عليه القضاء والكفارة كالمجامع أم لا؟

فذهب مالك وأصحابه والثوري والأوزاعي وجماعة إلى: أنه تحب عليه الكفارة كما تحب على المحامع.

وذهب الشافعي وأحمد: إلى أنه يجب عليه القضاء ولا كفارة ولا فدية.

ونقل عن ابن عباس أنه قال: عتق رقبة أو صوم شهر أو إطعام ثلاثين مسكين.

ونقل عن ابن المسيب: أن عليه صوم اثني عشر يوما.

وبذلك قال: ربيعة، وعلله بأن شهر رمضان فضل على اثني عشر شهرا، فمن أفطر فيه يوما كان عليه ثني عشر يوما.

والمذهب المعتمد: أن الواجب عليه قضاء يوم بدله، ولا كفارة عليه، ولكن الأجر والفضيلة والثواب الذي كان لذلك اليوم الذي تركه فاته وحرمه، ولو صام الدهر كله بدله لم يحصله.

ذكر العلامة ابن الجوزى في سوق العروس: أن رجلاً جاء إلى النبي النبي الفقال: يا رسول الله إني أفطرت يوما واحدا في شهر رمضان متعمدا. فقال: اذهب فصمم سنة كاملة ليس فيها رمضان، فذهب الرجل فصام ثم أتاه في الحول الثاني، فسأله فقال: اذهب فصم سنة أخرى كاملة، فمضى الرجل، فصام بعض تلك السنة، فمات فيها فجاء بعض أهله فقالوا: يا رسول الله إن الرجل الذي أمرته بالصيام سنة وسنة وسنة قد مات، فبكى رسول الله الله وقال: إنا لله وإنا إليه راجعون مات و لم يدرك صيام ذلك اليوم الذي فاته من شهر رمضان، والذي بعثني بالحق نبيا لو عاش مائة سنة فصامها ما أدرك فضل ذلك اليوم.

الثالثة: إنما تجب الكفارة بالجماع بشروط:

الأول: الذكورة فلا تحب على المرأة، فمن وطئ حليلته في نهار رمضان وجب عليه الكفارة عنه، ولا تحب عليها مكرهة أو مطاوعة لكن عليها قضاء ذلك اليوم، ولا فرق في وجوب الكفارة عليه بين الواطئ بالحلال والحرام كإتيان البهيمة واللواط.

الجلس الرابع والستون

قال في الروض: واللواط وإتيان البهيمة حكم الجماع هنا هذا هو الراجح من مذهب الشافعي.

وقال أحمد بن حنبل، وذهب الإمام مالك والإمام أبوحنيفة إلى أن المطاوعة تحب عليه. عليه الكفارة مثلما تحب عليه.

وأما المكرهة فقال مالك: عليه كفارتان عليه وعليها.

وقال أبو حنيفة: عليه كفارة واحدة، ولا شيء عليها.

الثابى: البلوغ فلا كفارة على الصبى المراهق وغيره.

الثالث: التعمد فلا كفارة على من جامع ناسيا، لأن الناسي لا إثم عليه إجماعا والجاهل والمكره كالناسي.

فقد قال ﷺ «رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه» (١).

ويدل على هذا الشرط قوله في الحديث: «هلكت».

وفي رواية للبيهقى جاء رجل وهو ينتف شعره، ويدق صدره، ويقول: يا رسول الله على ما لك؟ أي ما للك الأبعد وهلكت – وفي رواية احترق – فقال له رسول الله على ما لك؟ أي ما سبب هلاكك واحتراقك.

فقال: وقعت على أهلي. فدل ذلك أنه كان عامدا إذ لو كان ناسيا لم يقل ذلك، ولم ينتف شعره، ولم يدق صدره ؛ إذ لا إثم على الناسي كما تقدم.

فإن قيل: كيف قال هلكت بصيغة الماضي، وهلاكه غير واقع؟.

جوابه: أنه لما كان متوقع الحصول كان كالواقع، فعبر عنه بصيغة الماضي، كقوله تعالى ﴿ أَتِّي أَمْرُ اللَّه ﴾ [النحل: ١].

الرابع: إفساد الصوم فلا كفارة على مفسد الصلاة مطلقا، وأما مفسد الحج، فليس عليه هذه الكفارة بل كفارته غيرها.

الخامس: إفساد صوم رمضان فلا كفارة على مفسد النذر والقضاء والكفارة والنفل.

السادس: إفساده بالجماع فلا كفارة على مفسد صوم رمضان بالأكل،

⁽۱) أخرجه الطبراني في الكبير (۹۷/۲، رقم ۱۶۳۰)، وفي مسند الشاميين (۱۵۲/۲، رقم ۱۰۹۰).

قال الهيئمي (٢٥٠/٦): فيه يزيد بن ربيعة الرحبي وهو ضعيف.

السابع: الإثم فلا كفارة على المسافر والمريض، فإذا جامع المسافر أو المريض في لهار رمضان، فلا كفارة عليه لأنه لا إثم عليه لأن الفطر له مباح، وكذا لا كفارة على محامع مع ظن بقاء الليل، فبان لهارا لأنه لا إثم عليه.

الثامن: أن يكون الإثم لأجل الصوم، فإذا زنا المسافر أو المريض بنية ترخيص الأفطار، فلا كفارة على كل واحد منهما لأن إثم كل واحد منهما لا لأجل الصوم بل لأجل الزنا، وإذا أفطر الإنسان بالجماع، ثم جامع ثانيا في ذلك اليوم، فلا كفارة للجماع النابي.

قال ابن الملقن: وأجمعوا على أنه ليس على من وطئ مرارا في يوم واحد إلا كفارة واحدة، ولو جامع في اليوم الثاني وجبت كفارة أخرى، وهكذا يجب كل يوم كفارة بجماع يقع فيه هذا مذهب الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل.

وعند أبي حنيفة: عليه كفارة واحدة إذا وطئ قبل أن يكفر.

ولو أفسد صومه بجماع، ثم أنشأ سفرا طويلا في يوم لم تسقط الكفارة، وكذا لو جامع ثم مرض.

نعم لو أفسد الصوم بالجماع ثم جن في ذلك اليوم أو مات سقطت عنه الكفارة.

الرابعة: الكفارة الواجبة بالجماع المذكور عتق رقبة مؤمنة إن وجدت، فإن لم توجد، فصيام شهرين متتابعين إن استطاع، فإن لم يستطع، فإطعام ستين مسكينا، فهى مرتبة فلابد من عتق الرقبة أولا إن قدر عليها، فلا يكفي الصيام مع القدرة عليه، وكذا الصيام مقدم على إطعام ستين مسكينا عند عجزه عن العتق، فلا يكفي الإطعام مع قدرته على الصوم، ويدل على هذا الترتيب قوله في هذا الحديث للذي وقع على أهله في رمضان «هَلْ تَجدُ رَقَبَةً تُعْتقُها؟ قَالَ: لاَ. قَالَ: فَهَلْ تَسْتَطيعُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مَسْكيناً؟ قَالَ: لاَ. فَهَلْ تَسْتَطيعُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ

فدل سؤاله على عن الرقبة أولاً، ثم عن استطاعته الصوم، ثم عن إطعام ستين مسكينا على أنها كفارة مرتبة.

وبه قال الشافعي وأبو حنيفة وأصحابه وأحمد بن حنبل وجهور العلماء.

وذهب الإمام مالك إلى أنها مخيرة وأن الإطعام أفضل.

والمتأخرون من أصحابه يراعون الأوقات فإن كان وقت مجاعة فالإطعام أولى، أو خصب فالعتق أولى.

المجلس الرابع والستوننابخلس البياس البياس البياس الرابع والستون

واستدل على ألها مخيرة بما رواه أيضا أبو هريرة أن رجلا أفطر في رمضان فأمره النبي على أن يعتق أو يصوم أو يطعم.

ولفظة أو في كلام العرب تفيد التخيير.

وأجاب من قال أنها مرتبة عنها بوجوه منها:

قال الطحاوي: إنما أمره ري الله بكل صنف من أصناف الكفارة الثلاثة لما لم يكن واجدا للصنف الذي ذكره له قبله على ما ثبت في حديث هذا الباب.

والفقير كالمسكين هنا، فإذا كفر بالإطعام عند عجزه عن العتق والصوم أطعم ستين مسكينا أو ستين فقيرا أو مسكينا ستين مدا لكل واحد من الطعام الذي يصرف منه للفطرة.

فإن عجز عنه لزمته الكفارة واستقرت في ذمته فإذا قدر على خصلة منها بعد ذلك فعلها، ولا يجوز للفقير إذا وجب عليه التكفير بالإطعام أن يصرف كفارته إلى عياله، كما لا يجوز صرف الزكاة إليهم.

وأجاب عنه الشافعي في الأم بأنه يحتمل أنه في أراد أن يملكه ليكفر، فلما علم حاجتهم جعل ما دفعه صدقة عليهم لا عن الكفارة.

ويحتمل أنه ملكه وأمره بالتصدق به عن الكفارة فلما أحبره بحاجته به أذن له في أكله، وإطعامه عياله ليبين أن النفقة إنما تجب بما فضل عن الكفاية.

ويحتمل أنه على تطوع بالتكفير عنه، وسوغ له صرفه إلى عياله، فيستفاد من الخبر حينئذ أنه يجوز التطوع بالكفارة عن الغير بإذنه، وأنه يجوز للمتطوع بالكفارة عن الغير أن يصرفها إلى عيال المكفر عنه.

الخامسة: قوله «فضحك النبي ﷺ حتى بدت أنيابه»: ظهرت، وجاء في حديث آخر «حتى بدت نواجذه».

والأنياب جمع ناب، ويجمع نيوب أيضا على غير قياس.

والنواجذ: بالذال المعجمة بلا خلاف، جمع ناجذة، وقد أفاد العلماء أن لكل إنسان اثنين وثلاثين سنا، ستة عشر عليا، وستة عشر سفلي، وأن هذه الأسنان تنقسم إلى ثنايا، ورباعيات، وأنياب، وأضراس.

والأضراس تنقسم إلى ضواحك، وطواحين، ونواجذ.

فالثنايا أربعة وهي الأسنان المتقدمات اثنان فوق واثنان أسفل.

والرباعيات: بفتح الراء وتخفيف الياء أربعة أيضا خلف الثنايا.

والأنياب أربعة أيضا خلف الرباعيات.

والأضراس: عشرون ضرسا:

منها الضواحك: وهي أربعة أيضا خلف الأنياب.

ومنها الطواجين: وهما ثني عشر طاحنا.

ومنها النواجذ: وهي أربعة أيضا وهي أواخر الأسنان منه أعلى ومنه أسفل، من اليمين ومن الشمال، ويسمى كل ناجذ منها ضرس الحلم لأنه بعد البلوغ وكمال العقل، وإذا علمت ما ذكرناه تبين لك عدد الأسنان وأسمائها ومحلها.

فالمراد بالنواجذ في قوله: «فضحك حتى بدت نواجذه»:

فقيل المراد بها: الأنياب.

وقيل: المراد بها الضواحك.

وقيل: المراد الأمران، وضعف القاضى عياض والمحققون هذا القول، وقالوا الصواب: أنما الأنياب بدليل قوله في الحديث «حتى بدت أنيابه» وبه قال جمهور جماهير اللغة وغيرهم.

والمراد أنه على كان أحيانا إذا أعجبه شيء وانبسط به يضحك أي يتبسم حتى تبدو أنيابه للحاضرين مبالغة في ضحكه وتبسمه.

السادسة: دل الحديث على استحباب التبسم دون الضحك.

قال النووي: كان معظم ضحك النبي الله تبسما، وكان كثير التبسم عند حدوث أمر يعجبه، وعند الاجتماع بأصحابه.

قال القاضى عياض: وكان أكثر الناس تبسما وأطيبهم نفسا ما لم ينزل عليه قرآن أو يعظ أو يخطب.

وقال عبد الله بن الحارث: ما رأيت أحدا أكثر تبسما من رسول الله على.

وأفاد شيخنا الحافظ العلامة الجلال السيوطى: أن من خصائصه ﷺ أنه كان إذا ابتسم في الليل أضاء البيت.

وقال حرير بن عبد الله: ما حجبني رسول الله صلى ﷺ منذ أسلمت، ولا رآبي إلا تبسم ﷺ.

وقد حث أصحابه وأمر أمته بالتبسم والبشاشة عند الاجتماع بالإخوان

المحلس الرابع والستون و المحلقة المعروف. و من المعروف. و جعله في جملة أنواع الصدقة، و من المعروف.

وقال رسول الله ﷺ «كل معروف صدقه وإن من المعروف أن تلقى أخاك بوجه طلق وأن تفرغ من دلوك في إناء أخيك» (٢٠).

وقال رسول الله ﷺ «تبسمك في وجه أخيك صدقة وأمرك بالمعروف صدقة وهيك عن المنكر صدقة وإرشادك الرجل في أرض الضلال لك صدقة ونظرك للرجل الرديء البصر لك صدقة وإماطتك الحجر والشوك والعظم عن الطريق لك صدقة وإفراغك من دلوك في دلو أخيك لك صدقة» (٢٠).

وأما الضحك الكثير مع القهقهة فإنه مذموم، مذهب لنور الوجه، ومميت للقلب، وهو أحد أسباب قسوة القلب جاء في الحديث عن أبي هريرة عن النبي الله أنه قال «كثرة الضحك تميت القلب» (٤).

وجاء أيضا في الحديث أن النبي شي قال لأبي هريرة من يأخذ عني هذه الكلمات فيعمل بهن ويعلم من يعمل بهن قلت أنا يا رسول الله فأخذ بيدى وعد خمسا فقال «اتق الله تكن أعبد الناس، وأرض بما قسم الله تكن أغنى الناس، وأحسن إلى جارك تكن مؤمنا، وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما، ولا تكثر الضحك فإن

⁽۱) أخرجه مسلم (۲۰۲۱/۶)، رقم ۲۹۲۱). وأخرجه أيضا: الترمذي (۲۷۶/۶)، رقم ۱۸۳۳) وقال: حسن صحيح. وابن حبان (۲۸۲/۲، رقم ۵۲۳)، وأحمد (۱۷۳/۰، رقم ۲۱۵۹)، والبيهقي في شعب الإيمان (۲۵۲۳، رقم ۳٤٦٠).

⁽۲) أخرجه أبو داود (۲/۵، رقم ۲۰۸٤)، والنسائي في الكبري (۲۸،۵، رقم ۹۶۹)، والطيالسي (ص ۱۹۲ رقم ۱۲۰۸)، وأحمد (۲۳/۵، رقم ۲۰۳۱)، والبغوي (۲۹۹۱ رقم ۳۰۷)، والطيراني (۲۳/۷، رقم ۳۳۸)، وابن حبان (۲۸۱/۲، رقم ۲۲۰)، والبيهقي في شعب الإيمان (۲/۲۰۲، رقم ۲۰۸۱).

⁽٣) أخرجه الترمذي (٣٩/٤)، رقم ١٩٥٦) وقال: حسن غريب. والبخاري في الأدب المفرد (ص ٣٠٧، رقم ٨٩١)، وابن حبان (٢٨٧/٢)، رقم ٥٢٩)، والبزار (٨٩/٩)، رقم ٤٠٧٠).

⁽٤) أخرجه ابن ماجه (١٤٠٣/٢)، رقم ٤١٩٣)، قال البوصيري (٢٣٣/٤): هذا إسناد صحيح. والبخاري في الأدب المفرد (٩٨/١، رقم ٢٥٣).

ولفظ الحديث: «لا تكثروا الضحك فإن كثرة الضحك تميت القلب».

٠٥٠ المحالس الوعظية

كثرة الضحك تميت القلب».

ومر رسول الله على بمجلس قد استعلاه الضحك فقال «شوبوا مجلسكم بمكدر اللذات. قالوا: وما مكدر اللذات؟ قال: الموت».

وروينا في الصحيحين عن أنس بن مالك قال: خطب رسول الله الله على خطبة ما سمعت مثلها قط فقال: لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا. فغطى أصحاب رسول الله الله وحوههم لهم خنين.

أي بكاء مع غنة وانتشاة الصوت من الأنف وهو بالخاء المعجمة.

وفي رواية بلغ رسول الله ﷺ عن أصحابه شيء فخطب فقال «عرضت على الجنة والنار فلم أر كاليوم في الخير والشر لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا وبكيتم كثيرا ولو تعلمون ما أعلم لسجد أحدكم حتى ينقطع صلبه ولصرخ حتى ينقطع صوته فما أتى على أصحاب رسول الله ﷺ يوم أشد منه غطوا رؤسهم لهم خنين».

السابعة: قوله في الحديث «وَقَعْتُ عَلَى اهْرَأْتِي وَأَنَا صَائمٌ».

يدل على أن التحريم ولزوم الكفارة إنما هو إذا فعل ذلك في نمار رمضان.

أما إذا جامع في ليال رمضان، فلا تحريم، ولا كفارة، بل هو مباح كما تقدم. وهنا قائدة مناسبة وهي:

قال العلماء: يستحب للصائم إذا كان عليه غسل من جنابه أو حيض أو نفاس أو نحو ذلك أن يغتسل ليلا قبل الفجر ليكون على طهارة من أول الصوم، وللخروج من خلاف من قال بوجوب الغسل قبل الفجر، وهو أبو هريرة في فإن مذهبه أن صوم من عليه جنابه ونحوها غير صحيح.

والذي قاله الجمهور وهو المذهب المفتى به عند الأئمة أن صومه صحيح، فإذا لم يغتسل الجنب ليلا حتى أصبح واغتسل نهارا فلا إثم عليه، وصومه صحيح، بل لو صام رمضان كله وغيره مع الجنابة صح صومه، ولكن عليه إثم ترك الصلاة.

وأيضا إنما يستحب الغسل ليلا لأنه يخشى على من اغتسل نهارا أن يصل الماء إلى باطن أذن أو دبره أو غير ذلك فيفطر به.

قال المحاملي والجرجاني: ويكره للصائم دخول الحمام من غير حاجة.

باب من مات وعليه صوم

قال العلماء: إذا فات المكلف شيء من رمضان، ومات قبل قضائه، فإن مات قبل التمكين من القضاء بأن مرض من أول رمضان إلى آخره فأفطر فيه، أو بعد أن صام شيئا منه ثم افطر الباقي منه، واستمر مريضا، أو سافر من أول شوال إلى أن مات، فهذا لا يصوم عنه وليه، ولا يخرج من تركته شيء لما فاته، ولا إثم عليه به لأنه معذور بالمرض والسفر.

نعم إن كان متعديا بالإفطار ومات قبل التمكن من القضاء فهو آثم، ويجب على الولي أن يخرج من تركته لكل يوم مدا من الطعام.

وإن مات المعذور وغيره بعد التمكن من القضاء كأن مرض عشرة أيام من رمضان وأفطر فيها، ثم حصل له الشفاء في شوال، ومات قبل أن يقضيها، فهذا وليه مخير بين أحد أمرين:

إما أن يصوم عنه الأيام التي فاتته.

أو يخرج من تركته لكل يوم مد طعام.

هذا هو المذهب المفتى به عند إمامنا الشافعي.

والولى الذي يصوم عن كل قريب سواء كان عصبة أم غير عصبة، وارثا أو غير وارث، فقد جاء في هذا الصحيح عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله على قال «من مات وعليه صيام صام عنه وليه» (١).

وجاء فيه أيضا عن ابن عباس قال: جاء رجل إلى النبي على فقال: يا رسول الله إن أمى ماتت، وعليها صوم شهر أفأقضيه عنها؟ قال «نعم فدين الله أحق أن يقضى».

ولو صام عنه أجنبي بإذن الولى صح سواء أصام عنه بأجرة أو بغيرها، فإن صام بغير إذنه لم يصح عنه.

نعم لو أوصى إلى أجنبي ليصوم عنه كان بمثابة الولي، والولي لا يتعين عليه الصوم بل يستحب له لأن له أن يعدل إلى الإطعام عنه.

ثم قال البخارى: «قال الحسن إن صام عنه ثلاثون رجلا يوما واحد جاز».

⁽۱) أخرجه البخاري (۲/ ۲۹، رقم ۱۸۰۱)، ومسلم (۲/ ۸۰۳، رقم ۱۱٤۷)، وأبو داود (۲/ ۱۱۵)، وأبو داود (۲/ ۳۱۵)، رقم ۲۲۰)، وأم (۲۲٪ وابن الجارود (ص ۲۳۷، رقم ۹۶۳)، وأبو يعلى (۲/ ۳۹، رقم ۲۵۷)، وابن حبان (۸/ ۳۳٪، رقم ۳۵۹)، والدارقطني (۲/ ۹۶٪) وقال: هذا إسناد صحيح. والبيهقى (۲/ ۲۰۵٪)، رقم ۲۰۰٪).

٣٥٢المجالس الوعظية

ومعناه: أنه إذا فاته رمضان كله، ومات بعد إمكان القضاء، فصام عنه رجلا من أقاربه بإذن الولي في يوم واحد عن صوم رمضان، وسقط عن ذمته.

قال النووى: وهو الظاهر.

وذهب مالك وأبو حنيفة: إلى أنه لا يصام عن الميت، بل يطعم عنه وليه. وجمهور العلماء على أنه لو مات، وعليه صلاة واعتكاف لم يقض عنه.

وهل تسقط الصلاة عن الميت بالفدية أم لا؟

فعند الشافعية لا.

وعند الحنفية تسقط إذا أطعم عن الميت عن كل صلاة من الصلوات الخمس نصف صاع من بر أو صاع من تمر إن أوصى الميت بذلك.

فالحاصل أن مذهب الإمام الشافعي للولى أن للولي أن يصوم عن الميت الفرض الذي فاته، وأمكنه قضائه وما فعله سواء كان الفرض من رمضان أو نذر أو كفارة ويطعم عن كل يوم مدا من الطعام.

وعند أبي حنيفة ومالك: يتعين الإطعام على الولي ولا يصوم.

واعترض عليهم بحديث المرأة التي أمرها رسول الله ﷺ أن تصوم عن أمها.

وأجيب عن هذا الاعتراض بأن الصوم فيه مؤول بالإطعام.

ورد النووى هذا وقال: هذا تأويل ضعيف بل باطل، وأي ضرورة إليه.

المجلس الخامس والستون

المجلس الخامس والستون

في الكلام على ليلة القدر وعلى ذكر فضائلها، وما يتعلق بسورة القدر من الفوائد

قَالَ البُخَارِي:

كتاب فضل ليلة القدر باب فَضْل لَيْلَة الْقَدْرِ

وَقَوْلِ اللّهِ تَعَالَى ﴿إِنَّا أَنْرَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴿ لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴿ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ ﴿ تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ ﴾ الْقَدْرِ خَيْرٌة مَا كَانَ فِي القرآن ﴿ مَا أَدْرَاكَ ﴾ فَقَدْ سَلاَمٌ هِي حَتَّى مَطْلَع الْفَجْرِ ﴾ ، قَالَ ابْنُ عُيَيْنَة : مَا كَانَ فِي القرآن ﴿ مَا أَدْرَاكَ ﴾ فَقَدْ أَعْلَمَهُ ، وَمَا قَالَ ﴿ وَمَا يُدْرِيكَ ﴾ فإنه لَمْ يُعْلِمْهُ .

الحمد لله الذي حكم الأمور وقدرها، وبرأ الموجودات وصورها، وطهر القلوب ونورها، وسخر الأفلاك وسخرها، وخص شهر رمضان بليلة القدر فطوبي لمن عظمها ووقرها، يالها من ليلة ما أبركها وأنورها، وما أكثر خيرها وأغزرها، تنزل فيها الملائكة بالبشارة لمن أحياها من الأنام ومنع جفونه المنام وأسهرها، فيالها من ليلة ما رفعت إليه فيها قصة محتاج إلا نظرها، ولا وصلت إليه دعوة مظلوم إلا أنجزها ونصرها، ولا توجهت إليه فيها قلوب منكسرة إلا أعالها بلطفه وجبرها، فسبحان من اطلع في هذه الليلة الشريفة على الذنوب فغفرها، وعلى العيوب فسترها، وعلى القلوب فسكنها وغمرها، وعلى حوائج السائلين فقضاها بفضله ويسرها، أحمده على نعمه التي أسداها وأغزرها.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة نافعة عنده ادخرها، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله الذي أيد الله به الشريعة ونصرها، وهدى به الأمة إلى طريق الصواب وبصرها.

قوله: «باب فضل ليلة القدر، وقول الله ﷺ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ إلى آخر السورة.

الكلام على هذه السورة من وجوه:

الأول في سبب نزولها وقد اختلف العلماء فيه، فقيل: سببه أنه ذكر للنبي الله رجل من بني إسرائيل حمل السلاح في سبيل الله ألف شهر، فتمنى عليه الصلاة والسلام أن

يكون ذلك لأمته، فقال: «يا رب جعلت أمتي أقصر الأمم أعماراً أو أقل أعمالاً، فأعطاه ليلة القدر، وأنزل هذه السورة وأعلمه أن العمل الصالح فيها خير من العمل في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر، وإن الرحمة في هذه الليلة خير وأكثر من الرحمة في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر.

وقيل: سببه أنه كان في بني إسرائيل ملك صالح، فأوحى الله إلى نبيهم قل له يتمنى فقال: أتمنى أن أجاهد في سبيل الله بمالي وولدي، فرزقه الله ألف ولد فصار يجهز الولد فيحاهد شهراً فيقتل ثم يجهز الآخر كذلك حتى قتلوا كلهم في ألف شهر، ثم جاهد فقتل، فقال الناس: لا يدرك فضيلته أحد فأنزل الله تعالى هذه السورة.

وقيل: سببه أن النبي غير ذكر يوماً أربعة من بني إسرائيل عبدوا الله ثمانين عاماً لم يعصوا الله طرفة عين، فعجب أصحابه من ذلك، فجاءه جبريل بمذه السورة فسر النبي في وأصحابه بذلك.

وقيل: سببه كما ذكر الثعلبي عن وهب بن منبه أن نبياً من الأنبياء يقال له: سمنون كان يجاهد قومه فيقتل منهم، ويأخذ من أموالهم وكان لا يوثقه الحديد، فلما عجزوا عنه قالوا لزوجته إن أوثقته لنا أعطيناك مالاً كثيراً، فلما نام أوثقته بحبل، فلما استيقظ وقع من يديه ورجليه، فسألها عن ذلك، فقالت: لأرى قوتك، ثم أوثقته بالحديد أيضاً، فلما استيقظ سقط عنه الحديد، فسألها عن ذلك، فقالت: لأرى قوتك في الحديد أيضاً، ثم قالت: أما في الدنيا شيء يوثقك؟ قال: شعري، فلما نام أوثقته بشعره وبعثت أيل قومه فقطعوا أنفه، وأذنيه، وقلعوا عينيه، فخسف الله بهم الأرض، وأرسل على المرأة صاعقة ورده إلى أحسن حاله وكان قد جاهدهم ألف شهر، فتعجب أصحاب النبي على منه فأنزل الله سورة القدر.

الثاني: في بيان مرجع الضمير في قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾.

فقال الرازي وغيره: إنه راجع إلى القرآن ُوإن لم يجدُ له ذكر في هُذه السورة.

والمعنى: إنا أنزلنا القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا، فوضع في بيت العزة ثم نزل به جبريل على النبي على مفرقاً في عشرين سنة أو في ثلاث وعشرين سنة أو في خمسة وعشرين سنة، وأول ما نزل على الأصح أوائل سورة: ﴿اقْواْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾، إلى ﴿عَلَمَ الإِنسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴾ [العلق: ١-٥]، وآخر ما نزل على الأصح: ﴿وَاتَّقُوا يَوْماً تُو جَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوفَى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لاَ يُظْلَمُونَ ﴾ [البقرة: ٢٨١].

المحلس الخامس والستون

سؤال: فإن قيل: نزول القرآن من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا هل كان قبل نبوته الله أو بعدها؟

جوابه: قال أبو شامه الظاهر أنه كان قبل نبوته رده شيخنا العلامة الجلال السيوطى في الإتقان وقال: الظاهر أنه كان بعدها.

قال: وصريح الآثار تدل عليه.

سؤال آخر: فإن قيل: ما الحكمة في أن الله تعالى أنزل القرآن على نبينا على نبينا على نبينا على مفرقًا، ولم يتزل جملة واحدة، كما أنزل غيره من الكتب؟

جوابه: أن هذا السؤال قد تولى الله جوابه بقوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلا نُزّلَ عَلَيْهِ القُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ أي: كما أنزل على من قبله من الرسل، فأجاهم سبحانه بقوله: ﴿كَذَلِكَ لَنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَقَلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾ [الفرقان: ٣٢] أي: لنقوي به قلبك، فإنه كلما نزل عليه الوحي من جانب الباري ﷺ قوي قلبه، واشتد جَنَانه، وحصل له سرور بنزول الملك عليه في كل حادثة.

وقيل: إنما أنزل عليه مفرقاً لأنه كان أمياً لا يقرأ ولا يكتب، ففرق عليه حتى يثبت عنده حفظه، بخلاف غيره من الأنبياء، فإنه كان كاتباً قارئاً فيمكنه حفظ الجميع، وقيل غير ذلك.

قال الرازي: وأما ما سوى القرآن من التوراة والإنجيل وغيرهما، فإن كلا منها نزل دفعة واحدة لا منجماً، وكان إنزالها في شهر رمضان، فصحف ابراهيم عليه الصلاة والسلام أنزلت في الليلة الأولى من رمضان ولهذا قال بعضهم: هي ليلة القدر، والتوراة أنزلت لست ليال مضين بعد صحف إبراهيم بسبعمائة سنة، وأنزل الزبور على داود لثنتي عشرة ليلة خلت من رمضان بعد الزبور بستمائة وعشرين سنة.

الثالث: في بيان أن هذه الليلة أفضل ليالي السنة كما قال النووي في الروضة فهي أفضل من ليلة عرفة، ومن ليلتي العيدين، ومن الليلة الأولى من رجب، ومن ليلة النصف من شعبان، على القول بأن ليلة القدر غيرها وهو الأصح، ومن ليلة الجمعة على الأصح الذي عليه أكثر العلماء.

ووقع في بعض كتب الحنابلة أن ابن بطة وجماعة اختاروا أن ليلة الجمعة أفضل من ليلة القدر، واستدلوا على ذلك بأنه ورد في الحديث: أنها الليلة الغراء، والغرة من الشيء خياره.

وبأنه جاء في فضل يومها ما لم يجئ ليوم ليلة القدر، وبأن ليلة الجمعة باقية في

واستدل أكثر العلماء من الشافعية وغيرهم على أفضلية ليلة القدر عليها بقوله تعالى: ﴿خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾ فدخل في عموم الألف شهر ليلة الجمعة.

نعم وقع الخلاف بين العلماء في ليلة القدر وليلة الإسراء فذهب بعضهم إلى أن ليلة الإسراء أفضل بالنسبة إلى البين ريالية القدر أفضل بالنسبة إلى أمته.

والجمهور على أن ليلة الإسراء أفضل مطلقاً لأن ما كان أفضل بالنسبة إليه على فهو أفضل بالنسبة إلى أمته.

والحاصل أنها أفضل الليالي بأسرها إلا ليلة الإسراء فإنها أفضل منها ولقد أحسن من قال:

لليلة القدر عند الله تفضيل فحد فيها على خير تنال به واحرص على فعل أعمال تسر بما فكم رأينا صحيح الجسم ذا أمل فيتب إلى الله واحذر من عقوبته ولا تغرنك الدنيا وزحرفها وكذلك أنشدوا فيها:

هي ليلة القدر التي شرفت على مسن قامها يمحو الإله بفضله فيها تجلى الحق حل حلاله فادعه واطلب الفضل تعطى المنا فيالله يرزقنا القبول بفضله ويذيقنا فيه حلاوة عفوه

وفي فضائلها قد حاء تنزيل أحسراً فللخير عند الله تحصيل يسوم المعاد ولا يغسررك تأميل في ليلة القدر لم يسلق تنويل عسن كل ما فيه توبيخ وتنكيل فكل شيء سوى التقوى أباطيل

كل الشهور وسائر الأعوام عنه الذنوب وسائر الأعوام وقضى القضاء وسائر الأحكام وتجاب بالإنعام والإكرام ويجود بالغفران للصوام ويمتنا حقاً على الإسلام

الرابع: صرح النووي في الروضة وشرح المهذب بأن هذه الليلة من خواص هذه الأمة، كما خصت بيوم عرفة.

الخامس: سميت بليلة القدر لوجوه:

منها: أن القدر: العظمة، فهي ليلة العظمة والشرف، من قولهم: له قدر عند فلان

فيحتمل أن يرجع الشرف والعظمة إلى الفاعل، فيكون المعنى: أن من أتى بالطاعات في هذه الليلة صار ذا قدر أي: عظمة وشرف.

ويحتمل أن يرجع إلى الفعل فيكون المعنى: أن للطاعات في تلك الليلة قدراً زائداً، وقد استعمل هذا القدر بهذا المعنى في قوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْره ﴾ [الأنعام: ٩١] أي: عظموه حق عظمته حين اشركوا به غيره.

ومنها: أن القدر الضيق أي: ليلة تضيق فيها الأرض على الملائكة الذين ينزلون إليها.

وقد جاء القدر بهذا المعنى في قوله تعالى ﴿ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ ﴾ [الطلاق: ٧] أي: ضيق عليه وقيل غير ذلك.

السادس: اختلف العلماء في ليلة القدر اختلافاً كثيراً، تبلغ الأقوال فيها أكثر من أربعين قولاً.

فقيل: إنها كانت أولاً ثم رفعت بدليل قوله ﷺ: «إني خوجت لأخبركم بليلة القدر وإنه تلاحا -أي: اختصما- فلان وفلان فرفعت»(١).

والمعتمد عند العلماء أن ليلة القدر باقية إلى يوم القيامة، وأجابوا عن قوله ﷺ: «فرفعت» بأن معناه: فرفع يقينها وبيانها عن ذكري.

ويدلك على بقائها قوله ﷺ: «التمسوها في العشر الأواخر»^(۲).

ويقال: إنما مخفية في السنة كلها، وإليه ذهب أبو حنيفة ﷺ.

وقيل: إنما مخفية في شهر رمضان كله.

وقيل: إنما مخفية في النصف الثاني منه وإليه ذهب أبو يوسف ومحمد بن الحسن.

والذي ذهب إليه الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وأكثر العلماء إلى أنها في العشر الأواخر من رمضان أخفاها الله تعالى منه كما اخفى غيرها، فإن الله سبحانه وتعالى أخفى رضاه في الطاعات، حتى يرغب الناس في كل الطاعات، وأخفى غضبه في المعاصي ليحترزوا عن كل المعاصي، وأخفى وليه بين الناس ليعظموا الكل، وأخفى

⁽١) أخرجه البخاري في صحيحه (٢٧/١ ، رقم ٤٩) عن أنس.

وأخرحه مسلم في صحيحه (٨٢٦/٢ ، رقم ١١٦٧) عن أبي سعيد الخدري.

⁽٢) أخرجه أحمد في مسنده (٣٦٥/١ ، رقم ٣٤٥٦) عن ابن عباس.

الإحابة في الدعاء ليبالغوا في كل الدعوات، وأخفى اسمه الأعظم ليعظموا كل الأسماء، وأخفى الصلاة الوسطى ليحافظوا على كل الصلوات، وأخفى قبول التوبة ليواظب المكلف على جميع أقسام التوبة، وأخفى وقت الموت ليخاف العبد في كل الأوقات، فكذا أخفى ليلة القدر في العشر الأخير ليعظموا جميع ليال العشر.

ويدل على أنما في العشر الأخير قوله ﷺ: «التمسوها في العشر الأخير» وهي في أوتاره أرجى من أشافعه.

ومال إمامنا الشافعي ﷺ إلى ألها ليلة الحادي والعشرين أو الثالث والعشرين والتعدل على ذلك بحديثين، أحدهما في الصحيحين والآخر في صحيح مسلم.

وذهب ابن عباس وجمهور العلماء إلى ألها ليلة السابع والعشرين.

قيل: سأل عمر ابن الخطاب على الصحابة عنها ثم قال لابن عباس: غص يا غواص، فقال ابن عباس: أحب الأعداد إلى الله تعالى الوتر، وأحب الوتر إليه السبعة، فإن الله تعالى جعل السماوات سبعة، والأرضين سبعة، وأيام الأسبوع سبعة، ودركات النار سبعة، وعدد الطواف سبعة، والأعضاء سبعة، وخلف الإنسان من سبعة، ويأكل من سبعة، ويسحد من سبعة إلى غير ذلك، فدل كلامه على ألها ليلة السابع والعشرين، فتعجب عمر من قوة فكره وحسن جوابه، وقال له: لقد فطنت لأمر ما فطنا له.

فائدة: استنبط بعض المتأخرين ألها ليلة سبع وعشرين من موضعين:

أحدهما: أن الله كرر ذكر ليلة القدر في سورة القدر في ثلاث مواضع منها ليلة القدر حروفها تسع حروف والتسع إذا ضربت في ثلاث فهي سبعة وعشرين.

والثاني: أنه قال: ﴿ سَلامٌ هِي ﴾ وكلمة هي الكلمة السابع والعشرين من السورة، فإن كلماة اكلها ثلاثون كلمة.

قال ابن رجب: ثم نقل عن ابن عطية أنه قال هذا من مليح التفسير لا من متين العلم، وهو كما قال.

السابع: اختلف العلماء في ليلة القدر هل تلزم ليلة معينة أو تنتقل؟

فذهب الإمام الشافعي وأكثر العلماء إلى أنها لا تنتقل، وذهب طائفة من العلماء كابن عربي وابن خزيمة وغيرهما إلى أنها تنتقل في ليال العشر كل سنة ليلة.

قال النووي في الروضة: وهو قوي لأنه يجمع بين الأخبار، واختاره ابن دقيق العيد والمحب الطبرى.

فائدة: ذكر أبو الحسن الحراني: لموافقة ليلة القدر كيفية، وقال: من حين بلغت لم

المحلس الخامس والستون

تفتني ليلة القدر كل سنة، فقال: إذا كان أول شهر رمضان الأحد كانت ليلة التاسع والعشرين منه، وإذا كان أوله الاثنين تكون الحادي والعشرين منه، وإذا كان أوله الثلاثاء تكون ليلة الثالث والعشرين منه، وإذا كان أوله الأربعاء تكون ليلة السابع والعشرين منه، وإذا كان أوله الخميس تكون ليلة الخامس والعشرين منه، وإذا كان أوله الجمعة تكون ليلة التاسع عشر منه، وإذا كان أوله السبت تكون ليلة الثالث والعشرين منه والله أعلم.

الثامن: قال علماؤنا: يستحب الاجتهاد في كل العشر الأخير بالصلاة والقراءة والذكر وغير ذلك من الأفعال الصالحة، حتى يحوز فضيلتها بيقين.

روينا في الصحيحين عنه ﷺ أنه قال: «من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه» (١).

وقيامها: هو أحياؤها بالتهجد فيها والصلاة والدعاء والتفكر وغير ذلك.

فمن جمع بين هذه الأشياء فقد أتى بما هو أفضل الأعمال وأكملها.

فائدة: يستحب للإنسان أن يكثر في ليلة القدر من قوله: «اللهم إنك عفو تحب العفو فاعف عنا»، قالت عائشة رضي الله عنها للنبي على: أرأيت إن وافقت ليلة القدر ما أقول فيها؟ قال: «قولى: اللهم إنك عفو تحب العفو فاعف عنا»(٢).

والعفو: من اسماء الله تعالى، وهو التجاوز عن سيئات عباده، ويجب من عباده أن يعفو بعضهم عن بعض فإذا عفى بعضهم عن بعض عاملهم بعفوه، وعفوه أحب إليه من عقوبته.

قال يجيى بن معاذ: لو لم يكن العفو أحب الأشياء إليه لم يبتل بالذنب أكرم الناس عليه، فإنه ابتلى كثيراً من أوليائه وأصفيائه بشيء من الذنوب، ليعاملهم بالعفو، فإن سبحانه يحب العفو.

وإنما أحب أن يعفو ليكون العباد كلهم تحت عفوه، فلا يدل عليه أحد منهم بعمل.

جاء في الحديث: «إن الله ينظر ليلة القدر إلى المؤمنين من أمة محمد ﷺ فيعفو

⁽۱) متفق عليه ، صحيح البخاري (٢٧٢/٢، رقم ١٨٠٢)، ومسلم (٢٣/١، رقم ٧٦٠) عن أبي هريرة .

⁽٢) أخرجه الترمذي في سننه (٥٣٤/٥، رقم ٣٥١٣) ، والنسائي في السنن الكبرى (٤٠٧/٤ ، رقم ٧٧١٢) ، وأحمد في مسنده (١٨٢/٦) عن عائشة .

عنهم ويرحمهم إلا أربعه مدمن خمر وعاقاً ومشاحناً وقاطع رحم».

ويستحب له أن يجتهد في نهارها أيضاً.

فقد قال الشعبي: إن هارها كليلها.

وقال الشافعي في القديم: استحب له أن يكون اجتهاده في نمارها كاجتهاده في ليلتها.

قيل: ولا يشترط في تحصيل ثوابها وأجرها أن يقوم الليلة كلها فقد روى عبد الله ابن عامر عن ربيعة أن رسول الله على قال: «من صلى صلاة المغرب والعشاء الآخرة من ليلة القدر»، قاله الثعلبي في تفسيره.

وقال الشافعي: من شهد العشاء والصبح في جماعة، فقد أخذ بحظه من ليلة القدر. بل نقل عن ابن عباس: أن إحياءها يحصل بأن يصلي العشاء في جماعة، ويعزم على أن يصلى الصبح في جماعة.

وقال مالك في الموطأ: بلغني أن ابن المسيب قال: من شهد العشاء ليلة القدر يعني في جماعة فقد أخذ بحظه منها.

ولا يشترط أيضاً في تحصيل ثوابما أن يعلم أنها ليلة القدر، بل إذا تعبد في العشر الأخير وصادفها وإن لم يعلم عينها حاز فضلها.

وما وقع في شرح مسلم للنووي من أنه لا ينال فضيلتها إلا من يعلم أنها ليلة القدر، محمول على أن يعلم -بمعنى يصادف-، وإن لم يعينها بأن قام العشر بكماله، قاله شيخنا الكمال بن أبي شريف.

وروينا في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ إذا دخل العشر شد مئزره، وأحيا ليله وأيقظ أهله.

وفي رواية لمسلم عنها قالت: كان رسول الله ﷺ يجتهد في العشر الأواخر ما لا يجتهد في غيره.

ومعنى قول عائشة: «شد مئزره» اعتزل أهله على الأصح.

فائدة: كان على يخص العشر الأواخر من رمضان بأعمال لا يعملها في بقية الشهر: منها: إحياء لياليه، ومنها: اعتزال النساء، ومنها: تأخير الفطور إلى السحور حاء في الحديث عن عائشة: أن النبي على كان في ليالي العشر يجعل عشاءه

ومنها: اغتساله بين المغرب والعشاء.

قال ابن رجب في اللطائف: والمقصود منه أنه يستحب في الليالي التي ترجى فيها ليلة القدر التنظف والتزيين والتطيب بالغسل والطيب واللباس، كما يشرع ذلك في الجمع والأعياد.

وقال الحليمي من علمائنا الشافعية باستحباب الغسل كل ليلة من رمضان، وقيده الأذرعي بمن يحضر الجماعة، ونبه عليه شيخنا في شرح الروض.

ومنها: الاعتكاف، وقد نص العلماء على أن الاعتكاف سنة مؤكدة، وهي في رمضان آكد لأجل ليلة القدر.

وروينا في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أن النبي رضي الله عنها العشر الأواخر من رمضان، حتى توفاه الله (٢٠).

وروينا في صحيح البخاري عن أبي هريرة قال: كان رسول الله على يعتكف في كل رمضان عشرة أيام، فلما كان العام الذي قبض فيه اعتكف عشرين (٣).

وإنما كان على يعتكف في العشر الأخير الذي يطلب فيه ليلة القدر قطعاً لاشتغاله وتفريغاً لباله وتخلياً لمناجاة ربه وذكره ودعائه.

ولهذا ذهب الإمام أحمد إلى أن المعتكف لا يستحب له مخالطة الناس حتى لا لتعلم العلم، وإقراء قرآن، بل الأفضل له الانفراد بنفسه والتخلي لمناجاة ربه، وذكره ودعائه. وعند علمائنا الشافعية أن المعتكف لو اشتغل بالذكر والقرآن ودراسة العلم لكان ذلك ; يادة خير.

التاسع: في بيان علاماتها وخصائصها:

قال العلماء: أكثر علاماتها لا توجد إلا بعد انقضائها فمن علاماتها:

⁽١) أخرجه الطبراني في المعجم الأوسط (١٣/٦ ، رقم ٥٦٥٣)، أبو نعيم في حلية الأولياء (٦/ ٢٨) عن أنس بن مالك.

قال الهيئمي في مجمع الزوائد (١٧٤/٣) : رواه الطبراني في الأوسط وفيه حفص بن واقد البصري قال ابن عدي له أحاديث منكرة.

⁽٢) أخرجه البخاري في صحيحه (٧١٩/٢ ، رقم ١٩٣٩) عن أبي هريرة .

⁽٣) متفق عليه ، أخرجه البخاري في صحيحه (٧١٣/٢) ، رقم ١٩٢٢) ، ومسلم في صحيحه (٨٣٠/٢) ، رقم ١٩٢٢) عن عائشة.

٣٦٢المحالس الوعظية

أنها ليلة طلقة لا حارة ولا باردة.

ومنها: أن الشمس تطلع في صبيحتها بيضاء بلا كثير شعاع، والحكمة في خروجها على هذه الصفة وجهان: أحدهما: أن الله تعالى جعل ذلك علامة لها، ثانيها: أن ذلك لكثرة اختلاف الملائكة في ليلتها ونزولها إلى الأرض وصعودها بما تنزل به، فسترت بأجنحتها وأجسامها اللطيفة ضوء الشمس وشعاعها.

سؤال: فإن قيل: أي فائدة لمعرفة صفتها بعد فواتها، فإنها تنقضي بطلوع الفجر؟ جوابه: من وجهين؛ أحدهما: أن يستحب أن يكون اجتهاده في يومها الذي بعدها كاجتهاده فيها.

ثانيها: المشهور في المذهب أنها لا تنتقل فإذا عرفت ليلتها في سنة انتفع بذلك في الاجتهاد فيها في السنة الثانية وما بعدها.

ومنها: أن الماء جميعه يحلو فيها.

نقلوا: أن شخصاً ركب سفينة مع جماعة في العشر الأخير من رمضان، فأصابه احتلام وكان في البحر المالح، فاغتسل من مائه فو جده حلواً لا ملوحة فيه، فأخبر أهل السفينة فو جدوه كذلك، فعلموا ألها ليلة القدر.

ومنها: أن الشيطان لا يخرج مع الشمس في يومها، بخلاف باقي الأيام فإنها تخرج بين قرني شيطان، كما ورد ذلك في الحديث.

فائدة: استنبط بعض العلماء من هذا أن الصلاة التي لا سبب لها لا تكره حالة التطوع في يومها، كما تكره في باقي الأيام، لزوال علة الكراهة، وهو خروجها بين قرين شيطان.

ومنها: أن الشيطان لا يخرج ليلتها حتى يضئ الفجر فلا يستطيع أن يصيب فيها أحد بخبل ولا شيء من الفساد.

ومنها: أنه لا ينفد فيها سحر ساحر.

ومنها: أن الله لا يقدر فيها إلا السعادة والنعم، ويقدم في غيرها البلايا والنقم.

ومنها: الكواكب لا ترجم فيها، ولا يرمي فيها نحم.

ومنها: أنه لا ينبح فيها كلب.

ومنها: أن الأشجار تخر ساجدة لله الواحد القهار.

قيل: إن بعض الصالحين خرج ليلة من ليالي العشر الأخير ليتوضأ من حديقة، فلما دخلها رأى أشجارها كلها ساقطة على الأرض، فعلم ألها ليلة القدر.

الجلس الخامس والمنتون

ومما يرجح ألها ليلة سبع وعشرين ما روي عن أحد الصالحين أنه ذاق ماء البحر ليلة سبع وعشرين فإذا هو عذب، ذكره الإمام أحمد.

وما روي عن بعض السلف أنه طاف ليلة سبع وعشرين بالبيت الحرام، فرأى الملائكة في الهواء طائفين فوق الناس.

وما روي أن رجلاً مقعداً دعا الله ليلة سبع وعشرين فأطلقه الله وقام كأن لم يكن به شيء.

وما حكي عن رجل بالبصرة أنه كان أخرس ثلاثين سنة، فدعا الله تعالى ليلة سبع وعشرين فأطلق لسانه فتكلم.

قال ابن رجب: وجميع هذه العلامات لا توجب القطع بليلة القدر.

قال النووي في شرح المهذب: يستحب لمن أطلعه الله تعالى عليها أن يكتمها.

قال السبكي: والحكمة في ذلك أن رؤيتها كرامة، والكرامات كلها ينبغي كتمالها، بل لا يجوز إظهارها إلا لحاجة أو قصد صحيح لما في إظهارها من الخطر من وجهه:

الأول: أنه قد يداخله في الإخبار بها رياء فيسلب ما أنعم الله به عليه، نعوذ بالله من السلب بعد العطاء، ومن الزيغ بعد الهدى.

فمن أدعية القرآن: ﴿ رَبَّنَا لاَ تُنرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا ﴾ [آل عمران: ٨].

ومن أدعية بعض الصالحين: اللهم لا تعاقبنا بالسلب بعد العطاء.

فينبغي من ظهرت عليه كرامة كرؤية ليلة القدر أن يمتلئ قلبه بعظمة الله تعالى الذي أهداها إليه واختصه برؤيتها مع حقارته ومعصيته، وحجبها عن كثير من خلقه ممن لعله خير منه.

وقوله تعالى: ﴿تَنَوَّلُ الْمَلائِكَةُ ﴾ أي: من فضائل هذه الليلة نزول الملائكة فيها إلى الأرض.

والحكمة في نزولهم هذه الليلة ليروا عبادة البشر وجدهم في الطاعات.

وقيل: ليسلموا عليهم ويشفعوا لهم، فمن أصابه السلام غفر له.

وقيل: ليعبدوا الله تعالى في الأرض مع البشر، لأن الله تعالى جعل فضيلة هذه الليلة في الاشتغال فهم ينـزلون إلى الأرض لتصير طاعتهم أكثر ثواباً.

وقيل: إنما ينزلون هذه الليلة إلى الأرض ليأتي العبد بالطاعات والخيرات على وجه التمام والإتقان، لأن الإنسان يأتي بالطاعات عند حضور الأكابر من العلماء

وظاهر الآية يقتضي نزول جميع الملائكة إلى الأرض وفيه إشكال وهو: أن الملائكة لهم كثرة عظيمة لا تسعهم الأرض.

وأجابوا: بألهم ينزلون فوجاً فوجاً نازلاً وصاعداً كأهل الحج فإلهم على كثرهم لا يدخلون الكعبة بالكلية، لكنهم بين داخل وخارج.

ومن الناس من خص لفظ «الملائكة» بعض فرق الملائكة، وقال: لا ينــزل ليلة القدر إلا بعض الملائكة، وهم سكان سدرة المنتهي، واستدل عليه بخبر ورد عن كعب الأحبار أن سدرة المنتهي على حد السماء السابعة مما يلي الجنة، وأغصالها تحت الكرسي، فيها ملائكة لا يعلم عددهم إلا الله تعالى، يعبدون الله تعالى، ومقام جبريل في وسطها، ليس ملك فيها إلا وقد أعطى الرأقة والرحمة للمؤمنين، ينزلون مع جبريل الطِّيِّكُمْ ليلة القدر، فلا يبقى بقعة من الأرض إلا وعليها ملك ساجد أو قائم، يدعوا للمؤمنين والمؤمنات، وجبريل لا يدع أحد من الناس إلا صافحه، وعلامة ذلك من اقشعر جلده ودق قلبه ودمعت عيناه، فذلك أثر مصافحة جبريل، وأول من يصعد جبريل حتى يصير أمام الشمس فيبسط جناحين أخضرين لا ينشرهما إلا تلك الساعة، في يوم تلك الليلة، ثم يدعو ملكاً ملكاً فيصعد الكل ويجتمع نور الملائكة وجناح جبريل فيقف جبريل ومن معه من الملائكة بين الشمس وسماء الدنيا يومهم ذلك، مشتغلين بالدعاء والرحمة والاستغفار للمؤمنين والمؤمنات ولمن صام رمضان احتساباً، فإذا أمسوا دخلوا السماء فيجلسون حلقا حلقاً فيجتمع إليهم ملائكة فيسألونهم عن رجل رجل وامرأة امرأة حتى يقولوا: ما فعل فلان وكيف وجد تموه؟ فيقولون: وجدناه عام أول متعبداً وفي هذا العام مبتعداً، وفلان كان عام أول مبتعداً، وفي هذا العام تعبد، فيكفون عن الدعاء للأول ويستغيثون بالدعاء للثاني، ووجدنا فلاناً تالياً، وفلاناً راكعاً، وفلاناً ساجداً، وفلاناً باكياً، فيدعون لهم ويشفعون لهم، فهم كذلك يومهم وليلتهم حتى يصعدون إلى السماء الثانية وهكذا يفعلون في كل سماء، حتى ينتهوا إلى السدرة، فتقول لهم السدرة: يا سكاني حدثوني عن الناس فإن لي عليكم حقاً وإني أحب من أحب الله. فذكر كعب: ألهم يعدون لها الرجل والمرأة بأسمائهم وأسماء آبائهم حتى يصل ذلك الخبر إلى الجنة، فتقول الجنة: اللهم عجلهم إلي، والملائكة وأهل السدرة يقولون: آمين، آمين. الجلس الخامس والمبتون

وفي رواية تقول سدرة المنتهى لسكانها: ما صنع الرب بأمة محمد؟ فيقولون: غفر لحسنهم وشفعهم في مسيئهم، قال: فتصيح سدرة المنتهى وتثني على الله تعالى بالتسبيج والتقديس والشكر لما أعطى الله تعالى لأمة محمد على.

وهو حديث مطول وفي آخره: أعددت لأمة محمد مالا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر.

وقوله: ﴿وَالرُّوحُ فِيهَا﴾ اختلف العلماء في المراد بالروح في هذه السورة، فإن الروح كما قدمنا تطلق على معان كثيرة.

والأصح: أن المراد به جبريل، وخصه الله بالذكر، وأفرده عن الملائكة لزيادة شرفه، كأنه يقول: الملائكة في كفة والروح في كفة.

وقوله: ﴿ إِذْنُ رَبِّهِم ﴾ أي: نزول الملائكة هذه الليلة بإذن من الله تعالى، وهذا كقوله تعالى: ﴿ وَمَا نَتَنَزَّلُ إِلاَّ بِأَمْرِ رَبِّكَ ﴾ [مريم: ٦٤] وذلك يدل على غاية محبة الملائكة لهذه الأمة، وألهم يرغبون إليهم، ويتمنون لقاءهم، ولكن ينتظرون الإذن.

سؤال: فإن قيل: كيف يرغبون إلى هذه الأمة مع علمهم بكثرة معاصيهم؟

جوابه: كما قال الرازي وغيره: إن الله سبحانه وتعالى لا يوقفهم على تفاصيل معاصي العباد، فقد قيل: إنهم إذا اطلعوا على أعمال المكلف فيرون طاعته مفصلة، فإذا وصولوا إلى معاصيه أرخى الستر فلا يرونه، فيقولون سبحان من أظهر الجميل وستر القبيح.

ونظير هذا ما قيل: إن كل عبد له صورة في قائمة العرش، وعليها ستارة، فإذا عمل طاعة ارتفعت الستارة فتراه الملائكة، وإذا عمل معصية نزلت عليه الستارة فلا تراه الملائكة.

لطيفة: قال ابن الملقن في الحدائق: إن بني إسرائيل أصابهم قحط فخرج موسى الطّيّلا يستسقي فلم تزدد الشمس إلا حراً ولا السماء إلا صحواً، فقال: يا رب إن كان جاهي خلقاً عندك فبجاه محمد الله اسقنا الغيث، فأوحى الله إليه جاهك غير خلق عندي، ولكن فيكم رجل له أربعون سنة يعصيني فبه منعتكم الغيث، فقام موسى خطيباً وقال: يا أيها العاصي الذي له أربعون سنة يعصي ربه أقسمت عليك أن تخرج من بيننا، فقال العاصي في نفسه: إن قمت عرفني بنو إسرائيل فوضع رأسه في جيبه وقال: يا إلهي تبت إليك، فنرل المطر كأفواه القرب، فقال موسى: يا رب بم سقيتنا الغيث؟ قال: بالعاصي، قال: يارب أربي إياه، فقال: يا موسى أنا ما فضحته حال

ونسال الله أن يلبسنا من نوره، ويعلمنا من علمه، ويرزقنا الفهم عنه والرجوع إليه، والتوكل عليه، والاشتغال به، والسعى في مرضاته، حتى نلقاه وهو راض عنا،

إليه، والتوكل عليه، والاشتغال به، والسعي في مرضاته، حتى نلقاه وهو راض عنا، اللهم اجعلنا بطاعتك عاملين، وعلى ما يرضيك مقبلين، وألبسنا ملابس العابدين، ولا تؤاخذنا بذنوبنا يا رب العالمين، اللهم إنا نسألك يا ذا الجلال والإكرام، والعزة التي لا ترام، أجزل علينا من الفضل والإنعام، واجعلنا من عتقاء شهر الصيام، ووفقنا للعمل بطاعتك، وتقبلها منا على مر الليالي والأيام يا رب العالمين.

وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم كلما ذكره الذاكرون، وغفل عن ذكره الغافلون إلى يوم الدين، آمين آمين آمين.

وقد وافق فراغ القلم من كتابة هذه النسخة الشريفة الميمونة نهار الثلاثاء لستة أيام بقين من شهر رمضان المبارك، من شهور سنة ١٢٥١ إحدى وخمسين ومائتين وألف من الهجرة النبوية بقلم أحقر الورى العبد الفقير العاجز محمد بن حسن التفتازاني الشهير بابن جعفر غفر الله له ولوالديه ولمشايخه ولكل المسلمين أجمعين وحسبنا الله ونعم الوكيل.

وذلك على يد شيخي وأستاذي العالم الجليل السيد الشيخ عبد القادر أفندي ابن السيد الشيخ محمد أبي النور أفندي بن قطب العارفين العالم النحرير السيد الشيخ عبد القادر أفندي الكيالي الرفاعي غفر الله له ولوالديه، ولمشايخه ولكل المسلمين أجمعين.

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.



فهرست المجلد الثالث

4	المجلس السابع والأربعون: في فوائد متعلقة بنبع الماء من بين أصابع النبي صلى الله عليا
۰	وسلم وفوائد في ذكر أحكام الطلب
ن	المجلس الثامن والأربعون: في بيان حديث علي ﷺ: «كنت رجلاً مذاء» وما فيه مز
ن	الفوائد، وفي بيان بعض فضائل سيدنا على رضي الله المقداد بن الأسود، ومحمد بر
۲۸	الحنفية
٤٨	المجلس التاسع والأربعون: في أحكام الحمام وفي ذكر فوائد كثيرة متعلقة به
4	المجلس الخمسون: في الكلام إذا أُلقي على ظهر المصلي قذر أو جيفة وما في حديثا
	من الفوائد وفي ذكر شيء من أخبار أبي جهل اللعين ومن قتله وفي أي غزوة قتل
٦٤	وذكر عقبة بن أبي معيط وكيف قتل
نا	المجلس الحادي والخمسون: في مسائل متعلقة بالسواك وذكر فضائله وقصة سيدن
٨٤	إبراهيم لما أحرق بالنار وغير ذلك
۲,	المجلس الثاني والخمسون: في الكلام على حديث باب فضل من بات على وضوء
	وفيه فوائد كثيرة متعلقة بالنوم ويدفع الشيطان وغير ذلك باب فضل من بات على
٠٠٢	وضوء
ت	المجلس الثالث والخمسون: في الكلام على الغسل وما فيه من الفوائد وذكر موجبات
١٠	الغسلُ وذكر قوله تعالى ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ﴾[الأحزاب: ٧٢] وغير ذلك
ق	المجلس الوابع والخمسون: في ذكر أوقات الصلوات الخمس وفضائلها وما يتعلق
۳٠	بذلك من الفوائد والنفائس الحسنة مما هو متفرق في كتب متعددة
ئر	المجلس الخامس والخمسون: في ذكر فضائل فعل الصلاة في أول وقتها وفي ذك
	المسائل التي يستحب فيها تأخيرها عن أول وقتها وفي ذكر شيء من فضائل الصيف
09	
	والشتاء
	والشتاء
ئر ئر … ۷۷	
۷۷ ۷۷	المجلس السادس والخمسون: في ذكر شيء من فضائل الأذان وذكر ابتدائه وذك مسائل ولطائف متعلقة به
ن	

	المجلس الثامن والخمسون: في الكلام على صلاة التراويح وما يتعلق بما وبحديثها من
۲.٦	الفوائد واللطائف
	المجلس التاسع والخمسون: في ذكر شيء من فضائل شهر رمضان
719	وذكر فوائد من ذلك من الفقه وغيره
	المجلس الستون: في الكلام على قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ
7 2 1	وما يتعلق بما من الفوائد، وفي ذكر أركان الصوم
	المجلس الحادي والستون: في الكلام على أبواب الجنة وذكر اختلاف العلماء في
	عددها وذكر أسمائها وذكر شيء من فضائل رمضان وشيء من فضائل أبي بكر
7 2 7	الصديق رضي الله عنه وغير ذلك من الفوائد
	المجلس الثابي والستون: في الكلام على حديث كان النبي ﷺ أجود الناس بالخير
7 7 7	وذكر ما فيه من الفوائد وذكر فوائد كثيرة متعلقة بالقرآن والصدقة وغيرهما
	المجلس الثالث والستون: في ذكر شيء من فضائل بلال وابن أم مكتوم، وذكر مسائل
	متعلقة بالأعمى، ومسائل متعلقة بالسجود، وذكر المواضع التي يستحب فيها إيقاظ
٣.9	النائم وغير ذلك مما يأتي ذكره
	المجلس الرابع والستون: في ذكر كفارة المجامع عامدا في رمضان، وذكر كم خلق الله
	تعالى لكل شخص من بني آدم سنا، وذكر شيء من فضائل النبي ﷺ وذكر فوائد
770	متعلقة بمن مات وعليه صوم
	المجلس الخامس والستون: في الكلام على ليلة القدر وعلى ذكر فضائلها، وما يتعلق
707	بسورة القدر من الفوائد